

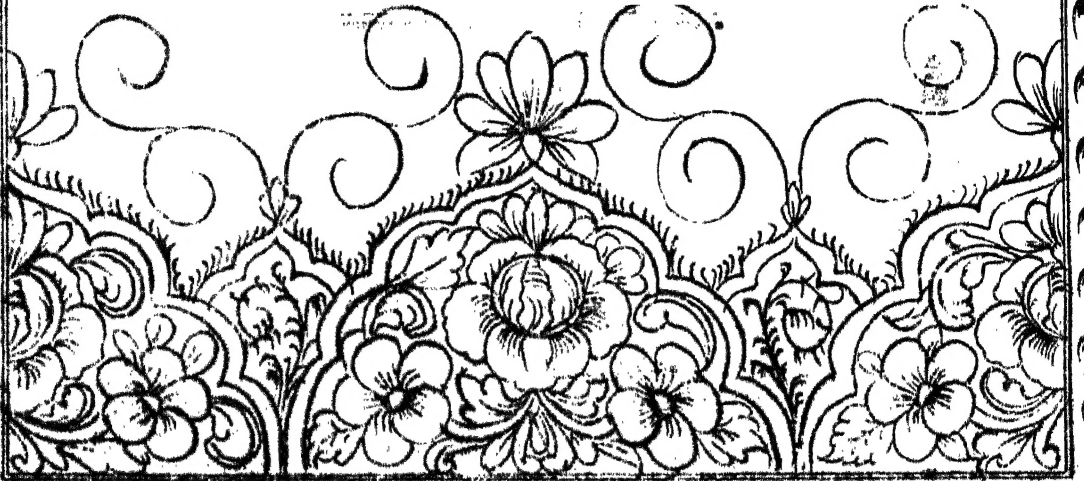
بِعَونِ صَنَائِعِ مَكِّينِ فَضْلِ خَلَائِزِ وَزِمَانِ

بِهِ حَقِيقَتِ عَرَفَانِ مَوْلَانِ مَذْهَبِ مَقْدَانِ عَشَرِي كَاپُورِ اَيَّانِ كِتَابِ لَا جَوَابِ هِدَايَتِ وَارِثِ اَوْ ذَوِ خَانِ سَهْبِ

اَلْاَمَارَةُ اَلْاَلْفُ مِا اَلْاَلْفُ مِا اَلْاَلْفُ مِا

مُصَنَّفُهُ عَالِمُ اَلْمِثَالِ قَاضِي لُؤْدِي قَبَابِ شَهَارِ اَلدَّوْلَةِ دُكَّانِ اَلْمَلِكِ مَسِيْدُ اَلْعِلْمَانِ بِيَادِ مَرْجَبِ مَحْمُودِ مَحْمُودِ مَحْمُودِ

مَطْبَعُ مِثْلِي مَشْرِئِي مَشْرِئِي مَشْرِئِي مَشْرِئِي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی سبط الوحد والہ المعصومین ما بعد
 کتاب وایسد دار رحمت پروردگار غنی افضل علی الرضوی معروف بشفا والد ولیہ ابن المرحوم سید کبر علی
 الفیض آبادی عاملہما اللہ باطلقہ لحنی الجلی کہ مجھ سے طفولیت سے شوق تحصیل علوم عربیہ و صحبت
 علما تھا اور میں نے فن طب میں بہت اوقات صرف کی اسلئے کہ اس میں مشہور و مرجع ہو گیا تھا اور میری
 رسائل متعلقہ اس فن سے زبان عربی و فارسی میں تھے اب میں اس زمانہ میں ہوں کہ اکثر علما بھی نہیں اور
 مدارس علوم دینیہ کا بھی ہند میں خاتمہ ہوا اور نہ قدر علما سے دین پر نہ رغبت کیسکورو ساسے طرف اشت
 علوم دینیہ کے جس سے امید ہو کہ آئندہ پھر اہل علم پیدا ہونگے بلکہ مغلنا سید کا ہی کہ روز بروز علوم دینیہ منقطع ہو
 جائینگے اور جو اسور کہ اسکی ضد میں ولوق پذیر ہونگے جس سے بڑا نقصان دہی عائد ہوگا کیونکہ نہ رائے ظہور محبت خدا
 اور نہ نگے جانشینان کی قوت کا ہر کتب جو علمائے لکھنؤ و بکار آندہ میں کیونکہ اکثر زبان عربی یا فارسی میں ہیں کہ کتابت
 اس سے منتفع نہیں ہو سکتے اسلئے میں نے چاہا کہ ایک سال مختصر اصول دین میں بطور مذہب اثنا عشری
 کہ جو مختار مولف سالہ ہر طرح لکھے کہ وہ کمال عقائد حقہ کو معین ہو سکے چاہیے یہ وقت عاتقہ طبریہ کہ علاوہ ان حوادث مانہ
 جو استبداد دنیا سے معمولی اکثر ہو چکے ہیں اور پونچھ سپرہ وہ ہیں جس عقل حواس کم کردہ ہوں اور اس

فقدان ولد کا بدل نہیں رکھتا جس کا دل کو بہلاؤں بے کچھ کاست بسہر وقت میری طرح ہر کس شب کو
فرقت میں فغان و نگو غم و زاری ہر رات دن ہر وہ مرا خواب یہ بیداری ہر وہ اس جہت سے جو میرا ارادہ تھا
وہ نہیں سکتا علاوہ اسکے اگر زیادہ زور علوم عقلیہ سے دیا جائے تو پھر شکل ہو جائیگا اور عام فائدہ کے قابل
نہ ہوگا اور جو اصلی غرض ہر کچھ بضاعت فائدہ مند ہوں وہ جاتی رہی اس لیے بہ عایت نفع عام تسہیل مطالعہ کی غرض
توجہ کی جاتی ہے اگر کہیں خطا واقع ہو تو ناظرین یا لکھن میرے اصل حال پر اختلاف نہ نظر تاسف کر کے افسوس ہو
اور صحیح کردین کہ کتاب مذہبی میں غلطی نہ رہے پائے در پطن تشنیع میرے ہوں کہ میں اب زور نما کی کو نہیں لکھتا
بلکہ اعر حیر کے لیے حرکت نہ بوجی کرتا ہوں و رخدا سے سید وار ہوں کہ اسکا فائدہ اپنی عباد کو یہ پہونچائے کہ وہ
دین حق میں کامل ہو کر اسکی عبادت پرستش موافق الکی ہدایت کے کریں جس سے وہ راضی ہو اور اہل نقیبین شہو
ثواب ہوں و در مجھے اسکے عوض میں خلعت وائے عفو و رحمت عطا فرمائے وہاں کہ میں مسئلہ خدا و اس کتاب
مرتب کرتا ہوں میں و پر ایک مقدمہ و پر پانچ باب و پر ایک خاتمہ کے اور چونکہ یہ کتاب مثل او پر ایسے لائل کے ہے جو
زیادتی بصیرت و رباعی انکشاف انواع مصالح و حکمت الہی اور کاشف غموضات علوم مذہبیہ میں لہذا نام اسکا
انارۃ البصائر و کشف السرائر رکھا گیا مقدمہ مثل ہوا و پر دو مطالب و پر ایک تنبیہ کے مطلب اول پر پانچ
بیان مذاہب مختلفہ اسلامیہ کے چونکہ یہ کتاب بیان اصول دین میں ہے لہذا چاہا میں نے کہ قبل اسکے کہ دلائل مذہب
حق میں غرض فکر کر کے لکھا جائے کچھ حال فرق و ادیان اختلاف اعتقادات کا جس سے طوائف مختلفہ طبقہ اسلام
میں پیدا ہوئے لکھوں و اس سے دو فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب مذاہب باطلہ سے ناظر آگاہ ہو چکے گا تو حق اسکی
نظر میں خوب جلوہ دیکھا دوسرے یہ کہ حبیبنا اظہار سموم کو لکھ دیتے ہیں تا عالم اس سے احتیاط کرے بہت حال میں
نہ لائے سہی طرح جب طالع مذاہب باطلہ سے ہو جائیگی طالب حق اس سے خیر تر کر گیا اور قبل مقصود تحقیق لفظ دین کا
ضروری پس جاننا چاہیے کہ لفظ دین کبصر ال سکون یا تختانی و نون مختلف معانی میں مستعمل ہو چیا نچہ ایک
معنی الکی طاعت میں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یدعون دین الحق ای یطیعون ولہ الدین اصبا اور ایک معنی
خبر میں جیسا کہ قرآن میں ہوا اللہ یوم الذین ای یوم الجزاء ایک معنی حکم میں جیسا کہ فرمایا ہے لا تأخذکم ہما رافہ فی
دین اللہ ای حکم اللہ سہی طرح بعض معانی لغوی سے عادت ہو سیرت ہر حساب ہر قہر و نور معانی صطلاحی شرعی اسکے خاص
شرع ہی معنی بجائے لفظ شرع بولا جاتا ہوا و بھی معنی توحید متعل ہوتا ہوا و بھی بنا بر صطلاح شرعی کے کہا جاتا
کہ دین اسکا نام ہے کہ جسے خدا نے وضع کیا ہوا و جاری کیا ہوا اسطے بند گانی ہی عقول کے ساتھ اختیار
کرنی انکی اس موضوع کو تاکہ صلاح فی الحال اور فلاح فی المآل حاصل ہو اور یہ مثل عقائد و اعمال دون کو
اور اس لیے ہر ملت نبی کو دین کہتے ہیں لیکن اب مخصوصین سے مراد اسلام ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے

ان الذین عند اللہ کلام کیونکہ یہ طریقہ شرعاً ناسخ ادیان سابقہ پر اور اُصول دین سے وہ مسائل مراد ہیں جو مفید
 علم یقین ہوں اور فروع دین سے وہ مراد ہیں جو مفید عمل ہوں اور اول کے جانتے میں ہر کلمہ کو ضرور
 کہ دلیل کے ساتھ جانے تاکہ مفید یقین کا ملکہ ہو اور دوسرے میں یہ ضرور نہیں ہو اور جاننا چاہیے کہ علم فہم و
 منحصر تین علم میں ہیں ایک خود شناسی دوسرے خدا شناسی تیسرے فرمان خدا شناسی اور اصول دین میں
 انہیں شناخت کو جاننا چاہیے کہ حکماء اُسے حکمت الہی کہتے ہیں اور اہل معرفت اُسے معرفت کہتے ہیں کیونکہ
 توحید عدل علم خدا شناسی میں داخل ہے اور نبوت و امامت فرمان خدا شناسی میں داخل ہے اس لیے کہ فرمان خدا کو
 شرع سے پہچان سکتے ہیں و شرع کا جاننا محتاج ہے اُسکا جو شرع کو لایا اور جو اُسکے بعد اُسکا حافظ اور سب سے پہلے اور
 لانہ الانبیاء اور حافظ اور سب سے پہلے اُسکا امام علیہ السلام ہیں و علم معاد و خل ہی علم خود شناسی میں کہ اُسے اپنی باز
 معلوم ہوتی ہے اور جب تک نہیں جانے اور اُسکے موافق عمل نہ کرے رستگاری اور نجات ختمی ممکن نہیں ہے اور
 یہ اتفاق علما و عقلا ثابت ہے اور کمال محل تاسف ہے جو اس غفلت کرے اور در پی تحقیق اور تحصیل حق نہ ہو کیونکہ
 اس میں اختلافات بہت ہوئے اور ظاہر ہے کہ سب حق نہ ہو گئے اب جاننا چاہیے کہ بنی نوع انسان کا حال دین
 عقائد میں بہت مختلف ہے اور یہ اختلاف اس مرتبہ کو پہنچا ہے کہ شاید جہر اُسکا دشواری اور چونکہ عقل فی الجملہ
 مخلوق کو عطا فرمائی اس لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی فرد انسان کہ مرتبہ جہی مجنون میں نہ ہو کوئی طریقہ حق یا باطل
 پر نہ ہو لیکن جو فرق کہ مشہور ہیں یہ بیان خاص انکی طرف اشارہ کیا جاتا ہے مثلاً جو فرقہ کہ انہوں نے کتب ماویہ پر
 جو انبیاء پر نازل ہوئی ہیں اوشہرہ ہو رہی عقائد کر کے عقائد و اعمال کو اختیار کیا انہیں اہل دیانات کہتے ہیں
 اور وہ بظاہر چار فرقے بزرگ ہیں اول یہود دوم نصاریٰ سوم مجوس چارم اہل اسلام اور جنہوں نے
 اپنی عقل و رائے پر بھروسہ کر کے اختیار عقائد کیا انہیں اہل ابہاد و آرا کہتے ہیں مثل فلاسفہ و ہر یہ و صابریہ و
 بت پرستان براہمہ اور ان دونوں میں بھی بہت فرقے پیدا ہوئے ہیں کہ اُسکا جہر بھی دشواری لیکن اہل دیانات
 میں کہ پانچ کتاب مشہور ہیں یہ ہے کہ مجوس میں ستر فرقے ہوئے ہیں و یہود میں اکھتر فرقے مختلف ہوئے
 ہیں اور نصاریٰ میں بہتر فرقے تک اختلاف ہوا ہے بالجمہ یہ بیان اجماع اختلاف دیان و فرق کا تمہید کے
 لیے ہے واللہ اعلم اہل دیانات ثلاثہ کے فرق سے مطلب ہے کیونکہ وہ سب دیان بنسوخہ پر ہیں جس سے ہمیں
 مطلب باقی نہیں ورنہ اہل آراء سے بحث ہے کیونکہ وہ کس شمار میں ہیں جب میں موافق خواہش اپنے و بحیثیت
 رائے ناقص انسانی وضع کیا گیا من بجانب خداوند آسمان و زمین کہ عالم حکیم ہے اسکی وضع نہ ہوئی ہو تو ہمارے
 جسے خدا عقل و توفیق دے متوجہ ہونا اس کے طرف بیکار ہو بلکہ اہل غرض ہماری اس جگہ بیان فرق اسلام کو اُنکے
 اختلافات کا ہو تو شہو یہ ہے کہ وقوع اختلافات طبقہ اسلام بھی تشرف مشہور تک متفرق ہے کہ باعتبار ارشاد خدا

نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک انہن سے حق پرستی جیسا کہ فرمایا ہو انحضرت نے کہ لا زال طائفة من امتی
ظاہرین علی الخ الی یوم القیمة اس سے صاف واضح ہے کہ ایک فرقہ حق پرستوں فقط باقی رہے فرقے سب برسرِ پل
ہیں لیکن ضبط قواعد اختلاف کا طبقہ اسلام میں جس پر تمام مناظر اختلاف موقوف و متنبی ہو اور اسے بعض نے
لکھا ہے وہ چار چیزیں ہیں پہلی اُن چاروں سے صفات و توحید ہیں اور مندرج ہوتے ہیں اسمین صفات
وصفات فعل اور یہ کہ کیا خیال پر واجب ہو اور کیا جائز ہو اور کیا ممتنع ہو اور اسمین خلاف ہو اور درمیان اشعریہ
اور کرامیہ و معتزلہ کے جیسا کہ بیان مذاہب فرقہ میں مذکور ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے اُسے
قدر و عدل ہو اور مندرج ہوتے ہیں اسمین مسائل قضا و قدر و جبر و کسب ارادہ خیر و شر و مقدر و معلوم اور
اسمین خلاف واقع ہو درمیان فرقہ قدریہ و بخاریہ و جبریہ و اشعریہ و کرامیہ میں تیسرے اُن چاروں باب
الافتلاف سے وعدہ و وعید و اسما و احکام میں اور مندرج ہوتے ہیں اسمین مسائل ایمان و توبہ و وعدہ
و ارجاء و تکفیر و تضلیل اور اسمین اختلاف واقع ہو اور درمیان فرقہ مرجئیہ و معتزلہ و اشعریہ و کرامیہ کے
چوتھے اُن بابہ الافتلاف سے سمع و عقل و رسالت و امامت ہو اور مندرج ہوتے ہیں اسمین مسائل تیسرے متنبی
و اصلاح و صلح و لطف و عصمت کائنات کے لئے ضروری ہونا اور شرائط امامت سے ایک جماعت کے نزدیک
نقص کا ہونا اور دوسری جماعت کے نزدیک اجماع کا ہونا اور منتقل ہونے میں امامت کے نقص کی ضرورت
پیش کیلئے و کیفیت اثبات امامت باجماع پیش دیگرے اور اسمین خلاف واقع ہو درمیان فرقہ شیعہ و خوارج و معتزلہ
و کرامیہ و اشعریہ کے بالجلہ اصول فرقہ ہا سے اسلامیہ چارہاں اول قدریہ دوم صفائیہ تیسرے خوارج
چوتھے شیعہ اور انہم میں ترکیب ہوئے بعض کے ساتھ بعض کے اور اُس سے شاخیں پیدا ہو کونفقات
فرقہ تکثرت پوچی اور جاننا چاہئے کہ سبب اولی وقوع شبہات میں کہ جس سے آراء مذاہب متفرق ہوئے
متابعت خطوات شیطانی تھے اُسکے شبہات اولیہ میں اور وہ استقلال شیطان کا اسے میں بمقابل نفس خفا
کرنایا کا خواہش نفس کو بچ معارضہ حکم الہی کے اور استکبار اُسکا اپنے مادہ خلقت سے کہ نارتھی اور مادہ خلقت
آدم کے خاک ہو اور یہ سب ملکہ منشعب طرف شبہات ہفتگانہ کے ہوئے بیان تک کہ یہ آدمیوں کے ذہنوں میں
ہوئے اور اُس ملعون نے انہیں زحمت دی بیان تک کہ ہر ایک کو میلان و استقلال طرف اسے کے پیدا ہوا
جس سے مذاہب معتبرہ پیدا ہوئے اور ہر طبقہ میں یہ موثر رہا اور اب تک ہو اعاذنا اللہ و جمیع المؤمنین
من الشیطان الرجیم اور وہ شبہات جو کتب سابقہ میں مفصل مذکور ہیں و علمائے نقل کیا ہے یہ ہیں کہ جب
حق تعالیٰ نے امر بسجود فرمایا اور شیطان نے اُسے قبول نہ کیا جس سے مردود ہوا تو اُس نے ملائکہ سے مشکل مناظرہ
کی کہ میں تسلیم کرتا ہوں کہ جنابِ قدس الہی میرا و جمیع مخلوقات کا پروردگار اور عالم قادر ہو اور اُسکی قدرت

و مشیت سے کوئی سوال نہیں کر سکتا کیونکہ جب وہ ارادہ کسی شیء کا فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ ہو جائے وہ شیء اسی وقت
موجود ہو جاتی ہے لیکن اس کے حکمت کی طرف سات سوال متوجہ ہوتے ہیں ملائکہ نے کہا وہ کیا ہیں جب بیان
کیا اُس ملعون نے کہ پہلا سوال یہ ہے کہ قبل میرے پیدا کرنے کے وہ جانتا تھا کہ مجھے کیا صادر ہو گا پس مجھے
پہلے کیوں خلق کیا اور میرے پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی دوسرے یہ کہ جب موافق اپنے ارادے و
مشیت کے مجھے خلق کر چکا تو مجھے تکلیف معارف و طاعت کیوں دی اور تکلیف دینے میں کیا حکمت تھی حالانکہ
نہ وہ کسی کی طاعت سے منتفع ہوتا ہے اور نہ کسی کی معصیت سے متضرر ہوتا ہے تیسرے یہ کہ جب مجھے خلق
کر چکا اور تکلیف دے چکا تو میں نے التماس تکلیف بطاعت و معرفت کیا یعنی بچا نا اے اور طاعت کی اسکی اور
جب میں یہ کر چکا تو پھر طاعت آدم کی اور سجدہ کرنے کے لئے اسکی کیوں تکلیف مجھے دی اور اس تکلیف خاص
میں کیا فائدہ تھا حالانکہ اس سے میری معرفت و طاعت کچھ زیادہ ہوتی تھی چوتھے یہ کہ جب پیدا کر کے تکلیف
مطلق اور تکلیف خاص دے چکا اور میں نے سجدہ نہ کیا آدم کے واسطے تو کیوں مجھے ملعون کیا اور بہشت سے
نکالا اس میں کیا حکمت تھی حالانکہ میں کسی قبیح کام ترک نہیں ہوا تھا استقدر میں نے کہا تھا کہ میں تیرے سوا
کسی کو سجدہ نہ کروں گا پانچویں یہ کہ جب مجھے خلق کر چکا اور تکلیف عام و خاص دے چکا اور میں نے اطاعت کی
تو بعد ماعون و مطرود کرنے کی پھر مجھے جنت میں دوبارہ آدم تک کیوں جانے دیا یہاں تک کہ میں نے آدم کو
دوسرے سے دھوکھا دیا اور اسنے جس درخت کے پاس جانے کو منع فرمایا تھا اسکا ٹکڑا کھا لیا اور پھر آدم کو جی سر
ساتھ بہشت سے نکال دیا اس میں کیا حکمت تھی حالانکہ اگر مجھے پھر دخول بہشت سے منع فرماتا تو آدم میری شریعت
مخفیہ و مستریج ہو کر ہمیشہ بہشت میں براحت زندگانی کرتا چلتے یہ کہ جب مجھے خلق فرما کر تکلیف عام و خاص چکا
اور ملعون کر چکا اور پھر داخل جنت فرما چکا اور مجھ میں اور آدم میں خصومت اور دشمنی ظاہر ہو چکی پھر مجھے اسکی اولاد
کیوں تسلط دیا یہاں تک کہ مجھے قوت دی کہ ان میں میں دیکھتا اور وہ مجھے نہ دیکھتا میں میرا دوسرا انجمن موشروہ
اور انکی طاقت قوت و استطاعت مجھ میں ہوتی نہ ہو ان میں کیا حکمت تھی حالانکہ اگر انہیں فطری مبعوث طاعت
فرماتا تو انکے مناسب تھا اور لائق حکمت انہی ہوتا سا تو میں یہ کہ میں سب کچھ تسلیم کیا کہ مجھے پیدا کیا اور
تکلیف عام و خاص دی اور جب طاعت میں نے نہ کی تو مجھے ملعون و مطرود کیا اور جب میں نے ارادہ بہشت
میں جانے کا کیا تو مجھے نکلیں دی راہ دی کہ میں داخل بہشت ہوا اور پھر جب وہاں جا کر آدم کو بھجایا تو مجھے نکالا اور
اولاد آدم سے تسلط کیا یہاں تک کہ جب میں نے مہلت طلب کی تو قیامت تک مجھے مہلت دی اس میں کیا حکمت
حالانکہ اگر مجھے اسی وقت مار ڈالتا تو تمام عالم میری شر سے راحت پاتا اور پھر دنیا میں شر باقی نہ رہتا آیا عالم کا
نظام خیر پر باقی رہنا اس کے مستخرج ساتھ شر کے ہو کر رہنے سے بہتر نہیں ہے کہ اُس ملعون نے ملائکہ سے کہ یہ سات

جھٹیں میری ہیں جبین میں نے ادا کیا ہی ہر مسئلہ میں شاح انجیل نے لکھا ہی کہ جب کلام اُسکا تمام ہو
 تو حق تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی ملائکہ پر کہ اُس ملعون سے کہو کہ جو تو نے قول اول میں اپنے تسلیم کیا ہے اس
 تیرا پروردگار اور تمام عالم کا ہوں تو فی الواقع تو اس تسلیم میں سچا اور مخلص نہیں ہی کیونکہ اگر فی الواقع تو اسکی نصیحت
 کرتا کہ میں پروردگار عالم ہوں تو بمقابل میرے حکم کے لم اور وجہ نہ پوچھتا کیونکہ میں ہا کہ ہوں کہ میرے
 کوئی معبود بحق و لائق پرستش نہیں ہی جو کچھ میں کروں لائق نہیں ہی میری مخلوقات کو کہ اُس میں مجھے معال
 کریں و مخلوق البتہ میری اس مرتبہ میں ہیں کہ میں اُن سے پوچھوں فقط یہاں سے جانتا چاہئے کہ شہ شیطاں
 وہ ہی کہ جس میں تمام خلق قییم و حدیث نبیاء علیہم السلام کے ساتھ سیکے موافق بدل کر تے آئے ہیں جیسا
 کہ قرآن میں حق تعالیٰ نقل فرماتا ہی ابھر بعد نہ آیا آدمی خوش ہمارے ہی ہکو ہایت کر گیا جیسا شیطاں
 نے کہا تھا اے بعدلن خلقت طینا یعنی آیا میں اُسکے لئے سجده کروں جسے شی سے بنایا تھا اور فرمایا حق تعالیٰ نے
 وما منع الناس ان یؤمنوا بآیاتنا ان قالوا البتہ اللہ بشر اذ سئل ان یمنعہ نہیں منع کیا آدمیوں کو
 ایمان لانے سے جبکہ پیغمبران ہدایت کنندہ آپر نازل ہوئے مگر یہ کہ کہا انہوں نے کہ آیا خدا نے آدمی پر پا
 لانے والا بھیجا ہی حاصل یہ ہی کہ مانع ایمان سے کچھ اور نہیں تھا مگر یہ منع جیسا کہ جب شیطاں سے فرمایا کہ
 ما منعک ان تسجد اذ امرنا ان قال انما ید منہ یعنی کس خیر نے مجھے سجدہ کرنے سے منع کیا بعد اسکے کہ میں حکم
 فرما چکا کہ سجدہ کر جواب میں اُس نے عرض کیا کہ میں اُس سے ہتر ہوں پس اس سے واضح ہوتا ہی کہ مقدم و تاخر
 اس میں ایک طریقہ پر ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہی کہ کذلک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشاہت قلوبہم
 فما کان الیوم منی بما کذبوا بہ من قبلہم پس لعین دل نے جب حاکم کیا عقل کو اُسے جبر پر عقول کو حکم کرنا
 نہیں چاہئے تو لازم آئی اُس سے یہ بات کہ حکم خالق کو خالق میں اور حکم خلق کو خالق میں جاری کیا اور
 پہلا غلو ہو اور دوسرا تقصیر و اس ظاہر ہوئے بعد اولیٰ سے مذاہب حلولیہ و تناسخی و شیبہ و غلات کیونکہ بھی
 غلو کرتے ہیں کسی شخص میں اشخاص سے اور موصوف کرتے ہیں اُسے ساتھ صفات جلال کے اور شیبہ ثانیہ
 مذاہب قدریہ و جبریہ و سبب پیدا ہوئے کیونکہ انہوں نے حق تعالیٰ کے وصف میں تقصیر کی یعنی خالق کو
 بصفات مخلوقین موصوف کیا اور مقننہ نے تشبیہ افعال خالق کے ساتھ افعال مخلوقین کی اور حلولیہ
 صفات خالق کو مشابہ بصفات مخلوقین کیا اور قدریہ نے ہر چیز میں علت طلب کی اور فیعل شیطاں
 کہ اُسے بھی پہلے اپنے خالق کی علت پوچھی اور دوسرے سوال میں حکمت تکلیف سے سوال کیا اور تیسرے
 سوال میں فایہ تکلیف سجدہ آدم کو پوچھا تھا اور اسی سے مذاہب خوارج پیدا ہو کیونکہ کچھ فرق نہیں ہی
 اس بات میں جو خواج نے کہا کہ حکم نہیں ہی مگر خدا کے واسطے یعنی جو کچھ قرآن میں ہی اُسکی اطاعت کرین

الغزاة بالظلم
ربنا السكينة
عنه الخ

اور آدمیوں کی حکومت نہ مانینگے اور اس قول میں جو شیطان نے کہا تھا کہ میں سجدہ کروں گا مگر تیرے لئے کیا
سجدہ اُس بشر کے لئے کروں جیسے مٹی سے پیدا کیا گیا کیونکہ اُس نے بھی بسبب آدم کے انسان ہونے کے سجدے کیا
اور انہوں نے بھی اطاعتِ امام سے اُنکے بشر بننے کے راہ سے انکار کیا۔ اسی لئے فرمایا ہُو پیغمبرِ خدا نے کہ تم لوگو! اُن
الام قبل کہ حذوا النعل بالنعْل بالقد تعتوا ودخلوا السجود لدخلتموه یعنی ہر آئینہ امتہا سے انبیاء
کی راہ پر تم بھی چلو گے۔ امام باقر اور حبیباً کہ تیر کا پر کمان سے نکلتا ہوا ایک دوسرے کے مشابہ یہاں تک کہ اگر
ریچھ کے مانند میں داخل ہوئے ہونگے تو تم بھی اسی میں جاؤ گے واضح ہو کہ یہ کلام بلاغتِ انضمام و دلالت کرتا ہے
اس امر پر کہ حضرت نے بعد از حلف فرماتے حال منافقین امت کے یہ خبر دی تھی اُن مکر امیوں نے اور خرابیوں نے
جو بعد از حضرت کے اس امت میں وقوع اختلافات ہوئیں اور ریچھ کے مانند میں جانا کنا یہ ہُو مملکہ اور ضلالت
واقع ہوئے فقط اور سبب سکا یہ ہُو کہ جو شبہات زمانہ پیغمبرِ خدا میں پیدا ہوئے وہ سب مآخوذ شبہات و لہ شبہات
تھے دلیل اسکی یہ ہُو کہ منافقین راضی نہ تھے اُس حکمِ نبی سے جو پیغمبر فرماتے تھے اور جس خیر سے منوع ہو تھے
اُسکی وجہ پوچھتے تھے اور باطل کے ساتھ مجادلہ بانی کرتے تھے نص کے مقابل میں اپنی عقل ناقص پر اعتماد
کرتے تھے چنانچہ قصہ بھی کا مشہور ہُو کہ اُسے سامنے پیغمبر کے کہا کہ عدل کرو ای محمد! میں تحقیق کہ تم عدل نہیں کرتے
یہاں تک کہ حضرت نے اُسکے جواب میں فرمایا کہ اگر میں عدل نہیں کرتا تو پھر کون شخص عدل کریگا باوجود اُنکے
اُس ملعون نے پھر عاودہ کیا اور کہا ہذا قسمۃ ما اريد لہا و بعد اللہ اب ظاہر ہُو اس سے کہ یہ بے ادب پیغمبر
ارشاد کو رو کر تباہ ہُو اور مقابل نصِ حلی کے اختیار کرتا ہُو حکم عقل ناقص کا یا جیسا احمد کی لڑائی کے دن منافقین نے
کہا تھا کہ هل لنا من الامر من شیء اور قول اُنکا لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا ہذا اور قول اُنکا کہ لو کان لنا من
الامر ما قتلنا ہذا پس ظاہر ہُو کہ یہ سب تصریح ہُو ساتھ قدر کے اسی طرح بعض مشکین کا قول کہ لو شاء اللہ ما عبدنا من
دوہ من شیء اور بعض کا کہنا کہ انظم من لہ یشاء اللہ طبع پس یہ سب جنر کی تصریح ہُو اور یہ احوال مخالفینِ محبتِ مدین و
سلامتی ظاہر ہی نبی میں تھا کہ اعتراضات پیغمبر کے حرکات و سکنات پر کرتے تھے جس سے شبہات پیدا ہوتے تھے
اب یکھنا چاہئے اُن اختلافات کو جو زمان مرض نبی میں قریب وفات واقع ہوئے جس سے رخِ عظیم میں سلام
واقع ہوا چنانچہ محمد بن یحییٰ بخاری نے کہ جبر بن گوارا نے یهودی المذہب تھے اپنی سند میں عبد اللہ بن عباس
روایت کی ہُو اور یہ عبارت اُنکی ہُو لَمَّا اشْتَدَّ بِاللَّيْلِ مَرَضُهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ قَالَ اَتَوْنِي بَدَاوَاتٍ وَ
قَرَطَاتٍ كَتَبْتُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدِي اَبَدًا قَالَ عِمْرَانُ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ اَخْلَبَ عَلَيْهِ الرَّجْعُ وَ
فِي الْكَذِّ اَحَادِيثُ اِلَّا رَجُلٌ يَخْرُجُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَوْمًا عَنِي لَا يَنْفَعِي عَمَلُكَ لَنَارِجٍ مَحَلٍّ مَخْنَعٍ كَيْ يَمُنَ كَيْ يَجِبَ
پیغمبرِ خدا کو زیادتی مرض کی ہوئی تو مجمعِ اصحاب میں فرمایا کہ دو اوت و ظلم میرے پاس ملاؤ کہ میں تمہارے واسطے

ایسی کتاب لکھا جن کہ بعد میرے کبھی گمراہ نہ ہو گئے اس وقت حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ پیغمبر خدا پر سوقت
مرض بہت غالب ہوئی ہے صحت عقل نہیں ہو اور اکثر روایات میں یہ لفظ ہے کہ ان لہلہ لہلہ یعنی سوقت یہ مرد کلام
بلاشعور جسے ہذیان کہتے ہیں کرتا ہو جب یہ کلام تمام ہوا تو حضرت نے فرمایا کہ اٹھو میرے پاس سے کہ میرے پاس
کیسکو نزاع کرنا جائز نہیں ہو اور ابن عباس نے کہا تمام ترین خرابی وہ ہوئے کہ جب ہمارے اور پیغمبر کے مین
خیر نے دخل دیا اور حضرت نے اپنے مرض میں تجلیہ چاہا تھا کہ فرمایا تھا جھڑوا جیش اسامہ اہل اللہ متخلف نہ ہوا
یعنی سب کو چاہئے کہ لشکر اسامہ کے ساتھ باہر جائیں ورنہ لعنت کرے اسکو جو اسامہ کے ساتھ نہ جائے پس
اسوقت بھی اختلاف ہوا کہ ایک توہم نے کہا کہ ہکو اشتال قول نبی واجب ہو اور اسامہ مدینہ سے باہر جا چکا اور
دونو اہلیوں نے کہا کہ اسوقت پیغمبر کو بیماری سخت بہت ہو ہمارا دل نہیں مانتا کہ جدا ہوں ورنہ الحقیقت یہی
کہ دونو اس قول میں جھوٹے تھے بلکہ فوج اسامہ سے خاص اسلئے رہ گئی تھی کہ تا خلافت جسکے لئے آپس میں ان
حیات نبی سے عہد کر رکھا تھا ہمارے اختیار پر اے اور وہ خوب سمجھ گئے تھے کہ حضرت کا اسوقت اسامہ کو لیکر
اور اسکے ساتھ باہر جانے کو حکم کرنا محض اسلئے ہو کہ تا مدینہ خالی ہو جائے اور کوئے نزاع کر نیوالا مدینہ میں علی بن
ابیطالب کے ساتھ امر خلافت میں باقی نہ رہ جائے جب خوب اسے سمجھے تو باوجود اسکے کہ مدینہ سے باہر
جا چکے تھے لیکن پھر چلے آئے اور عجب اتفاق ہوا کہ جسوقت یہ دونو صاحب داخل مدینہ ہوئے تو پیغمبر فری
مین تھے جب فاقہ ہوا تو فرمایا لفظ نبی یہ ہو کہ طرف المدینہ طارقی ہذا الساعة علیہ لعنة الله مسکون ہلاک میثاق
چونکہ طارقی اُسے کہتے ہیں کہ جو شب کو مسافر گمراہ اُسے اس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ پھرانا بھی پوشیدگی کے ساتھ
لیکن حضرت نے کہا ہاں علم نبوت فرمایا کہ اسی وقت ایک شخص مدینہ میں پھر کر آیا ہو کہ لعنت خدا اُسے ہو اور
عنقریب ہو کہ ہلاکت میرے امت کی اُسکے ہاتھ پر ہوگی اسی طرح بعد انتقال جناب سالتاب حضرت کے
وفات میں اختلاف ہوا چنانچہ اخبار عامہ خاصہ میں لکھا ہو کہ حضرت عمر بن الخطاب کہتے تھے کہ جو کوئی یہ کہے گا
کہ نبی نے انتقال کیا تو اُسے اپنی تلوار سے مارو گا بلکہ حضرت آسمان پر تشریف لیکے ہیں جیسا کہ عیسیٰ بن مریم
آسمان پر گئی ہیں یہاں تک بعض صحاب نے کہا کہ جو عبادت محمد کرتے تھے اُنکے لئے خرابی ہو کہ محمد نے انتقال
فرمایا اور جو عبادت خدا نے محمد کی کرتے تھے انہیں کچھ کام نہیں ہو کیونکہ خدائے محمد زندہ ہو کبھی مر نہ سکا ہیں
اور اسلئے کہ کوثر پاکہ ماہی لا رسول قد خلت من قبلہ الہا فان مات و قتل القلب علی اعقابکم اسوقت تو مہجور تھے
ان صحابی کے قول پر رجوع کی اور جو صاحب تلوار سے قتل کر نیو کہتے تھے وہ کہنے لگے کہ گویا مدینہ نے یہ یہ سنا
نہ تھا اس جگہ سے بہت تعجب ہوتا ہو کہ یہ روایت فریقین کی ہو دعوت صدق خلیفہ ثانی کو کیا معلوم نہ تھا
کہ جمیع انبیاء مر گئے اور موت عام ہر ذی روح کی ہو ہم احادیث نبی کو دیکھتے ہیں و کتاب اسکو بھلا پاتے ہیں یہاں

موت سے اور اہوال و حقیقتا کے موت سے اور خوب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے بہت تصریح کے ساتھ
 اہلبیت کا مرنا اور اپنے انتقال کا وعدہ مکرر بیان فرمایا ہے کہ کمان رشتہ تھا اور کس کان سے سنتے تھے کمان
 اس وقت کہ جب یہ آیت تسکین خاطر نبی کو تغیرت فرزندین حضرت کے نازل ہوا انک میت و انہم میتون
 اس وعدہ کے بعد پھر کس طرح انکار موت ہوا اس سے زیادہ نص ایسا کیا ہوگی اگر یہ روایت صحیح ہو تو جیسا
 نبی میں کتابا بتدکا لحاظ نہوا ویسا ہی عجب نہیں کہ محبت دنیا میں بمقابلہ خلاف محبت جاہ و صایا
 نبی اور نص خلافت علی بن ابیطالب کو بھی بھول گئے ہونگے بڑا تعجب یہ ہے کہ ایسے شخص کی امامت پر جماع
 کیونکر ہوا نہ ارجائے محبتیں کیسے صحابہ ہونگے اسی طرح اختلاف موضع دفن نبی میں ہوا اہل مکہ جو یہاں
 تھے وہ کہتے تھے کہ نبی کی نعش کو مکہ میں لیجا کر دفن کرنا چاہتے تھے کہ وہ موطن خاص ہو اور اہل مدینہ کا ارادہ
 کہ نہیں مدینہ دار حیرت ہو یہاں دفن ہونا چاہئے ایک جماعت کہتی تھی کہ نہیں بیت المقدس بہتر ہے کہ وہ
 مدفن بنایا ہو اور وہیں سے معراج حضرت کی آسمان کی طرف واقع ہوئی جب یہ اختلاف بڑا تو فطایا جناب علی بن
 ابیطالب نے کہ حق تعالیٰ نے روح نبی کو اپنے اشرف بقلع میں قبض فرمایا ہو اسی جگہ دفن ہونا بہتر ہے
 موافق ارشاد حضرت سب راضی ہوئے اس سے یہ بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ زمان مرض نبی میں ایشی خاص
 خدمت نبی نہ تھے والا وضع دفن کو زبان نبی حضرت کے ضرور سنتے خدا جانے کس فکر میں درکمان رہتے تھے
 بعد اسکے وہ خلاف عظیم کہ جسے امت کو بعد نبی قیامت تک ہلاکت میں ڈالا اور خواص عوام کو مبتلائے ہلاکت
 امر خلافت میں واقع ہوا کہ بہت تصریح سے مشہور ہو اور کتب اسلامیہ میں مسطور ہو اور خاص مان جناب علی بن
 ابیطالب میں و فروغ ظاہر ہوئے ایک فرقہ خوارج مثل شعب بن قیس اور سعد بن خدری تمیمی زید بن حصین
 وغیرہم دوسرے غلات جنہوں نے حضرت کے حق میں غلو کیا مثل عبد اللہ بن سبا ساتھ ایک عجمی لائے
 فریقین سے بدعت خلافت ظاہر ہوئی جیسا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا تھا یطاک ذلک انسان محب غالی منصف
 قال بعد اسکے یہ خلاف منقسم طرف و قسموں کے ہوا ایک اختلاف امامت میں و دوسرے اختلاف جہول
 اختلاف امامت کی دو صورتیں ہوئیں ایک یہ کہ امامت ثابت ہوتی ہے ساتھ نصل و تعیین کے جیسا کہ نبی صلوٰۃ
 علیہ آئے علی بن ابیطالب کو منصوص خلافت معین فرمایا باللفظ من کنت مولاً فهذا علی مولاً اور دوسرے
 کہ امامت ثابت ہوتی ہے ساتھ اتفاق و اختیار امت کے جیسا اہل سنت امامت خلیفہ اول کے لئے کہتے ہیں
 کہ اتفاق صحاب ہوئے پس جو لوگ اسکے قائل ہوئے ہیں کہ امامت میں شرط اتفاق و اختیار ہوا اسکے قائل
 ہوئے ہیں کہ جو شخص کما سہ اتفاق کرے امت یا ایک جماعت مقبرہ امت سے خواہ مطلقا یا بشرط اسکے کہ نبی
 موافق ایک مذہب قوم کے یا ہاشمی ہو موافق ایک مذہب کے ساتھ اور شرائط کی جو ایندہ مذکور ہو گئے ہوں

پس جو شخص قائل امامت باتفاق ہوا مطلقاً اسے امامت معویہ اور اسکے اولاد کی خلافت کا بھی اقرار کیا اور جتنے ثبوت امامت میں نص کو ضروری جانا انہیں بھی اختلاف بعد علی بن ابیطالب کے بہت ہوا چنانچہ بعض ائمہ وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ علی بن ابیطالب نے اپنے فرزند محمد بن حنفیہ کے لئے نص امامت کی فرمائی اور یہ فرقہ کہ سنیہ ہے بعد اسکے انہیں بھی خلافت ہوا پس بعض ائمہ وہ ہیں کہ جو کہتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ مرنیکے پھر رجعت کرینگے اور زمین کو پر از عدل کرینگے اور بعض انکے وہ ہیں کہ جو کہتے ہیں کہ وہ مر گئے اور بعد انکے امامت انکے بیٹا ابو ہاشم کی طرف منتقل ہوئی اور اس میں بھی اختلاف ہوا ایک فرقہ کہتا ہے کہ امامت باقی رہی انکے بعد ایک حصی سے دوسرے حصی میں اور دوسرا کہتا ہے کہ میں امامت انکے بعد منتقل انکے غیر میں ہوئی پھر اس غیر میں بھی اختلاف ہوا کہ وہ کون ہے چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ وہ بنان بن سمان ہدی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ علی ابن عبداللہ بن عباس ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن حرب کنڑی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن معویہ بن عبداللہ بن جعفر ابن ابیطالب ہے اور یہ سب فرق کہتے ہیں کہ دین اسکا نام ہو کسی شخص کی طاعت کیجئے فقط لیکن جو اسکے قابل نہیں کہ علی ابن ابیطالب نے نص خلافت محمد ابن حنفیہ کے لئے فرمائی وہ کہتے ہیں کہ نص خلافت آنحضرت نے واسطے امام حسن و امام حسین کی فرمائی اور یہ فرقہ کہتا ہے کہ امامت مآۃ فی الاخوان الا الحسن والحسین بعد اسکے انہیں بھی خلافت ہوا بعض اس سے وہ ہیں کہ جنہوں نے سلسلہ امامت کو اولاد امام حسن میں جاری کیا یا میں ترتیب کے بعد حضرت کے انکے بیٹے حسن یا میں انکے بعد انکے بیٹے عبداللہ پھر انکے بیٹے محمد پھر انکے بھائی ابراہیم اور یہ دونو بھائی زمان خلافت منصور و فاطمی ائمہ میں تھے اور انہوں نے خروج کیا ہوا و قتل کیا ہوا انکو جو اسکے قابل تھے کہ امام محمد بن حنفیہ رجعت کرینگے اور بعض اس سے وہ ہیں کہ جنہوں نے سلسلہ امامت کو اولاد امام حسین میں جاری کیا اس طرح کہ بعد حضرت کے امام امام زین العابدین کے قابل ہوئے بعد اسکے انہیں بھی خلافت ہوا چنانچہ زید یہ قابل ہوئے کہ زید سید بعد آنحضرت کے امام ہیں و انکا یہ مذہب ہے کہ جو فاطمی کے خروج کرے وقتیکہ وہ عالم اور ظاہر اور بہادر اور سخی ہوا امام واجب الاتباع ہوگا اور تجوز کیا انہوں نے رجوع کرنا امامت کا اولاد امام حسن میں بعد اسکے بعض وہ ہیں جو پھر امامت زید پر اور قائل رجعت ہوئے اور بعض ائمہ وہ ہیں جنہوں نے امامت کو جاری کیا اور کہا کہ جب کا گیا ہو وہ امام حسن زمانے میں ہو لیکن امامیہ سنیہ قابل ہوئے کہ بعد امام میں لعابدین کے امام محمد باقر علیہ السلام بسبب نص کرنے اپنے والد بزرگوار کے امام ہیں اور بعد انکے امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں لیکن بعد اسکے پھر اختلاف کیا اولاد میں آنحضرت کے کہ منصوص علیہ کون ہے کیونکہ حضرت کی پانچ اولاد ہیں محمد و جعفر و علی و امام موسیٰ پس بعض انکے قابل امامت محمد ہیں اور وہ فرقہ عمار یہ ہے اور بعض قائل اسمعیل ہیں اور انہوں نے انکار کیا ائمہ کے

جمعیل مرگئے اور یہ فرقہ مبارک یہ ہوا اور انہیں سے بعض مہین کہ جنہ ان سترائے توقفت کیا اور انہیں کی حرکت کے قائل ہوئے اور بعض انکے وہ ہر جنہوں نے امامت کو انکی اولاد میں جاری کیا انصافاً نہیں آج تک اسے یہ اسباب ہیں اور ہندوستان میں اب تک اس فرقہ کے اکثر اشخاص شیعہ نہیں ہیں موجود ہیں اور بعض مہین جو امامت کے قائل ہوئے ہیں اور انکے قائل ہیں کہ وہ مر گئے اور رجعت کرینگے اور انہوں نے مختصراً یہ کیا ہوا امامت میں اسلئے کہ وہ کہتے ہیں کہ انکی امامت برحق ہے اور انکے بعد کوئی انکی اولاد میں ہوا بعض مہین جنہوں نے امامت موسیٰ کاظمؑ کا اقرار کیا ہوا اسلئے کہ انکے والد بزرگوار نے انکے لئے انفس کی تھی بعد اسکے پھر یہ اختلاف ہوا بعض مہین جنہوں نے آنحضرتؐ پر تو قصار کیا اور انکی رجعت کے قائل ہیں اسلئے کہ انکے نزدیک نقل نہیں فرمایا اور بعض اُنہی مہین کہ جنہوں نے آنحضرتؐ کی موت میں توقفت کیا ہوا اقرار انکار کچھ نہیں کرتے فرقہ مطوریہ ہیں اور بعض مہین کہ تعین قطع موت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعد انکے صاحبزادے علی رضا امام ہوئے اور یہ فرقہ قطعیہ ہے بعد اسکے انہیں بھی اختلاف ہوا ہر مسل میں جو بعد حضرت کے ہوئے چنانچہ اثنا عشریہ جاری کرتے ہیں امامت کو اس طرح کہ بعد امام رضا کے انکے صاحبزادے امام محمد تقی امام ہوئے بعد انکے امام علی نقی امام ہوئے بعد انکے امام حسن عسکری امام ہیں بعد انکے صاحبزادے انکے جہد سی ہادی علیہ السلام امام ہیں اور زید رجعت فرماوینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور فرقہ غیر امامیہ اثنا عشریہ امامت کو تا امام حسن عسکری علیہ السلام پہنچا کر جعفر کذاب کی امامت کے قائل ہوتے ہیں جو بہائی جناب امام حسن عسکری علیہ السلام کے تھے یہ حال اختلاف ہوا امامت میں ہوا لیکن اختلاف اصول میں پس یہ آخر زمان صحابہ میں واقع ہوا اور اسکی ابتداء یہ ہو کہ جب نبی اور غیلان شقی و یونس سوری قائل بقدر ہوئے اور اضافت خیر و شر سے مبروتے مقدر انکار کیا اور انہیں کے طریقہ پر اصل بن عطاء غزال نے جہل بندی کی اور اسکا شاگرد حسن بصری تھا اور اسکی شاگردی عمر بن ابی کی بیان تاکہ مسائل قدر میں یاقوتی کی اور فرقہ وعیہ یہ خوارج سے اور جہیز فرقہ جہیزہ سے انکی عبتین زمان حیات حسن بصری میں شروع ہوئی اور غزال کیا اصل نے ان فرق سطور اپنے استاد سے ساتھ قائل تھا اس امر کے کہ ایک مندرجہ میں بہترین ہو بیغہ درمیان مومن کا فر ایک مرتبہ تیسرے بھی ہو جیسا کہ بیان ہوا تھا پھر اس نام رکھا گیا اصل اور اسکے اصحاب ساتھ معتزلہ کے اور شاگردی کی اسکی زید بن علی نے جیسا کہ کہا گیا ہے اور مسائل اصول کو اُس سے حاصل کیا اسلئے کہ یہ معتزلہ ہیں بعد اسکے مشائخ معتزلہ نے کتب علم فلاسفہ کا جو عمدہ سامون میں ترجمہ ہوئے تھیں مطالعہ کیا اور انکے مناجیح کو مناجیح کلام میں مخلوط کیا اور ایک فن کو فنون علم سے جدا کر کے نام اسکا علم کلام رکھا اور یہ تسمیہ یا اسلئے ہوا کہ ظاہر ترین مسئلہ اُس سے کہ جسمین کلام کیا اور مقابلہ کیا انہوں نے وہ کلام تھا من قبیل تہمتہ النوع باسمہا اور یا اسلئے کہ انہوں نے واسطے مقابلہ کرنے فلاسفہ سے

یہ نام رکھا تھا کیونکہ انہوں نے بھی ایک فن کا فنون علم سے منطق نام رکھا تھا انہوں نے کلام نام رکھا کہ منطق و کلام مترادف ہیں فقط آگاہ ہو کہ بے جوہ اختلافات مذہب سے فراغت ہوئی اب میں یہاں سے فرقہ کا بیان شروع کرتا ہوں جیسا کہ اوپر وعدہ کیا ہے ہوں پس پہلے کہتا ہوں کہ بزرگترین فرقہ اسلامیہ سے فرقہ معتزلہ اور انہیں اہل عدل و توحید کہتے ہیں ورنہ بلا فرقہ اپنے اصحاب واصل بن عطا ہیں جنہیں مجلس حسن بصری نے قتل کیا اور سبب قتل یہ ہے کہ ایک ذرا ایک شخص حسن یا اور کہا کہ یہ امام دین ایک جماعت ہمارے زمانہ میں ظاہر ہوئی ہے کہ جو صاحب کبر کو کافر جانتے ہیں ورنہ اس کی اس جماعت سے فرقہ و عہدہ تھا جو خواجہ سے ہے اور دوسری جماعت ورنہ کہ وہ اہل کبائر کو امیدار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ مصیبت ضرر نہیں کرتی جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت فائدہ نہیں بخشی پس تو کیا حکم کرتا ہے کہ ہم موافق اس کے اعتقاد کریں اس بات کو سن کر حسن بصری فکر میں گیا اور قبل اسکے کہ جواب سے واصل نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ صاحب کبر وہو مطلق ہے نہ کافر مطلق ہے بعد اسکے اٹھ کھڑا ہوا اور ایک ستون پاس مسجد کے ستونوں کے کھڑا ہو کر جماعت اصحاب حسن سے تقریر کرنے لگا جو حسن بصری کے لئے جواب یا تھا اس بات سے کہ مرتکب کبر نہ مومن ہے نہ کافر و ثابت ہوتی ہے ورنہ اس کے ایک مندرجہ درمیان و مندرجہ توں کے کیونکہ مومن ایک مدح کا نام ہے اور فاسق ایسا نام ہے کہ حسن تحقیق مدح کا نہیں رکھتا پیش مومن ہوگا اور سبط کافر بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ اقرار شہادت میں کہتا ہے اور اور اعمال خیر اس سے سرزد ہوتے ہیں پس اگر شخص بلا توبہ مر گیا تو ہمیشہ آتش جہنم میں ہیگا کیونکہ فرشتے نہیں ہیں کہ دو فرقہ فریق فی الجنة و فریق فی السعیر لیکن نسبت کفار کے عذاب میں اسکے تخفیف ہو گیا اور مقام اس کا اور مقام کفار کے ہوگا جب تقدیر اس کی تمام ہوئی تو اسکے استاد نے کہا کہ واصل نے مجھے قتل کیا اس لئے وہ اور اسکے اصحاب معتزلہ نام رکھے گئے یہاں سے متبع خیر بخوبی واضح ہو گا کہ حقیقت پیدا ہونے کی اس مذہب کے اتنی ہے کہ ایک شخص یا اپنے استاد سے سوال کیا ایک شاگرد اس کا اٹھ کھڑا ہوا خیالی ایک جواب دیکر استاد سے علیحدہ ہو گیا لوگ اسکے شریک ہو گئے ایک مذہب ہو گیا کچھ رجوع طرف نصوص کتاب اللہ کے یا طرف کسی حجت خدا کے اور ارشاد معصوم کے نہیں ہوئے اور لقب بقدریہ بھی ہوتے ہیں کیونکہ وہ افعال عباد کو خواہ شریعہ خواہ غیر منسوب طرف قدرت عباد کے کرتے ہیں کہا ہے انہوں نے کہ جو شخص قائل بقدریہ ہو گیا وہ بد سبب خدا کی طرف سے ہے تو یہ نسبت ہمارے اولیٰ ہے کہ قدریہ کہلائے کیونکہ نسبت قدر کے قدریہ کی طرف منسوب ہونے میں غلطی کرنیوالے سے قدر کی اولیٰ ہی اور واضح رہے کہ اختلاف اہلبیت علیہ السلام میں اطلاق اسم قائل بقدریہ پر ہوتا ہے اور کبھی اشاعرہ پر اور جوہرنا نسبت دونوں کی طرف ظاہر ہے کیونکہ معتزلہ نے غیر و شر کی نسبت طرف قدرت عباد کے کی اور اشاعرہ نے دونوں کو منسوب طرف قدرت خدا کے کیا اور جوہرنا میں اور جوہرنا میں

ہذا الاثمۃ یعنی قدریہ اس امت کے مجوس ہیں سکا انطباق معتزلہ پر خوب ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے بھی دعائی
 ثابت کئے جیسا کہ مجوس نے کیا تھا اور خود معتزلہ نے اپنے تئیں ملقب کیا ہے ساتھ صحابِ عدل و توحید کے
 بسبب قائل ہونے انکے ساتھ وجوب صلح اور نفی صفات قدیمہ کے اور کہا ہے انہوں نے کہ قدیم ہونا خاص خدا
 خدائے تعالیٰ ہے کوئی ذات و صفت اسمین شریک نہیں ہوتی اور انہوں نے صفات اللہ علی الذات کی نفی
 کی ہے اور یہ کہ کلام خدا محیث ہے مرکب ہے حروف و اصوات سے اور خدائے تعالیٰ آخرت میں بھی انکھ کی بنیاد
 سے نہ دیکھا جائیگا اور سن و حج افعال کا عقلی ہے اور واجب ہے خدا پر رعایت کرنا حکمت و صلحت کا اپنے
 افعال میں اور واجب ہے صورت کو مطیع و تابع کو ثواب سے اور صاحبِ کیش کو مغرب کرے بعد اسکے کہ ان
 اور مذکورہ میں سب اتفاق کر چکے پھر بھی میں فرقہ انہیں ہوئے کہ ہر ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور تنظر اہل قول
 سب کا مطابق واقع ہے اور کافی ہے ثبوت بطلان مذہب کو زبان اہل مذہب سے سب کا کاف ہونا فرقہ ثانیہ
 و صلیہ ہے کہ وہ صحابی بنی حنفیہ و اہل بن عطاء ہیں اور انکا اقتزال چار مسئلہ میں دائر ہے پہلے انکی نفی صفات
 ہے فاضل شہرستانی سے منقول ہے کہ کما ائسنے کہ شروع کیا صحابہ مذکور نے اس مسئلہ میں بعد اسکے کہ طوائف
 کتب فلاسفہ کر چکے اور نظر انکی انتہی ہوئی طرف اس بات کے کہ صفات ایسہ کور دیا طرف دو صفتوں کے فقط
 یعنی خدا کا عالم و قادر ہونا بعد اسکے حکم کیا انہوں نے کہ یہ دو حقیقتیں صفات ذاتیہ میں اعتباری ہیں اسطے
 ذات قدیمہ کے جیسا کہ جیتائے نے کہا ہے یا ذات میں حلول کئے ہیں جیسا کہ کہا ہے ابو ہاشم نے اور دوسرا
 یہ قول ہے انکا کہ افعال عباد مستند طرف قدرت عباد کے ہیں اور اضافت شرک طرف خدائے تعالیٰ کے مستغنی
 اور تیسرے قائل ہونا انکا ساتھ منزلت بین المنزلتین کی ہے جیسا کہ بیان فرقہ معتزلہ میں تصریح
 مذکور ہوا اور چوتھے خاظمی گردانتا انکا دو فریق سے کہ عثمان اور قاتل عثمان ہر ایک فریق کو اور خود کو کرنا
 انکا شاید عثمان نہ مومن ہونے کا فرار ہمیشہ آتش جہنم میں رہے اور اسی طرح علی ابن ابیطالب اور تابعین انکے
 اور حکم کرنا انکا کہ علی اور طلحہ و زبیر بعد واقعہ جمل کے اگر ایک برگ بنبر کی گواہی دین تو قبول نہ کی جائیگی جیسا کہ
 گواہی ان جو رو خداوند کی جنہوں نے آپس میں لعان کیا ہے قبول نہیں ہوتی کیونکہ ایک انہیں سے بالضرور فاسق
 ہوتا ہے اب صاحب عقیل سلیم پر پوشیدہ نہ ہو گیا حال ان اہل مذہب کا بھی کہ سقندر اسو خیا لینہ و تباہینہ غیر خدا
 ہیں و سقندر بعد کتاب اللہ اور اخبار نبی سے ہر اقل یہ کہ حق تعالیٰ نے اپنے صفات کو قرآن میں بالفاظ و معانی
 مستعدہ بیان فرمایا یہ اختصار کرنے والے کتاب اللہ کے کون ہیں دوسرے اسناد افعال طرف قدرت عباد
 جب ہوئی تو ایک خالق قدرت عباد بھی ہوئی تیسرے منزلت بین المنزلتین کو دیکھ آئے یا قرآن کہ میں
 ماہر کیا چوتھے وہ علی ابن ابیطالب کہ جسکے لئے نبی نے اول سے اہتمام پرورش کیا اپنے دوش پر سن طفلی سے

پالا اپنے منہ سے اُنکے منہ میں لقمے کھلائے ہمیشہ اپنے ساتھ سلائے تھے کاندھی پر ڈال کر کوچہ و بازار میں پھرتے تھے جوانی میں بامرِ اُمّی اپنی بیٹی اُنکے نکاح میں دمی اُسکی شان میں طعنه لکھی و مدح مدعی نفسِ مکر فرمایا باوجود برادرِ رُئی و قرابتِ یقینِ امرِ اُمّی برادرِ سی ایمانی اُنکے ساتھ کی یومِ خندق کے ایک ایک ضرب کو اُنکے ہاتھ کی فاضل عیاد ثقلید میں بتایا انت منی بمنزلہ ہا کوں لکھی مخصوص اُنکی شان میں فرمایا جالسہ غنیمت میں صحتِ مکر کا فائدہ علی مولانا اللہ محمد وال من والاہ و عاد من عادا اُنکے صریح کے ساتھ سب کو سنایا علاوہ اُسکے کمرِ آیات اُنی کے سبب نزول کو ارشاد فرمایا کیا یہ یہ آریہ شان علی بن ابیطالب میں ہو پھر جیسا ایسے بزرگ کے نسبت بخیرِ مخلوق و کمندِ شہادت کی ہوئی تو کیونکر خیال کیا جائے کہ مجوز اسکا حق پر ہوگا اور پھر کون طبقہ سلام میں لائق دخول بہشت و مقبول اشہادت تصور کیا جاسکتا ہر تیسرے فرقہ نہایت یہی صحابہ بنی ہذیل حمدان علامت شیخِ مقننہ و مقننہ کریم الا اُنکے طریقہ کا ہونے علمِ اغترال عثمان بن خالد طویل سے کہ اُنسے وصل سے لیا تھا حاصل کیا اور وہ اپنے اصحاب سے دُش تو اعدا میں منفرد ہوا پہلے یہ کہ مقدوراتِ اُمّی بھی فانی ہوتے ہیں اور یہ قریب ہر مذہبِ مجہم سے کہ اُسکا مذہب ہو کہ بہشت و دوزخ بھی ناپید فانی ہو جائینگے اور یہ اہل مذہب قائل ہوئے ہیں ساتھ اس بات کے کہ اہل بہشت اہل جہنم کے حرکات ضرور ہیں کیونکہ اُنکے حرکات بھی مخلوقِ خدا ہیں و اگر اہل بہشت کے مخلوق ہوتے تو تکلف ہوتے اور تکلیفِ آخرت میں نہیں ہر دوسرے یہ کہ جو لوگ آخرت میں مخلد ہیں یعنی ہمیشہ بننے والے ہیں خواہ بہشت کے خواہ جہنم کے اُنکے حرکات منقطع ہو جائینگے اور سکونِ اُمّی کی طرف منتقل ہونگے اور اس سکون کے ساتھ لذاتِ مجتمع ہونگے اہل بہشت کے لئے اور آلامِ مجتمع ہونگے اہل جہنم کے لئے اور ابو ہذیل نے جو یہ اختیار کیا اُسکی جہ یہ کہ اُنسے مسئلہ حدوثِ عالم میں اسکا التزام کیا ہو کہ جو حوادث اُنکے لئے اول نہیں ہو اور جو حوادث اُنکے لئے آخر نہیں ہو انہیں قس نہیں ہو سکیلئے کہا اُنسے کہ یہ قائل نہیں ہوتا ساتھ حرکات اُنکے کہ جنکے لئے آخر نہیں ہو بلکہ یہ ساکن ہو جائینگے اور توہم کیا اُنسے کہ جو کچھ حرکت سے اس حادث کو لازم آتا ہو سکون سے لازم نہیں آتا اور اسلئے مقننہ نے ابو ہذیل کا نام مجہمی الآخرۃ رکھا ہو اور بعض نے نام اسکا قری الاولیٰ و مجہمی الآخرۃ رکھا ہو مائل پوشیدہ ہے کہ بنیاد ان مذاہبِ خفیہ کے کیا کیا خرافات ہیں کہیں کتابِ سنت سے کام نہیں ہر تیسرے قائل ہونا اسکا اس بات کو کہ باری تعالیٰ مالم ہو ساتھ علم لگے کہ وہ اُسکی تدبیر اور قادر ہو ساتھ قدرت لگے کہ وہ قدرت ذاتِ اُسکی ہو و زندہ ہو ساتھ حیات کے جو ذاتِ اُسکی ہو فاضل شہرستانی سے منقول ہو کہ ابو ہذیل نے اقتباس کیا ہو اس رائے میں فلاسفہ سے جو اعتقاد رکھتے ہیں اس بھکانہ آئینہ اُسکی احد من جمیع الصفات ہر صلا تعدد اسمین میں ہو بلکہ جمیع صفاتِ جبرع کرتے ہیں طرف بسوں کا و اضافوں کے چوتھے قول اسکا کہ باری تعالیٰ مریہ ہو ساتھ ارادہ کے جو حادث ہو لیکن حدث فی محل نہیں ہو

اور قیام کیا ہو اسنے صلاوت کا کہ پہلے اسنے یا خدایا کیا تھا پھر چون توں اسکا یہ کہ بعض کلام خدا تعالیٰ کا نقل
نہیں جیسا قول کن ہو کیونکہ اس سے سب کچھ پیدا کیا محل اس سے پیدا ہوا اور بعض کلام محل میں ہو جیسا کہ
امرونی و خیر و استخار چھٹے وہ قائل ہو کہ ارادہ مراد کے غیر ہوتا ہو اسلئے کہ ارادہ باری تعالیٰ کا عبارت ہو اسلئے ایک
شکوہ پیدا کرنے سے وخلق کرنا کسی چیز کا مغائر اس چیز کے ہوتا ہو بلا خلق کرنا نزدیک انکے نام ہو اس کلمہ کا جو
محل میں نمودینے کلمہ کن ساتوین وہ اسکا قائل ہو کہ جو چیز غائب ہو جائے اسکے ثبوت کو خبر متواتر و متجربہ
کو کتب چھتی ہو کہ جب میں خبریں ایک طرح کی پہنچیں اور اس میں میں روای اہل بہشت سے ایک یا زیادہ
ہوں اور بھی کہا ہو اسنے کہ میں دلیا را استد سے خالی نہیں ہستی اور وہ معصوم ہوتے ہیں بھوٹ نہیں ہوتے
مگر کسی قسم کی معصیت کے نہیں ہوتے پس انکا قول حجت ہو نہ تو اتر آٹھویں قول انکا آجال ازنا
میں یہ ہو کہ اگر انسان باج را نہ جائے تو اسی وقت خود بخود مر جائے زیادتی اور کمی عمر میں جائز نہیں ہو اور رفتی
بارہین اسکی یہ رائے ہو کہ جو کچھ کھالیا وہ اسکی روزی ہو اور جو اسپر حرام کی گئی وہ اسکی روزی نہیں ہو یعنی
ماہور اسکے کھانے پر نہیں ہو نویں وہ قائل ہو کہ قبل درود و سمع فکر معرفت میں جناب باری تعالیٰ کے چاہتے یعنی
واجب ہو کہ پہچانے خدا تعالیٰ کو ساتھ دلیل کے بدون اسلئے کچھ سکڑول میں خطور کرے سوقت متوجہ طرف
تحصیل معرفت کے ہو اور اگر معرفت میں قصور کر گیا تو مستوجب عقوبت ابدی کا ہوگا اور کہا ہو اسنے لفظ
آئی میں قصد ضرور نہیں کہا جائے ہم اسلئے کرتے ہیں کہ تا خدا سے قریب ہوں کیونکہ قصد فکر اول کا جو معرفت
آئی کے حاصل کر نیکی ہو اسلئے نہیں ہوتا کیونکہ ہنوز معرفت آئی حاصل نہیں کی اس شخص نے جسکی تقریب
ارادہ کو سے اور فیعل عبادت ہو اور قیول بھی جیسا ہو ظاہر ہو کیونکہ معرفت کے مدارج میں ایک معرفت فی الجملہ
کہ مثلاً موجب اول کا پہچانا اور ایک ساتھ کمال کے معرفت کا حاصل کرنا یعنی کس کس صفت سے اسنے تحقیق
اور کس کس سے منترہ جانیں و ریزہ ترہیقینی بعد معرفت فی الجملہ کے ہو اور معرفت فی الجملہ تقرب کی نیت کو
کافی ہو علاوہ اسلئے طاعات فعال ہیں و ہر فعل کے لئے غایت ضرور ہو تو اگر تقرب الی اللہ غایت طاعت
تو اس سے بہتر کیا چیز ہو جسے غایت طاعت کہو انہیں اور اسکا ارادہ کریں دسویں قول اسکا طاعات
میں یہ ہو کہ وہ ایک عرض و اعراض سے کہ سلامتی و صحت کی غیر ہو اور افعال قلوب و افعال جوارح میں فرق
پس کہا ہو اسنے کہ جب تقریب طاعات فعال قلوب کے وقت فعل معدوم ہو جائے سوقت فعال
قلوب کا وجود صحیح نہیں ہو سکتا اور افعال جوارح میں یہ بات جائز ہو اور وہ قائل ہو اس بات کا کہ قدرت و کمال
فعل سے مقدم ہوتے ہیں پس بسبب اسلئے فاعل سال اول میں کہ مستطیع و قادر ہو فعل کرتا ہو اگرچہ وجود غلوم
اسکا حال انہیں کہ مقدم قدرت ہو ہوتا ہو پس وہ سال کہ میں اسنے کیا تھا خیر حال جو فعل ہو اور وہ باب

اور اک و علم کے ایک راہ پر گریز نہ ہو تو حادث ہوتے ہیں غیر میں جب اسے کوئی سناے یا بتائے حق تعالیٰ
اسے پیدا کرتا ہر افعال عبادت سے نہیں ہر فقط اور واضح رہے کہ سب مضامین خیالیہ اور پیدا کردہ اپنے ذہن
میں علوم حقیقیہ سے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی اور ائمہ علیہم السلام کو دیا نہیں میں فقط جو تھے فرقہ سلام
نظامیہ میں کہ وہ اصحاب براہیم بن سیرا نظام میں کہ وہ شیاطین فرقہ قدریہ سے تعالیٰ نے مطالعہ کتب فلاسفہ
زیادہ کیا اور ان کے کلام کو تخریج کے کلام سے خلوط کیا بعد اسکے تیرہ سالہ میں منفر ہوا بعض اس سے یہ
اخبار قادیان میں ہو کہ دنیا میں بندوں کے ساتھ وہ کام کرتے ہیں انکی نیکی دنیا کی نہو اور اسی طرح قادیان
کہ آخرت میں زیادہ کرے یا کم کرے ثواب و عقاب کو اہل بہشت اہل دوزخ کے اور یہ تو ہم کیا ہیں اچھے
کہ کمال تشریف جناب باری تعالیٰ کی شہرہ و قباحت سے یہ جو قدرت خدا کا شہرہ سے سلب کیا جائے یعنی خدا
فعل قبیح کے کرنے پر قادر ہیں نہیں ہو وہ کیا خوب تشریف ہو کہ جس سے خدا کی قدرت ہر باقی نہیں رہتی پانی سے
بھاگے اور پر نالہ کے بیچے شہرے قباحات سے پاک ہونے کے لئے ایسی چیز پیدا کی کہ جس سے عظیم ترین نقص
قباحت یعنی عاجز ہونا خدا کا لاؤم آگیا اور بعض انہیں مسائل سے یہ کہ خدا کو جو مرید کہتے ہیں اس سے مراد
یہ نہیں ہو کہ حق تعالیٰ فی اقیقہ و صوفیہ میں صفت ہوتا ہو بلکہ جب اپنے افعال میں صفت کیا جاتا ہو تو اس
یہ ہوتی ہو کہ خالق اور پیدا کرنے والا انکا ہر موافق اسکے کہ جانا ہو اسلئے واجب وصف کیا جاتا ہو ساتھ اسکے کہ وہ مرید
فعال عباد ہو تو مراد یہ ہوتی ہو کہ شے ساتھ اس فعل کے حکم فرمایا ہو اور واقع ہو کہی نے ہی مذہب کو نظامیہ
لیا ہو اور بعض انہیں سے یہ ہو کہ وہ کہتے ہیں کہ انسان نام روح کا ہو بدن کچھ نہیں الہ روح ہو کہ جس
روح کام لیتی ہو اور واقع میں نظام نے اس مذہب کو فلاسفہ سے لیا ہو مگر یہ کہ کمال میلان طوطی کا ہے جس کو
کیونکہ وہ تعریف روح میں کہتے ہیں کہ روح جسم لطیف ہو کہ ساری ہر بدن میں جیسا گلاب تل سرایت
کرتا ہو اور بعض انکے اقوال سے یہ ہو کہ اعراض مثل الوان و طعوم و روایح وغیرہ جسام میں پس کبھی کہتے ہیں
کہ اعراض جسام میں کبھی حکم کرتے ہیں کہ اجسام اعراض ہیں و بعض انکے اقوال سے یہ ہو کہ جو ہر مولود ہوتا ہو
اعراض مجتمعه سے اور علم مثل جبل مرکب ہو اور ایمان مثل کفر ہو تمام ماہیت میں اپنی اور یہ قول انہوں نے مقالہ فلاسفہ
لیا ہو جان کہ میں کہ حکم کیا ہو انہوں نے کہ حقیقت دو نو کی کیا ہو کہ محل ہونا صورت کا بیچ قوت عاقلہ کے کہ
امتیاز در میان میں انکے امر خارجی سے ہوتا ہو اور امر خارجی کیا ہو مطابق ہونا اس صورت کا ساتھ متعلق ہے
اور یہ مطابق ہونا انکا اور بعض انکے اقوال سے یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ایک بار جملہ مخلوقات کو اپنے مثل معاون و
نبات اور حیوان اور انسان وغیرہ میں طرح اب ہیں اسی طرح پیدا کیا کچھ خلقت آدم کی خلقت و اولاد کم پر تقدیم ہو
بلکہ پوشیدہ کیا ہو بعض میں و تقدیم و تاخیر اس پوشیدگی اور کون میں ہو اور یہ قول انکا واقع میں ماخوذ ہو

کلام فلاسفہ سے جو قائل ہیں ساتھ خلیط و کمون و بروز کے اور مخالفت الہی کتابہ سنت سے ظاہر ہوا اور بعض انہیں سے یہ کہ نظم قرآن معجز نہیں بلکہ اسکا خبر دینا باخبر گذشتہ و آئندہ معجز ہو حق تعالیٰ نے عرب کو ہمارا معارضہ سے اسکے مصروف فرمایا اور اگر انکو چھوڑ دیتا کہ اس ہتھام میں متوجہ ہوتے تو ممکن تھا کہ کچھ مثل قرآن بلکہ اس سے فصیح تر کہ لقیہ اور انہیں کے اقوال سے کہ نہ جبر متواتر کہ جسکے رواہ کے عدد کا احصا ممکن نہ تھا کہ ہوا و راجع و قیاس کوئی خیر انہیں سے حجت نہیں ہے بعض انکا احوال سے یہ کہ ظفر کے قائل ہو گئے ہیں کہ اسلئے کہ وہ موافق فلاسفہ کی نفی خبر لاتے ہیں کہ میں کرتے ہیں جبکہ الزام دیا گیا انہیں اس دلیل سے کہ مورخہ پتھر بربط ایک طرف سے دوسری طرف تک تو اسنے قطع کیا ہے جسکی انتہا نہ تھی پھر کیونکر صحیح ہو کہ جسکی انتہا نہ ہو اسنے قطع کرے جسکی انتہا نہیں تو اسکے جواب میں کہا انہوں نے کہ ہاں جسکی انتہا ہو وہ اسے جسکی انتہا نہیں قطع کرتی بعض کو ہنسی اور بعض کو لطیفہ اسنے تسلیم کرنا ظفر کا ثابت ہوا اور بعض انہیں سے یہ کہ وہ میلان کر گئے ہیں طرف اسلام کے کہ امامت کے لئے نص کا ہونا واجب ہے اور نص نبی کی علی بن ابیطالب کے لئے امامت ثابت ہے لیکن اس خلیفہ ثانی نے پوشیدہ کیا اور اس میں وہ بہت محق ہیں اور بعض انہیں کے مقالات سے یہ کہ اگر کوئی چوری ایسے مال کی کرے کہ جسکی نصاب لائق زکوٰۃ نہ ہو مثلاً سو درم یا نو سو درم یا چار اونٹ چورائے یا کسی سے بغضب و عداوت چھین لے تو اسے فاسق نہ کہینگے یا پچوین اسواریہ میں یہ اصحاب اسواریہ میں جنہوں نے نظامیہ کی موافقت کی ہونگے مذہب میں اور زیادہ کیا ہونگے مختار پر یہ کہ حق تعالیٰ قادر نہیں ہے اور پر اسکے جسکے عدم کی خبر دی ہو یا اسے علم اسکے عدم کا ہو اور مخلوقات سے انسان پر قادر ہو کہ قدرت بندہ کی دونوں دونوں کے لئے یعنی وجود و عدم کو صلاحیت رکھتی ہے برابر جب قادر ایک ہو تو دوسرے پر بھی قادر ہو گا پس تعلق علم کا یا خبر دینے کا حق تعالیٰ کے ساتھ ایک طرف کی مقدوریت طرف آخر سے اسکے واسطے انسان کی مانع نہیں ہو سکتے اور یہ بات بھی جیسی ہے ظاہر کس سلسلہ قدرت و تعدد درجات سے کیا بات پیدا کرتے ہیں غرض یہ کہ کوئی دین خدا کا طریقہ نہیں ہے خیالات محض ہیں در کچھ حقیقت نہیں ہو فقط چھٹے جعفریہ فرقہ ہے اور صحابہ جعفر بن بشر ہیں موافق مذہب اسکا فیہ میں فقط ہر قدر زیادہ کیا ہے کہ متابعت بتشرک کی ضرور ہے اور فاسق امت زنادقہ و مجوس سے بہتر ہیں و راجع امت حد شرب پر خطا ہو کیونکہ معتبر حد میں نص ہے اور چورانے والا ایک دانہ کا فاسق ہے ایمان سے بے بہرہ ہے ساتوین فرقہ مشرک ہے اور وہ صحابہ بشرین مغیرہ کہ افاضل علمائے متقدمہ سے تھا اور وہ وہ شخص ہے کہ جسنے قول ساتھ تولید کے احداث کیا کہ انہوں نے کہ اعراض الوان و طعوم و روائح وغیرہ سے مثل اور اکات کے سمع و رویت میں واقع ہوتے ہیں اور پورا ہوتے ہیں جسم میں فعل غیر سے جیسا کہ جب سبب اسکے اسکے فعل سے ہوں در کہا ہے انہوں نے کہ قدس تعالیٰ

سلامتی تینہ وجوہ کا آفتو منے نام ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ خدایتادہ اس بات پر کہ بچے پر عذاب کرے لیکن اگر کرے تو ظلم ہوگا مگر حق میں خدا کے یہ لفظ کہنا اچھا نہیں بلکہ واجب ہی کہا جائے کہ اگر عذاب کرے تو یقینی وہ لڑکا یا بچہ اور عاقل اور گنہگار حق عقاب ہوگا لیکن اس بات میں یقینی تناقض ہو کیونکہ اسکا حاصل یہ ہے کہ خدا قادر ہو کہ ظلم کرے لیکن اگر ظلم کرے تو عادل جب بھی ہوگا اور بڑے تعجب کی بات ہے کہ اتیان قبیح کے ساتھ پھر بھی عدل باقی رہے گا یہ وقوع غلطیوں میں نتیجہ ان چیزوں کا ہے جو بسبب عدم رجوع کے طرف معادن علم حقیقی کے پیدا ہوتے ہیں فقط اٹھویں فرقہ فرزاریہ میں اور وہ ابو موسیٰ عیسیٰ بن صبح فررارہ یہ یقیناً اسکا باب فعال ہے جو ماخوذ ہے زیادت سے یہ شخص شاگردِ بشر کا علم اُس سے لیا ہو اور اپنے تئیں زیادہ بنایا تھا بیان تاکہ نام اسکا مشہور ہو گیا کہ فلاں شخص معتزلہ میں رہا ہے کہ اسنے کہ خدا قادر ہے اسپر کہ جھوٹ بولے اور ظلم کرے لیکن اگر ایسا کرے تو کاذب اور ظالم ہوگا معاذ اللہ اس بے ادبی اور بد فکری سے تعالیٰ عن ذلک علو کبریا اور اُسکے مقولات سے ہے کہ انسان قرآن کے مثل کہنے پر بلکہ اُس سے بہتر نظم و بلاغت میں کہنے پر قادر ہو اور کہا ہو اُس نے کہ جو شخص بادشاہ سے مخالفت کرے وہ کافر ہو نہ وہ کسی کا وارث ہو سکتا ہو نہ اُسکا کوئی وارث بن سکتا ہو اور اسی طرح جو کوئی قائل ہو ساتھ خلق اعمال اور روتہ کے وہ بھی کافر ہو نوین فرقہ ہشامیہ میں وہ صاحب ہشام بن عمر غوطے ہیں کہ یہ شخص تمام معتزلہ میں سے زیادہ مبالغ کرتا تھا مسئلہ قارئین کہا ہو کہ لے کر وکیل کا نام خدا پر اطلاق کرنا جائز نہیں ہے گو قرآن میں وارد ہو ہو کہ یہ ہم مستعدی ہو کل حوا و حماقت یہ ہے کہ صاحب مذہب ہو گئے لیکن نہیں جانا کہ لفظ وکیل اسماء خداست یعنی حفیظ ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے و ما انت علیہم وکیل ای حفیظ اور کہا ہو انہوں نے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کوئی کہے خدا نے دلو میں الفت پیدا کی ہے حال آنکہ یہ بھی مخالف قرآن ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ما الفت بین قلوبہم و لکن اللہ اف بینہم اور کہا ہو انہوں نے کہ اعراض اللات نہیں کرتے اس بات پر کہ خالق اُنکا حق تعالیٰ ہے اور نہ اُسکی صلاحیت کہتے ہیں کہ دعویٰ رسالت کے صدق دعویٰ پر دلالت کر سکیں بلکہ اجسام دلالت کر سکتے ہیں و بنا بریکہ لازم آتا ہو اُنکو کہ دریا کا پھاڑنا اور عصا کو اُترنا اور مردہ کو زندہ کرنا دلیل صدق نبوت اس شخص کی نہو جسکے ہاتھ پر یہ حرق عادت جاری ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ قرآن میں حلال و حرام پر کچھ دلالت نہیں کرتا امامت ساتھ اختلاف کے منعقد زمین ہوتی بلکہ ضرور ہے کہ کل کا اتفاق ہو اور اُس جگہ پر کہا ہو شایع ہوئے کہ مقصود اُنکے اس دے طعن ہے امامتِ اہل بکر پر کیونکہ بیعت اُنکی باتفاق جمیع صحابہ میں ہوئی بلکہ ہر طرف ایک طائفہ خلاف پر رہ گیا اور کہا ہو انہوں نے کہ ہشت دوزخ ابھی تک پیدا نہیں کئے گئے کیونکہ ابھی اُنکے پیدا کرنے کا کچھ فائدہ نہیں ہے اور کہا ہو انہوں نے کہ عثمان کا کسی نے محاصرہ کیا نہ قتل ہوئے اس خیر تواتر کی

مخالفت کو بھی دیکھنا چاہئے اور کہا ہے انہوں نے کہ جو کوئی آخر نماز میں اپنی افساد کرے ساتھ اس کے کہ
 اول نماز کو شہر ابطا افتتاح کر چکا ہو تو اس کے اول صلوٰۃ معصیت ہو نہی عنہا ہوا یہ خلاف جماع و تہذیب و
 کہ وہ اصحاب صالحی ہیں اور بعض مذاہب سے ان کے یہ کہ وہ قیام علم قدرت و ارادہ و جمیع و اجہ مردہ کے لئے
 تجویز کرتے ہیں ورنہ اس تجویز کے لازم آتا ہے کہ جانہ انسان ساتھ تصحیف ہونے ان صفات کے مردہ
 ہوں و رب رب تعالیٰ زندہ نہوا و اسی طرح کائنات میں تجویز کیا ہے کہ جو ہر حال اعراض سے خالی ہو سکتا ہے یہ
 ہفتوں لائق غور ہیں کہ کس قدر عجیب کتاب و سنت و نقل سے ہیں اور پھر اس کے ساتھ اہل مذہب ہیں و سون
 فرقہ جابطیہ ہوا و وہ اصحاب احمد بن حنبلہ ہیں اتباع کے منسوب طرف اس کے باپ کے ہوئے کہ وہ اصحاب نظام
 ہو یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ عالم کے لئے دو خدا ہیں ایک قیام کہ وہ اللہ ہے و دوسرا مائت کہ وہ مسیح ہے اور مسیح
 وہی شخص ہے کہ جو آخرت میں آدمیوں سے حساب لیگا اور دلیل اس پر وہ قول خدا لاتے ہیں و جہاں سر بک
 وَاللّٰهُ مَخْفٰصًا اَوْ رُوحًا وہ ہر جو فرقہ قیامت ابر کے سایہ میں آ گیا اور یہی شخص ہے جن قول نبی کے جو فرمایا ہے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ اُمّ اور یہ وہ رب ہے جسکی صفات میں وار و یلیع الجبارہ مافی النار اور مسیح اس کے
 اس کا نام ہوا کہ اسے اجسام کو بیاہر یا ہر کیا ہو تبھے بہت حیرت ہو کہ اہل سیر نے اس فرقہ کو اہل سلام سے
 کیوں شمار کیا ہے چنانچہ مادی نے بھی کہا ہے کہ یہ کفار و مشرک ہیں مگر یہ کہ دو وجہ معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ انہوں نے
 تاویل آیت قرآنی اور حدیث نبوی اپنے مطلب کے موافق کی ہے تو کو یا صحت ان کے مذہب کی موافق قرار دینا
 ثابت ہو چکی ہے مسلمان کیوں نہ کہیں دوسرے اصل فرقہ میں جسکی یہ شاع ہو جب سب کچھ نہ تو پرانکا کا ہوا
 بلکہ شاگرد نے استاد پرستی کی ہے انہوں نے کمالاً لعمام بل ہم اصل سنی لا گیا رہیں فرقہ حریہ ہو کہ وہ اصحاب فصل
 حربی ہیں اور مذہب ان کا مذہب جابطیہ ہے مگر انہوں نے تثنیخ کو زیادہ کیا ہے اور یہ کہ ہر حیوان مکان ہو سکتا
 کہ حق تعالیٰ نے جملہ حیوانات کو ذی عقل بالغ ایک گھر میں سوا اس دنیا کے گھر کے پیدا کیا اور انہیں معرفت و
 علم کو خلق فرمایا اور تکمیل نعمات کی بجائے انکو مبتلا کر کے مکلف بشکر نعمت کیا چنانچہ بعض نے سب میں اطاعت
 کی انہیں و انہیں میں جہاں انکی ابتداء ہوئی تھی رکھا اور بعض نے سب میں نافرمانی کی انہیں و انہیں سے کمال
 و اغتاب میں کہ وہ آگ ہے رکھا اور بعض نے بعض و امیر میں اطاعت اور بعض میں نافرمانی کی پس اس میں
 کمال کر اس دنیا میں بھوایا اور یہ اجسام و کیفہ صورت مختلفہ میں انہیں پہنائے مثل انسان کی صورت کے یا اور
 حیوان کی صورت کے اور پھر مبتلا کیا انکو اقسام و انواع کے خوف و خرو و مکارہ و الامہدات میں موافق
 ان کے مقادیر معاصی کے پس جو حیوان کا کئے گناہ کم اور طاعت زیادہ ہو صورت انکی اچھو و اور الامہدات کم ہوئے و
 مبتلا گناہ زیادہ اور طاعت کم تھی صورت انکی بد و الامہدات زیادہ ہوئے اور سہیلہ سی طرح حیوان ایک صورت سے

و دوسری صورت میں رہے گا جب تک گناہ باقی رہے گی اور ظاہر ہو کہ یہ مذہب عین تنازع ہو اور ہندوؤں کا یہ مذہب ہو لیکن ہل اسلام میں نہیں معلوم ہوتا کہ ماضی کا کیا ہو کتاب قدیم یا اخبار نبی میں اس کی تصریح کہان صاحب مذہب نے پائی ہو علاوہ اسکے بڑی خرابی اس مذہب کے رو سے یہ پیدا ہوتی ہو کہ آلام انبیاء دنیا میں اور دنیائی نسبت بہت زیادہ ہیں خصوصاً محمد و آل محمد علیہم السلام کہ ہمیشہ مبتلائے آلام رہے ہیں اس مذہب کے چاہئے کہ معاصی انبیاء کے سب سے زیادہ ہوں اور خدا سب سے زیادہ گنہگار و گنہگاروں کا والد و حاکم کرے یہ حال ہوتا ہو امور مذہب میں اعتماد کرنے سے عقل ناقص پر رت کا تکلانی اس لئے نفسی طرفہ سے ابداً افان نفسی ہا لکے تبار و میں فرقہ متعز یہ ہیں کہ وہ صحابہ معمر بن عباد و سلمی ہیں کہا ہو انہوں نے کہ حق تعالیٰ فقط اجسام کو پیدا کیا ہو اور اعراض کو اجسام اختراع کر لیتے ہیں اور یہ باطنی اختراع ہو جیسا کہ ناراض و انقباض و ارت کو پیدا کرتا ہو یا اختیاری جیسا کہ حیوان الوان کو پیدا کرتے ہیں کہا گیا ہو کہ بڑے تعجب کی بات یہ ہو کہ متعز کے نزدیک حوث و فنا اجسام کا اعراض سے ہو پھر کیونکر اس کا قائل ہو کہ اعراض اختراع فعل ہیں سے ہیں اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا موجود ہے نہیں ہو سکتا اس لئے کہ قییم ہونا دلالت کرتا ہو اور بقا قیام زمانی کے اور خدا زمانی نہیں ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا کو علم اپنے نفس کا نہیں ہو والا عالم و معلوم ایک ہو جائیں اور یہ ممکن ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ انسان میں بجز ارادہ کے اور کچھ فعل نہیں ہو خواہ یہ بطور مباشر ہو یا بطور تعلیم ہو بنا بر اسکے کہ یہ طائفہ موافق مذہب فلاسفہ و حقیقت انسان میں تیسرے میں فرقہ ثانیہ ہے کہ وہ حکماء بن شریس میری ہو کہا ہو اسنے کہ افعال متولدہ کا کوئی فاعل نہیں اسلئے کہ اسناد طرف فاعل سبب کے ممکن نہیں ہو کیونکہ یہ مسئلہ ہم کہ اسناد فعل کی طرف مردہ کے ہو جیسا کہ تیر کو کسی کی طرف مارے اور قبل اسلئے کہ تیر اس تک پہنچے یہ شخص مر جائے اور اسی طرح خدا کی طرف بھی اسناد نہیں ہو سکتے کیونکہ افعال متولدہ جن قبض دو نو ہوتے ہیں اور اسناد قبض کی طرف خدا کے جائز نہیں اور کہا ہو اسنے کہ یہود و نصاری و مجوس زنا و قور و قیامت کو خاک ہو جائینگے نہ بہشت میں جائینگے نہ دوزخ میں و اسی طرح اطفال و مجامیم کا بھی حال ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ جو کفار سے اپنے خالق کو نہ جانتا ہو وہ مغدور ہو اور معارف سب ضروری ہیں اور انسان میں ارادہ کے سوا کوئی فعل نہیں ہو اور سوا اسکے جتنے افعال ہیں وہ سب حادث بلا محدث ہیں اور کہا ہو اسنے کہ یہ عالم خدا کا فعل طبیعی ہو کچھ ارادہ سے نہیں ہو جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ باری علت موجبہ و ایجاب کیا ہو مقدر دین خدا سے غفلت ان مذہب کی ظاہر ہے کہ محتاج بیان نہیں ہو چودہویں فرقہ خیاطیہ ہو کہ وہ صحابہ ابی الحسن بن ابی عمر و خیاط ہیں کہا ہو اسنے کہ افعال مشوب طرف بند و گئے ہیں اور وہ معدوم کو شوام رکھتے ہیں یہ معدوم ثابت و مقرر حال معدوم

ہوتا ہو اور بھی معذور ہو کہ جو ہر عرض نام رکھتے ہیں اور کہا ہوا انہوں نے کہ ارادۃ اللہ کے معنی خدا میں
یہ ہیں کہ وہ نہ اگر ارادہ کیا گیا ہو نہ خود کارہ ہو اور معنی ارادۃ خدا کے افعال نفس میں اپنے خالق کے ہیں یعنی اس کا
خالق ہونا اور افعال عباد میں ارادۃ خدا حکم خدا ہو اور سمیع و بصیر ہونے کے معنی خدا میں اس کا عالم ہونا ہے
ساتھ متعلقات سمیع و بصیر کے پندرہویں فرقہ جاحظیہ ہے کہ وہ عمر و بن بحر جاحظ ہی شخص فاضل و بلغات تھا
زمان خلافت متصم و متوکل میں بنی اللہ علیہما السلام نے کتب فلاسفہ کا بہت مطالعہ کیا اور ان کے مقالات کو
جہاد بلوغہ لطیفہ میں ترجمہ کر کے بہت رواج دیا اسکے صحاب کے مقولات سے ہر کہ معارف کل کتب
ضروری ہیں اور یہ کہ انعام جو اہر کا ممتنع ہے بلکہ جو اہر متبدل ہوتے ہیں و راء ارض اپنے حال پر باقی رہتے
ہیں جیسا کہ ہولی میں کہا گیا ہو اور کہتے ہیں کہ اگر اپنے اہل کو خود جذب کرنی ہو نہ یہ کہ خدا اس میں التا
اور کہا ہو کہ خیر و شر فعل بند و گاہی اور قرآن ایک جہد کا نام ہے جو کبھی مرد ہو جاتا ہو اور کبھی عورت ہو جاتا
سبحان اللہ کیا خوب علم ہو اور کیا اچھا مذہب ہے جسے مخالفت صریح کتاب اللہ سے ہو کا لایعنی سولہوں
فرقہ کعبیہ ہو اور وہ ابو القاسم بن محمد بھی ہے کہ معتزلہ بغداد سے تھا خطاط کا شاگرد ہے کہا ہو اس فرقہ نے کہ فعل
بغیر ارادہ واقع ہوتا ہے جب کہا جائے کہ خدا مرید اپنے فعل کا ہے تو معنی اسکے یہ ہیں کہ خالق ہو اور جب کہا جائے
کہ مرید ہے اپنے افعال غیر کا تو مراد یہ ہے کہ اس کا حکم کر نیوالا ہے سترہویں فرقہ جہانیہ ہے وہ ابو علی محمد بن عبد الوہاب
جہانے معتزلہ بصرہ ہے کہا ہو ان کے صحاب نے کہ ارادۃ خدا حادث ہوتا ہے لانی محل اور اللہ تعالیٰ مرید ساتھ اس
ارادہ کے اور وصف اسکے ساتھ ہوتا ہے اور حق تعالیٰ کلام ہی ساتھ کلام کے جو مرکب ہے حروف و اصوات
کہ خلق کرتا ہے انکو جسم میں کیسے اور کلام اس کلام سے ہے جو ہر کا خالق اور فاعل ہے یعنی خدا نہ وہ کہ جس کے
ساتھ یہ کلام قائم ہو یا حلول کے ہو کیونکہ وہ لیاقت فاعل و خالق کلام ہونے کی نہیں رکھتا اور یہ کہ خدا
آخرت میں نہیں دکھائی دے گا اور یہ کہ بندہ اپنے فعل کا خود خالق ہے اور مرکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر
اور اگر بلا تو بہ مرگیا تو مخلوق النار میں لگا اور کچھ کلمات اولیا کے لئے نہیں ہے اور جو چیز کہ صلح ہو اسکی رعایت
خدا پر واجب ہو اور ابنیاء علیہم السلام سب معصوم ہیں و ابو علی نے اس سب میں ابو ہاشم کی مشرت
کی ہے اور پھر جدا ہوا ہے اس سے ساتھ اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ عالم بذاتہ ہے یہ نہیں ہے کہ صفت علم کی خصوصیت
ہو یا کوئی حالت اسکے عالم ہونے کی سبب ہو اور خدا کا سمیع و بصیر ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ ایسا زندہ ہے
جس کے ساتھ کوئی آفت نہیں ہے اور ایلام کو عوض کے لئے تجویز کرتا ہے اشعار میں فرقہ ہشتم میں فرقہ ہوا ہے
ابو ہاشم اپنے باپ سے اس بات میں کہ اسکے نزدیک استحقاق مذمت و عقاب کا بدون صدور و عصیت ممکن
حال آنکہ یہ مخالف اجماع و حکمت ہے اور یہ کہ تو با یک کیلئے صحیح نہیں ہو سکتی جب دوسرے ہر امر کرے

باوجود اس علم کے کہ یہ قبیح ہوا ہے یہ لازم آتا ہے کہ اسلام کا فرض صلاح نہ کر کے ساتھ تھوڑے گناہ کے جبکہ وہ
 اصرار کرے اور نہ توبہ ساتھ عدم قدرت کے پس نہ صحیح ہوگی توبہ کا ذب کی کذب سے جبکہ وہ گناہ ہو جائے
 اور نہ توبہ زانی کی زنا سے جبکہ نہ تناسل اسکا کث جائے اور یہ کہ علم واحد ساتھ دو معلوم کے تفصیل متعلق
 نہیں ہوتا اور یہ کہ خدا کے لئے بہت سے احوال ہیں کہ یہ معلوم ہیں نہ مجہول ہیں نہ قدیم ہیں نہ حادث ہیں
 آدمی نے کہا ہے کہ یہ تناقض ہے کیونکہ شکر حادث ہے جسکے معنی نہیں ہیں مگر یہ کہ یہ قدیم نہیں ہے اور یہ مجہول ہے اور
 معنی یہ ہیں کہ معلوم نہیں ہے حادث بھی ہو اور قدیم بھی ہو مجہول بھی ہو اور معلوم بھی ہو یہ کیونکہ جمع ہو سکتا ہے
 دوسرے فرقہ بزرگ اسلام سے فرقہ شیعہ ہے اور وہ ایسا فرقہ ہے جنہوں نے یہ اعتقاد کیا ہے کہ
 بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ امام حق علی بن ابیطالب ہیں اور امامت انکی اسبب نص نبی کے ہے کہ
 آنحضرت نے انکو امام مقرر کیا تھا خواہ جس جلی یا نبض خفی اور امامت انہوں نے سلسلہ اولاد سے باہر نہیں جاسکتی اور
 اگر انکی تو یا اسبب ظاہر کے انپر یا انکی بیعت کرنے سے یا انکی اولاد کے بیعت کرنے سے اور یہ بائیس فرقہ ہیں اور
 اصول انکے تین ہیں خلاۃ فریہ اور امامیہ خلاۃ اشعارہ فرقہ ہیں پہلا فرقہ انہیں سے سبب یہ ہیں کہ منسوب ہیں
 طرف عبد اللہ بن سبا کے کہا ہے اسنے واسطے علی بن ابیطالب کے انتہا لہ حقا یعنی توبہ حق خدا ہے اس حضرت
 نے اسکی نفی فرمائی اور کہا گیا ہے کہ وہ یہودی تھا پھر اسلام لایا اور حال یہودیت میں یوشع بن نون اور
 موسیٰ بن عمران کے حق میں بھی یہی کہتا تھا جو حق علی بن ابیطالب میں بعد اسلام اختیار کرنے کے کہا اور
 کہا گیا ہے کہ وہ اول اس شخص کا جو جسنے قول ساتھ وجود امامت علی بن ابیطالب کے ظاہر کیا اور اسکی جھٹلا
 فرقہ غلات پیدا ہوئے کہا ہے ابن سبا نے کہ علی بن ابیطالب نے انتقال اس عالم سے نہیں فرمایا اور نہ قتل ہوا
 بلکہ ابن لہجملہ ملعون نے ایک شیطان کو جو ہر شکل صوت علی بن ابیطالب ہوا تھا قتل کیا تھا اور علی بن ابیطالب
 ابرہہ میں رعد آواز ہو انکی اور برق روشنی ہو انکی اور بعد اسکے وہ زمین پر نازل ہو گئے اور پھر نیک عدل داد
 اور یہ اتباع عبد اللہ بن سبا جب از رعد کی سنتے ہیں تو کہتے ہیں کہ علیک السلام یا امیر المؤمنین
 یہ ترجمہ تاریخ اہل سنت اور انجلیان ہوا والا واقع میں یہ ہے کہ جسنے وجوب امامت علی بن ابیطالب کو پہلے
 ظاہر کیا ہے کہ اپنے نبی کی زبان سے کویا اور نبی ہیں جنہوں نے کہا اور بعد آنحضرت کے اصحاب کیا رسول
 سلمان مقداد و ابی ذرین اور پھر وہ اصحاب ہیں جنہوں نے اتفاق کر کے خلافت ظاہری پر پھر بیٹھا یا
 عبد اللہ بن سبا کس شمار میں تھا کہ وہ وجوب امامت کو کہتا اور کوئی سنتا انتہا لہ حقا البتہ پہلا اسکا
 قول ہو گا اور روایت معتبر میں یہ وارد ہے کہ جناب میر علیہ السلام نے عبد اللہ بن سبا کو سبب اسکے انتہا لہ
 کہنے کے پہلے اسے توبہ فرمایا اور پھر قید کیا بعد اسکے اسے آگ میں جلادیا بالجمہ یا بارس روایت کے اسکا

زندہ رہنا بعد جناب میر علیہ السلام ثابت نہیں ہوتا دوسرے اسے فرقہ کا ملکہ ہوا اور یہ صحابہ کمال
ہیں جو قائل ہو تکفیر صحابہ کا اسلئے کہ انہوں نے علی ابن ابیطالب کی بیعت ترک کی اور علی ابن ابیطالب
کی بھی تکفیر کرتے ہیں اسلئے کہ طلب حق کو ترک کیا اسلئے کہ اس فرقہ کی بعقلی ظاہر ہے کہ لائق بیان نہیں حق کا طلب
کرنا نہیں معلوم انکے نزدیک منحصر تبار کھینچنے میں ہر نقطہ جو نہیں کیا والا کیا نہ کیا مسجی میں آئے صحابہ ہاجر
والنصار کو مخاطب کر کے اپنا استحقاق خلافت کے لئے بیان کیا ترغیب عانت حق کے لئے قرآن کو لیکر
گھبرون پر ایک ایک کے مکر کر گئے استعانت حق کی لئے جب کوئی شریک نہ ہوا تو کیا کرتے تھے ہوئے پھر نبی نے
جب تک کہ شرائط جہاد نہیں ہوئے ترویج کلادیں میں تمنا کب لڑائی کی اور انبیاء سابق میں کس نے
ہجر افہام و تفہیم و تعلیم حجت کی تلوار پکڑی طلب حق اسکا نام ہر کہ انسان یہ ظاہر کر دے کہ یہ حق ہمارا
ہے پھر یہ کب نہیں کیا اور حق کے طلب کرنے میں کب کمی کی جو یہ فرقہ بی عقل تکفیر کری اور انکے مقولات
ہر کہ ارواح میں تنازعہ مرنے کے وقت ہوتا ہوا اور امامت ایک نور ہے کہ منتقل ہوتی ہے ایک شخص سے طرف
دوسرے کے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ نور کسی میں امامت ہو کے رہا اور کسی میں نبوت ہو جاتا ہے میرے
فرقہ بنیائے ہر کہا ہر بنیان بن سمعان تہمی تہدی یعنی نے کہ خدا بصوت انسان ہوا اور سب ہلاک ہو جائیکہ
مگر ذات خدا اور روح اللہ نے علی ابن ابیطالب میں حلول کیا ہر بعد انکے انکے صاحبزادے محمد بن حنفیہ
انکے بعد انکے بیٹے ابوباسم میں اور بعد انکے جو انکے بیٹے مسمی بہ بنیان ہیں انہیں حلول کیا ہر یہ خرافات و بدوہ
سرائیان لائق سننے کے بھی نہیں ہیں چوتھے فرقہ مغیرہ ہر کہا ہر مغیر بن سعید عجبی نے کہ خدا ایک نور کی
صوت ہو مگر وہ کی صورت ہر سر پر اسکے تاج ہوا اور دل اسکا منہج حکمت ہر جب چاہتا ہر کہ خلق کرے کسی
مخلوق کو تو اسکا عظم کے ساتھ کلام کرتا ہوا اور وہ اسکا عظم اڑتا ہر پھر وہ تاج ہو کر اسکے سر پر آ رہتا ہوا اور یہ معنی
ہر قول خدا کے بسم اسمہ ربک اکا علی الذی عسقل فسق ای ان اہل مذہب کو کیا کمون سوا اسکے کہ
پیغمبر تو شب معراج عرش پر تشریف لیگئے تھے بعد خلق فرما نے آسمان زمین اہل آسمان زمین کے اس جہت کے
اس کیفیت خلق کے ملاوٹ کی نوبت نہ آئی لیکن یہ مذہب نے قبل خلق اور ارشاد لفظ کن موجود تھے اس جہت کے
انکو تماشاے خلق کی نوبت آئی اور اسی سبب سے انہوں نے بعد مشاہدہ معنی قرآن کے مقرر کر کے کہ بھی
بات ہر تہمتہ مسئلہ خلق مذکور سے موافق ان اہل مذہب کے یہ ہر کہ بعد خلق حق تعالیٰ نے اپنے حکمت عمل افعال
عباد کو لکھا بعد لکھنے کے گناہوں سے غضبناک ہوا اور جب خدا کو غصہ آیا تو اسنے عرق کیا جیسا کہ
شدت حرارت خشم پینا اور سب کو آجاتا ہوا اسی طرح خدا کو جی پسینہ آیا اس پسینہ سے دو دریا خلق گئے
ایک ایسا کہ پانی اسکا تلخ اور رنگ اسکا سیاہ تھا اور دوسرا شیرین اور نورانی بعد اسکے دریاے نورانی میں

باندھ کر دیکھا اپنا سایہ دکھائی دیا اُسے اُس دریا سے نکالا اور اُس سے آفتاب ماہتاب کو پیدا کیا اور مٹی
اپنے سایہ کو فنا کر دیا تاکہ شریک باقی نہ رہے اور فرمایا کہ شاید تمہیں یہ کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا شریک ہے
پسرو دو دریاؤں سے تمامی مخلوقات کو پیدا کیا دریا کے سایہ سے کفار کو اور نورانی سے متین کو بدل سکے
بھججا محمد کو وقتیکہ سب سایہ میں کثرے تھے اور امانت کو عرض کیا اور وہ امانت ممانعت علی ابن ابیطالب
کی امانت سے ہوا پر آسمان وزمین کے پس انہوں نے انکار کیا اور ڈرے اور اٹھالیا اُسی انسان سے
کہ مراد اُس سے ابابکرؓ یا عمرؓ بن الخطاب جبکہ وہ ضامن ہوا کہ ابابکرؓ کی اعانت کرے گا اس خلافت میں
بشرط اسکے کہ بعد اپنے وہ اُس عہدہ کو پسرو عمرؓ بن الخطاب کرے اور کہتے ہیں کہ یہ آیہ قرآن میں کشال الشیطان
حق ابی بکر و عمرؓ بن نازل ہوا ہوا اور یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ امام مقرر وہ ذکر یا بن محمد علی بن حسین علی
ہو اور وہ حق ہو اور شمیم ہو جبل حاجر پر اور رہیگا بیان تک کہ خدائی طرف سے مامور کیا جائے ساتھ
خروج کے پانچویں فرقہ جناحیت ہو کہ ابی عبد اللہ بن جعفر نے کہ جو دو جنات میں مشہور تھا کہ روح میں
تنازع ہوتا ہو اور روح بہر پہلے آدمؑ میں تھی پھر شیت میں آئی پھر انبیاء میں پھر اور اعلیٰ علیہم السلام
میں آئی یہاں تک کہ منتہی ہوئی طرف علی ابن ابیطالبؑ و انکی تین اولادوں میں عبد اللہؑ اور
عبد اللہ زندہ ہو ایک پہاڑ میں صفہان کے پہاڑوں سے رہتا ہو اور عقرب و خروج کر گیا اور
اہل اس مذہب کے شاید قیامت سے انکار کرتے تھے اور جمیع محرمات الہی کو حلال جانتے تھے یہ سب نقل
کلام شہرستانی ہو ان مذہب والوں کو دیکھا میں جدا جانے چھٹے فرقہ منصو یہ ہیں وہ ابو منصور علیؑ
کہ نے جناب امام محمدؑ باقرؑ کا قرار امانت کیا بعد اسکے خدا ہوا اور خود اپنے لئے مدعی امامت کا ہوا اور
اس مذہب والے کہتے ہیں کہ امامت امام محمدؑ باقرؑ کے لئے تھی اور بعد انکے منتقل ہوئی ابی بکرؓ کی طرف
اور نیز تم اس طایفہ کے منصو اسمان پر گیا اور خدا نے اپنے ہاتھ سے اسکے سر کو مسح فرمایا اور کہا کہ اے
میرے بیٹے تو جا اور میری طرف سے تبلیغ کر بعد اسکے اسے زمین پر اتارا اور قرآن میں جو وارد ہو کہ
خدا نے فرمایا **وَ اِنْ يَنْزِلُ السَّمَاءُ سَاقِطًا فَاُولَئِكَ لَا شَرَكَ لَكَ** تو مراد کسے مذکور ہے منصو
ہو نہ یہ کہ اور امامیہ جو کہتے ہیں کہ علی ابن ابیطالبؑ میں اور یہ اہل طائفہ کہتے ہیں کہ پیغمبر قطع نہونگا
بہشت نام لیکر دیا ہو جسکے ساتھ محبت کرنے کو ہیں حکم کیا ہو اور وہ امام ہو اور دوزخ بھی نام لیکر
مرد کا جسکے ساتھ ہلو دشمنی رکھنے کا حکم دیا ہو اور وہ خدا امام ہو اور ابی بکرؓ اور اسی طرح سب فرائض و
محرمات بھی نام میں فرائض وہ اشخاص ہیں جنسے ہم مامور دوستی کرنے کے ہیں و محرمات وہ مرد ہیں جنسے
بیزاری کرنی چاہئے اور مقصود انکا اس سے یہ ہو کہ جو شخص انہیں سے ظفر یا ہوا جائے اُس تکلیف

و خطاب اُنچہ جائے کہ نہ کہ وہ جنت تک پہنچ گیا مساتوین فرقہ خطابیتہ ہوا و وہ ابو خطاب اسدی ہوا ماحم بن
صادق تک شخص مطلع رہا جب اسکا غلو آنحضرت کے حق میں معلوم ہوا تو حضرت نے اُس سے بنیاری
فرمائی جب یہ جدا ہوا تو خود مدعی امامت ہوا اسکے اصحاب کہتے ہیں کہ ائمہ سب انبیاء ہیں اور ابو خطاب
بھی نبی ہوا و زعم کرتے ہیں کہ جمالہ انبیاء نے آدمیوں پر واجب کیا ہے کہ ابو خطاب کی اطاعت کریں بلکہ
طایفہ نے اور بھی زیادتی کی اور کہا کہ ائمہ سب خدا ہیں و حسین علیہم السلام فرزندِ خدا سے ہیں و امام
جعفر صادق بھی خدا ہیں لیکن ابو خطاب نے فضل ہوا و علی ابن ابیطالب سے بھی فضل ہوا و یہ فرقہ
جھوٹی گواہی اپنے موافقین کے لئے اپنے مخالفین پر حلال جانتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ امام بقیل ہے
ابو خطاب کے مقرر ہوا و بعد عبادت ہوا خطاب مقرر کی عبادت کرتے تھے اور انکا مقولہ ہے کہ ہشت نعیم
او نعیم جنت نعیم نیا ہوا و ناز نام ہوا لام دنیا کا اور دنیا کبھی فانی نہوگی اور تحررات کو انہوں نے مباح کیا
اور فرائض کو انہوں نے ترک کیا اور ایک جماعت اُنسے کہتے ہیں کہ ہر مومن پر وحی نازل ہوتی ہے و ہر مومن
استدلال کرتے ہیں قول حق سبحانہ تعالیٰ سے وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ اور اذنِ اللہ سے
معنی کہتے ہیں وحی اُتتا اور انہیں سے بعض و شخص ہر جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہوا و وہ کبھی نہیں
مرتے بلکہ جب نہایت کو پہنچتے ہیں تو شامل ملائکہ ہو جاتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ امام نبی ابو خطاب
عمر ابن بیان عجلی ہر گزیر مرتے ہیں جو بعد کا اقرار کیا فقط آٹھویں فرقہ غریبہ ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ
و آہ وسلم علی ابن ابیطالب کے ساتھ بہت مشابہت ہے جیسا کہ غراب ساتھ غراب کے اور فواب ساتھ فواب کے
مشابہ ہوتے ہیں چونکہ مشابہت کی تمثیل میں لفظ غراب لائے اسی لئے منسوب بغراب ہو گئے بالجللہ نتیجہ شد
مشابہت اُس فرقہ کے نزدیک یہ ہے کہ خدا نے جبریل کو واسطے تبلیغ رسالت کے علی ابن ابیطالب پاس
بھیجا تھا لیکن غلطی سے حامل وحی بسبب مشابہت کے محمد پاس تبلیغ کر گئے پس واقع میں یہ فرقہ جبریل کی
طرف لغو و غلطی کی نسبت کرتے ہیں نویں فرقہ دیمہ ہے یہ فرقہ ملقب ساتھ اس اسم کے اسلئے ہوا کہ یہ فرقہ
کہتے ہیں پیغمبر خدا کی اسلئے کہتے ہیں کہ علی خدا تھے انہوں نے محمد کو بھیجا تھا اسلئے کہ دعوت کرنِ خلافت
کو انکے عبادت کی طرف انہوں نے دعوت اپنے طرف کی اور ایک طائفہ نے اسکا قائل ہے کہ محمد علی و فرزند
ہیں لیکن اختلاف تقدیم و تاخیر میں ہے بعض انکے احکام الہیت میں تقدیم علی ابن ابیطالب کو دیتے ہیں
بعض پیغمبر خدا کو اور ایک طائفہ انہیں کہتا ہے کہ اصحاب عبا پاخون برابر گوار پیغمبر خدا و علی ابن ابیطالب
اور حسین و جناب سیدہ سب خدا ہیں و شیرواحی ہیں و روح انہیں برابر ہے کسی کو کسی پر ترجیح نہیں ہے
اور جناب سیدہ کو فاطمہ نہیں کہتے کہ اسے تائید کا عیب خدا میں نہ آئے ہائے کیا کہا ہوا ہے یہ وہ ہیں

فرفون کے ہیں اور انہوں نے تکذیب اہلبیت علیہم السلام کی کی ہو اور کیا ظلم کیا ہو خدا العزت کرے
ان سب پر دسویں فرقہ ہشامیہ میں ایسے اور وہ صاحب ہیں دو نو ہشامیوں کے یعنی ہشام بن الحکم
اور ہشام بن سالم جو یقینی کے اتفاق کیا ہو انہوں نے اس پر کہ خدا صاحب جبر ہے بعد اس کے اختلاف
کیا ہو چنانچہ ابن الحکم نے کہا ہو کہ خدا طویل ہو غریض ہو عریض ہو مساوی ہو طول و عرض و عموق اس کا اور وہ
ایک قطعہ سفید صافی ہو کہ ہر طرف سے روشن ہو اور اس کے لئے رنگ ہو اور ذائقہ ہو اور بو ہو اور نبض ہو
اور کتبہ ہو کہ خدا اکثر ہوتا ہو بیشمار ہو چلتا ہو ساکن ہوتا ہو اور اس کے لئے مشابہت ہو اجسام میں ہو
اگر یہ نہ ہوتی تو کوئی چیز اس پر دلالت نہ کرتی اور وہ جانتا ہو اس چیز کو جو زمین کے نیچے ہو بسبب اس شعاع
کے جو اس سے جدا ہو کہ معلومات تک پہنچتے ہو اور وہ ساکنا بالشت کا ہو اپنے بالشت سے جس سے
ماس ہو تفاوت ہو کہ خدا جانتا ہو تمام چیزوں کو ایسے علم سے کہ نہ وہ قدیم ہو نہ حادث ہو
اس لئے کہ وہ صفت ہو اور صفت موصوف نہیں ہوتی اور اس کا کلام اسکی صفت ہو نہ مخلوق ہو نہ اس سے غیر
ہو اور اعراض دلالت خدا پر نہیں کرتی بلکہ اجسام اس پر دلالت کرتے ہیں اس لئے کہ تو نے جانا ہو کہ خدا مشابہ
اجسام ہو اور ائمہ علیہم السلام کا مرتبہ انبیاء سے کم ہو اس لئے کہ نبی پر وحی آتی ہو پس وہ خدا سے قریب بادہ و غلاب
امام کے کہ ان پر وحی نہیں آتی پس جب ہو کہ معصوم ہوں اور ہشام بن سالم نے کہا ہو کہ خدا بصوت شناس
ہو اس کے ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کان منہ سب کچھ ہو جو اس خمسہ میں قرعہ سودا بھی آسین ہو نصف علی ہکا
مخوف ہو نصف ہفل اس کا مضمت ہو لیکن خون و گوشت کا تمین ہو یہ وہ ترجمہ ہو جو فاضل نعمانی نے
کلام فاضل شہرستانی سے کیا ہو اور کہا ہو کہ ان دو نو شخصوں کے بارے میں اہلبیت علیہم السلام سے
جو وارد ہو اس سے انکی بلندی مرتبہ اور توحید حقیقی ثابت ہوتی ہو ہاں ہمارے اخبار خاصہ میں بھی یہ
کہیں جیسا شہرستانی نے لکھا ہو نسبت ان کے منقول ہو اوہو لیکن اس کے تاویل علما نے اس طرح کی ہو کہ
کیسکو حمل تفتیہ ہو کیا ہو اور کسی چیز کو کہا ہو کہ قبل ان کے مستبصر ہونے کے حال تھا کیونکہ یہ حال ان کا پہلے
تھا جب ذوق الحائنین میں تھا اور بعد اس کے مستبصر ہو گئے کیا ہو بین الہی فرقہ زرارہ ہو کہ وہ صحابہ
زرارہ بن عیین ہو کہا ہو انہوں نے کہ صفات خدا کے حادث ہیں و قبل حدوث صفات حیات نہ تھی
پس بنا ان کے نہ خدا حی تھا نہ عالم تھا نہ قادر تھا نہ سمیع تھا نہ بصیر تھا اور فاضل نعمانی نے لکھا ہو کہ جیسا
شہرستانی نے ہشامیہ کی نسبت نقل غلط کی ہو وہ ہے ہی زرارہ کی طرف ہو والا وہ بزرگ شخص نہ ہے
شہدہ میں ہو اور ہم اس کے اقوال و اعتقاد کو شہرستانی وغیرہ سے زیادہ جانتے ہیں ذوالاھل البیت بصر
یعنی البیت بار ہویں فرقہ یوشیہ ہو وہ یوش بن عبد الرحمن قحی ہو کہا ہو اس نے کہ خدا عرش پر ہو اور فرشتے

اُسے اٹھائے ہیں اور وہ ملائکہ سے زیادہ قوی ہو کر وہ اٹھائے ہیں مانند کسی کے کہ وہ شخص اُسے اٹھائے
اور وہ دونوں سے زیادہ قوی ہو اور فاضل نعمانی نے اس نقل کی بھی تکذیب کی بہ نسبت یونس کے
تیر ہوا ان فرقہ شیطانیہ ہو کہ وہ محمد بن نعمان ہو جو شیطان طاق کر کے ملقب ہو کہا ہوا اُسے کہ فی انور
لیکن جسمانی نہیں ہو اور ساتھ اسکے صورت انسان پر ہو جب اشیا پیا بہ لیتے ہیں اُس وقت من الہ طم
ہوتا ہو اور یہ بھی ترجمہ عبارت شہرستانی جو فاضل نعمانی نے اسے بھی افتر کیا ہوا اور لکھا ہو کہ یہ برگشتین
کے اصطلاح میں مومن طاق تھا اور علیہ السلام نے مدح و تعریف اسکی کی جو شہرستانی کو شمارنا اسب
کی تکمیل کے لئے اس باطل بتیہ کی طرف اشارہ ہے چودہویں فرقہ راہبہ چودہ تابعین میں
کہا ہوا انہوں نے کہ بعد علی بن ابی طالب کے امامت محمد بن خفیفہ کی طرف آئی بعد اُنکے جب اسے جو اُنکے
بیٹے تھے اُنکے بعد علی بن ابی طالب کی طرف منتقل ہوئی بعد اُنکے اُنکی اولاد میں منصوص تک
رہی بعد اُنکے خاندانی مسلمین حوال کیا اور وہ قتل نہیں کیا گیا اور اس طائفہ نے بھی محام کو حلال
کر لیا اور فرایض کو ترک کیا اور بعض اُنکے وہ ہیں جنہوں نے مسیح میں ادا کئے آیت کیا ہو خدا پناہ میں
لکھے ہر گز ہی سے پندرہواں فرقہ مفوضہ ہو اور یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے فقط مخلوقات کا پیدا کرنا
اپنے اختیار کے تفویض کیا ہو پھر کچھ کام میں انہیں سے کہتے ہیں پیدا کرنا خالق کا علی ابن ابی طالب
کے سپرد فرمایا ہو چنانچہ ایک شیعہ مثنوی میں مجادلہ ہوا اس میں کہ فضل بعد نبی کون ہو شیعہ کہتا تھا
کہ علی افضل ہیں ورسنتی کہتا تھا کہ ابی بکر افضل آخر انہیں یہ قرار پایا کہ گھر سے باہر چلو جو پہلے راہ میں ملے
اُس سے یہ قصبہ بیان کرو اور جو محاکمہ وہ کرے اُس پر راضی ہو دو نو شخص گھر سے باہر نکلے دیکھا کہ ایک
شخص آتا ہوا ان دونوں نے اپنے اپنے دعوے کو بیان کیا اس شخص نے کہا کہ اگر علی ابی بکر وغیرہ کو پیا نہ کرتے
تو یہ فساد کا ہی کو ہوتا اُس وقت ان دونوں کو ثابت ہوا کہ شخص غلات و مفوضہ سے ہو سو لہوین فرقہ بد
ہو اس فرقہ نے تجوید کیا ہو کفر اپر بار جائز ہو اور وہ یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ایک امر کا ارادہ فرمایا اب اس کے
ظاہر ہوا اُس پر وہ امر جو پہلے ظاہر نہ تھا اور لازم آتا ہو اس سے یہ کہ خدا انجام امور کا عالم نہ تھا یہ قول شہرستانی
ہو اور واقع میں اُسے تکمیل عدو مذاہب کو یہ موافق اپنے لکھا ہو اور فی الحقیقتہ نہ صحیح یہ ہو کہ بار کا قائل
ہونا ضروریات دین سے ہو لیکن اس معنی سے کہ جو شہرستانی نے لکھے ہیں بلکہ غرضی صحیح اُسکے جو استفادہ
اخبار صادقین سے ہوتے ہیں ورجاننا اُسکا ضروری یہ ہیں کہ بد اُظہور ہو ایک چیز کا واسطے خواتم
جو پیشہ اسکے اُن پر ظاہر نہ تھی نہ یہ کہ خدا پر ظاہر نہ تھی بلکہ خدا پر ہمیشہ سے ظاہر تھی اور نسخ ایک فرد ہوا افراد
ابدا سے اور دلالت صریح کرتا ہو اُس پر یہ دانی ہا یہ توحید اللہ امایشا کویت و خفا ام الکتاب اور اخبار

ائمہ ہدی علیہم السلام آپ صاف دلالت کرتے ہیں چنانچہ منقول ہے کہ فرمایا مصمم نے کہ ماعبداللہ
بشیئ مثل البداء اور فرمایا کہ ان اللہ تعالیٰ لوین سلینکحتی قالہ بالبداء فقط شریعین فرقہ نصیریہ و احادیث
کہا ہر انہوں نے کہ خدا نے علی ابن ابیطالب و انکی اولاد میں حلول فرمایا ہوا اور دلیل اس پر یہ ہے کہ وہ حاکم
کاظم و جسدِ جسمانی میں اس چیز سے ہو کہ کوئی انکار نہیں کر سکتا جیسا کہ جانبِ نصیر میں ثابت ہے کہ جبریل
بصوت انسان تشریف لاتے تھے اور جانبِ شر میں شیطان بصوت انسان مکر و ظاہر ہوا ہر پینچ نکہ علی و
انکی اولاد اور وہ سب سے افضل ہیں و ہمیشہ مودت و تائیدات متعلق باطلوں پر رہے ہائے کہا ہے کہ حق تعالیٰ
نے ظہور فرمایا انکی صورت پر اور گویائی کو ظاہر کیا انکی زبان پر اور قوت کو انکے تھون پر اور اسی جگہ سے
ہے ہر امام کو خدا کا آیا نہیں دیکھا تو نے کہ نبی نے مشرکین کو مارا اور علی نے منافقین کو قتل کیا پس حق تعالیٰ
نبی حکم فرمایا کرتے تھے اور اسد تعالیٰ متولی پوشیدہ و باطن کا حق تعالیٰ ہر حاکم اور شر سے محفوظ ہے
اس عقیدہ فاسد کے مقابل میں کیا کہا جائے اور حاکم اس سے کیا زیادہ ہوگی کہ یہ جگہ خدا ہوئی تھی
کرتے ہیں وہی انکے اس قول کی تکذیب کرتے ہیں فقط اتھار ہوین فرقہ اسماعیلیہ ہائے سات لقتین
جس سے نام رکھے جاتے ہیں ایک اس سے باطنیہ ہائے کہ یہ قائل ہیں کہ معتبر باطن قرآن و نہ ظاہر اسکا
جو معلوم ہر لغت سے اور متمسک اسکے ظاہر کا معذب ہر ساتھ مشقت و آفتاب کے اور باطن سکائی
ہر طرف ترک عمل کے جو موافق ظاہر ضرور ہو اور یہ طائفہ اس مذہب میں متمسک ہیں ساتھ قول خدا کے فضا
بینہم بسوالہ باب لایذہ فیہ الرحمۃ مظاہرہ مرقلہ العذاب اور اس قول کو انہوں نے منصوب سے لیا ہوا
بھی یہ طائفہ قرامطیہ کے ساتھ ملقب ہوتا ہوا ہائے کہ جسے اس مذہب کی طرف لوگوں کی دعوت کی وہ حمدان
قوسطنامے تھا اور یہ ایک قریہ ہر دیہات واسطے سے اور حرمشہ بھی نام اس فرقہ کا ہوا ہائے کہ انہوں نے محمد و
محماد کو مباح کر لیا ہوا اور یہ فرقہ ملقب بسبغیہ بھی ہوتا ہوا ہائے کہ انہوں نے زعم کیا ہے کہ بھلا نبیا کے ساتھ
شخص نے شریعت میں کلام کیا ہوا دم اور نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم ساتوین صاحب
شریعت ہیں و ہر دو صاحبان شریعت کے پیچ میں سات ائمہ ہوتے آئے ہیں جو تمام شریعت اول ہوتے
ہیں اور ہر عصر میں ضرور ہو کہ وجود ان سات کا پایا جائے تاکہ امت ان سے اقتدار کرے اور ساتھ انکے ایمان
لائے اور ہدایت پائے اور یہ تہوں میں متفاوت ہوتے ہیں ایک امام ہے کہ جو خدا کی طرف سے علم کو
لے لیا ہوا و خلق کو پوچھتا ہوا و وہ دین خدا میں خاتما الاولیہ ہوا و دوسرا حجت ہے کہ جو امام سے علم لے لیا ہوا
اور خلق کو پوچھتا ہوا و تیسرا وہ شخص ہے کہ جو حجت سے علم کو حاصل کرتا ہوا و اسے دو مضافتہ حجت سے علم پائے
کہ وہ امتصاص علم کا حجت سے کرتا ہوا پس تین مرتبہ ہوئے اسکے بعد ابواب ہیں و انہیں عات بھی کہتے ہیں

پس داعی اکبر چوتھا ہوا جسے کہ جو درجات مؤمنین کو بلند کرتا ہوا اور ایک اعلیٰ ایسے مرتبہ میں کم ہر چوتھو سلطان
اہل ظاہر سے لیتا ہوا اور ذمہ امام میں انہیں خلیفہ کرتا ہوا اور دروازہ علم و معرفت کو انپر کھولتا ہوا اور یہ پانچواں
ہو انہیں سے اور ایک مکتب ہو کہ مرتبہ اسکا دین میں نہر گہر لیکن عورت کرنیکا وہ ماذون نہیں ہو بلکہ وہ
اجتناب لوگوں پر کرتا ہوا اور ترغیب کرتا ہوا کہ داعی کے پاس جو عکس کرین مثل مکتب شکاری کے کہ چھٹا اسکی لیا
ہو بیان تاک کہ جب حجت وارو کی کسی اہل ظاہر پر اور اس کے نائب اول کو توڑا اور اسے اول سے وگردا
کی اور طالب حق ہوا تو اس مکتب نے ماذون تاک پوچھا یا تاکہ وہ عمود کو اس سے لے آدی نے کہا ہوا کہ
اس شخص کو مکتب اسلئے کہا ہوا کہ اس کے مثل مثل مکتب جارح ہو کہ حید کو قید کر رکھتا ہوا اسلئے مکتب شکاری
موافق ارشاد حق سبحانہ تعالیٰ کے وما علمنا ان لعلکم کذبن اور وہ چھٹا ان ساتون سے جب کتابیاں ہوا ہوا
اور ایک مؤمن ہی کہ اسے داعی کے تبعیت کی ہوا اور وہ وہ شخص ہو کہ عہد کو لیا ہوا اور ایمان لایا ہوا اور عہد سے
ایقان کیا ہوا اور ذمہ امام اور اس کے فوج سے ہوا اور یہ ساتواں ہو کہ ہوا انہوں نے کہ یہ چونکہ وہ ہوا مثل آسمان و
زمین و دریا و یام بیوع و کوکب ستار کے ہو کیونکہ یہ بھی سب سادات ہیں و بعض القاب سے انکے
یا یکہ ہیں اسلئے کہ ایک طائفہ اسے ایک حرمی کے اطاعت خروج میں بمقام ذیابجان کر چکا ہوا و آخرتہ بھی
انہیں کہتے ہیں اسلئے کہ اس پر شک ایمانیکہ ہیں پتے تھے اور لقب باسمعلیہ بھی ہیں اسلئے کہ اسمعیل بن امام جعفر
صادق کی امامت کا اثبات کرتے ہیں اور وہ اکبر اولاد حضرت کی ہوا و بعض وجہ میں اس تسمیہ کے کہا ہوا کہ چونکہ
اسم کنندہ اول انکا منسوب طرف محمد بن اسمعیل کے ہوا اسلئے اسمعیلیہ بھی کہا گیا ہوا اور اصل دعویٰ انکا اہل
شرائع پر یہ ہو کہ عبادتہ اور وہ طائفہ محسوس ہیں انہوں نے جب غلبہ اسلام ہوا تو یہ ارادہ کیا کہ تاویل شریعت
ایسی وجوہ سے کیجئے کہ انکی سلاط کے قواعد کے موافق ہو جائے و ریس طرح ہو کہ وہ مستحق ہوئے اور زندہ
کیا کہ سیرت سلاطین سابقہ کی انکے کیا تھی اور کہا انہوں نے کہ اب ہر کوئی کہ نہیں ہو کہ مسلمانوں کو بدعت
تخ زنی وضع کر سکیں کیونکہ وہ بہت جا بجا غالب ہو گئے ہیں لیکن اب ہم جیلہ سازی یہ کرتے ہیں کہ تاویل
انکے شریعت کی اس طرح کریں کہ ہمارے قواعد کے موافق ہو جائے اور سبب اس تاویل کے جو جو ضعف
اسلام ہیں انہیں بھی اس درجہ میں لائیں تاکہ انہیں شرعی سبب بضرط اب کلام و قہلات کا اہل اسلام میں جو
اور اس پیشانی سے شیوہ میں حمدان قرطہ ہوا پھر تاویل شریع شروع کی اسلئے کہ کہا انہوں نے کہ جو عبادت
ہو والات امام سے اور تم کہ کیا ہو کہ ماذون سے لینا و وقت غیبت امام کے جو حجت خدا ہوا و نماز عبادت ہر چوتھو
بدیل قول خدا علیہ السلام نام و افتادہ امام بنی کا اس شخص کے ساتھ ہو سکتا ہے
نوبدون قصدا و اصل کہتے ہیں محمدیہ عہد کو اور نہ کہ امام حسن کے پاک کرنیکا پہچانتے تھے

جو ضرور ہو اُس صاحب نفس پر دین سے اور کعبہ نبی کا نام ہو اور اب علی ابن ابیطالب ہیں و صفایہ بن
 اور مروہ علی ابن ابیطالب ہیں و رقیقات و تلبیہ دعا کا قبول ہونا ہو اور سات طواف بیت اللہ کی محبت
 ہفت گنا ہو اور بہشت راحت ابدان کا نام ہو تکالیف سے اور ناز شقت ابدان ہو بزاوۃ تکالیف اور طرح
 خرافات نہ پہنچے ہیں و ان کے مذہب تھے ہو کہ خدا نہ موجود ہو نہ معادوم ہو نہ عالم ہو نہ جاہل نہ قادر ہو نہ عاجز
 اور اسی طرح جمیع صفات میں کہتے ہیں لیل اسکی ان کے نزدیک یہ ہو کہ اثبات حقیقی صفات کا مقتضی مشارکت
 در میان خالق و موجودات کے اور وہ تشبیہ و انفعالی مطلق مقتضی مشارکت در میان خالق و مسدودات
 کے ہو اور وہ تعطل ہو بلکہ خدا واجب ہو ان صفات کا اور رب ہو مضادات کا اور کلام کو انھوں نے اپنے
 کلام فلاسفہ میں ملا دیا ہو پس جس طرح وہ مسئلہ تولید عالم کا بیان کرتے ہیں اسی طرح اس طائفہ بھی کہا ہو کہ خدا
 بلا ماوہ فقط بذریعہ اپنے حکم کے عقل تام کو پیدا کیا اور توسط اس کے اپنے نفس کا ابداع فرمایا کہ جو تام نہ تھا پس
 نفس شتاق ہو و اطراف عقل تام کے استفاضہ کے لئے اُس سے اس جہت سے محتاج ہو و اطراف حرکت کے
 جہت نقصان سے طرف جہت کمال کے اور چونکہ بدون اپنے آل کے نہیں تمام ہو سکتے ہیں یا ہوئے جبرام
 فلکیہ و وہ متحرک ہوئے بحركات دوریت بہر اسی نفس کے پس پیدا ہوئے توسط طبائع بسا اذ غنی
 اور حادث ہوئے توسط ان بساط کے معادن و نبات انواع حیوانات و ان حیوانات میں فضل انسان
 ہو بسبب استعداد ہونے اس کے واسطے فیضان نور قرینہ کے اور متصل ہونے اس کے ساتھ عالم علوی کے اور
 چونکہ عالم علوی مثل ہو و عقل کامل کلی کے اور نفس طاقہ کی جسکی کلیتہ ثابت ہوتی ہو اس کے مصدر کائنات
 سے واجب ہوایہ کہ ہوئے عالم سفلی میں عقل کامل کہ وہ وسیلہ نجات کا ہو اور وہ رسول ناطق ہو اور
 اسی طرح نفس ناقص ہو کہ جسکی نسبت طرف ناطق کے طریقہ نجات کے پہنچانے میں نسبت عقل اولی کے
 ہو و طرف عقل کامل کے رجوع کرنے میں ایجاد کائنات کی اور وہ امام ہو کہ جو وحی ناطق ہو اور جیسا کہ سنان
 کا متحرک ہو و ناقص نفس کی تحریک سے ہر اسی طرح متحرک ہونا نفوس کا نجات کی طرف تحریک ناطق
 و وحی ہوتا ہو و اسی طرح ہر عصر و زمان میں یہ ضروری ہو اُنہی نے کہا ہو کہ یہ جو کچھ بیان ہوا وہ مذہب
 ان کے قدما کا ہو و جب حسن بن محمد ضیاح ظاہر ہوا اُنہی نے اسے تجدید دعوت کی اور اس بات کے کہ حجت
 مینے جو امام سے علم کو بیکر خلافت کو پہنچا تاہو اُس سے سنان کا خالی رہنا جائز نہیں ہو اور اُنہی نے عوام کو منع کیا
 کہ خویش علم میں نہ کریں و خواص کو منع کیا کہ کتب متقدمہ کو نہ دیکھیں تاکہ اپنے فضاہج مذہبی پر مطلع نہ ہوں
 ہمیشہ یہ قوم امور شرعیہ سے ہٹنا و متحرک رہی اور قلعے بناے اس میں تفرق ہو کر قلعہ گیر رہا و رشتہ
 انکی ایسی زیادہ رہیں کہ جس سے بادشاہوں کو خوف فساد ہو گیا اور قلعے رہنے کی جماعت سے پس

انھوں نے تکالیف شرعیہ کو گہرا دیا اور محرمات کو مباح کیا اور مثل حیوانات یا اہل زمان جاہلیت کے ہوئے
 انھم اللہ تعالیٰ اور دوسرے اس طبقہ شیعہ سے زیادہ ہوا اور وہ منسوب ہیں طرف زید بن علی بن حسین
 کے اور وہ تین فرقہ ہیں پہلا فرقہ اُنسے جبار و دیہ اور وہ صحابہ ابی جبار و دین اور یہ وہ شخص ہے جس کا نام جبار
 امام محمد باقر نے سرچون رکھا تھا اور تفسیر فرمائی تھی اُسکی کہ یہ نام ایک شیطان کا تھا جسے دریا کو ساکن
 کہو یا تعزایہ فرقہ قائل ہے کہ پیغمبر خدا نے ماست المیزینین کے لئے انص فرمائی تھی لیکن حیر المیزینین کو صوف
 کہتے ہیں سہم اور کہتے ہیں کہ صحابہ نے کفر کیا بسبب مخالفت نبی کے اور اقلید او علی کے ترک سے بعد پیغمبر خدا
 اور امامت جعفر بن علیہم السلام کے طریق شورائی کی اولاد میں ہوا پس شخص کہ ولاد حسنین سے خروج
 کرے تلوار کے ساتھ اور وہ عالم ہو بہا در ہو وہ امام ہو اور امام منتظر من اختلاف کیا ہے بعض اُنکے کہتے ہیں
 منتظر محمد بن عبد اللہ بن حسین بن علی ہیں جو مدنیہ میں زمان سلطنت منصور بن مقلد ہوئی اور گمان
 کرتے ہیں کہ قتل نہیں ہوا اور ایک طائفہ اُنسے کہتا ہے کہ وہ محمد بن قاسم بن علی ابن الحسین صاحب طالقان
 ہے جو زمان سلطنت معتمد بن قید کر کے اُس پاس بھیجے گئے اور اُنسے انھیں گھر میں اپنے قید کیا یہاں تک
 وہ اُسی میں مر گئے اور یہ طائفہ اُنکی موت سے بھی انکار کرتا ہے اور ایک طائفہ اُنسے کہتا ہے کہ منتظر یحییٰ بن عمر
 صاحب کہو جبار زید بن علی سے ہو کر اُنسے دعوت کی تھی اور خلق اکثر اُس پاس جمع ہوئی تھی ان سبب
 میں مارا گیا اور اُسکے بھی قتل سے انکار کیا ہو دوسرے اُنسے فرقہ سلیمانہ ہے کہ وہ سلیمان ابن حرب ہے کہ ہر
 اس طائفہ نے کہ امامت مشورہ سے فیما بین الملق منع ہوئی ہے اور انعقاد میں ہوتا مگر جبکہ شخص اچھے
 مسلمانوں سے اتفاق کر جائیں اور امامت فضول کی ساتھ وجود فصل کے صحیح ہے جبکہ اتفاق ہو جائے
 اور ابو بکر و عمر و نو امام ہیں اگر چہ امت نے خطا کی کہ باوجود وجود ہونے علی ابن ابیطالب کے بیعت کر لی
 لیکن یہ خطا شتمی بد رجعتی تین ہو سکتی اور عثمان مظلوم و بیرو عا شہ کی تکفیر کرتے ہیں تیسرے اُنسے
 تہرہ ہیں کہ یہ صحابہ تبرقی ہیں انھوں نے فرقہ سلیمانہ سے اتفاق کیا ہے مگر یہ کہ عثمان کی تکفیر میں توقف
 کرتے ہیں اور اکثر اُنکے قتل ہیں جو کرتے ہیں اصول میں طرف مذہب انزال کے اور فروع میں طرف
 مذہب یوحیفہ کے مگر چند مسائل میں خلاف ہے فقط تیسرے طبقہ شیعہ سے فرقہ امامیہ ہیں جو قائل ہیں
 کہ پیغمبر نے امامت کی نص جلی واسطے علی ابن ابیطالب کے فرمائی اور صحابہ کو جنھوں نے اس نص کے
 خلاف کیا مبرا جانتے ہیں و سلسلہ امامت از علی ابن ابیطالب تا امام جعفر صادق اور بعد اُنکے اولاد میں اُنکے
 جو معصوم ہیں صاحب لکھتے ہو پچاتے ہیں اور مولف ان وراق کا بھی اسی مذہب سے ہے تیسرا فرقہ
 فرقہ ہائے جبرک علی اسلام سے خواجہ ہیں اور وہ ساتھ فرقہ ہیں اول محکمہ ہیں اور وہ ہیں جنھوں

خروج کیا اسیر المؤمنین علی ابن ابیطالب پر جس زمانہ میں کہ ابو موسیٰ شمری اور عمرو عاص جنگ صفین میں حکم واسطے تیسرے خلیفہ کے مقرر ہوئے اور وہ لوگ اس حکم پر راضی نہ ہوئے اور تکفیر کی حضرت کی اور بارہ ہزار آدمی تھا کہ سب اہل صوم و صلوات تھے یہ وہی بنی خلی شان میں پیغمبر نے فرمایا ہر اپنے اصحاب سے خطاب کر کے نماز تمہاری انکی نماز کے آگے حقیر ہوگی اور روزہ تمہارا انکے روزہ کے آگے ظاہر میں حقیر ہوگا لیکن ایمان انکا چہرہ گردن تک انکے نہ پہونچے گا بالجلہ یہ طائفہ کہتا ہے کہ جو کوئی منصوب ہو جائے خواہ قریش سے یا غیر سے اور درمیان آدمیوں کے عدالت کرے وہ امام ہو اور اگر وہ سیرت امام کو بدل دے اور جو کرے تو اسکا معقول کرنا واجب ہر یا قتل کرنا اسکا ضروری اور اسی طرح نصب امام کو واجب نہیں جانتے بلکہ خالی رہنا عالم کا امام سے تجویز کرتے ہیں و عثمان کو اور اکثر صحابہ کو اور اسی طرح مرتکب کہتے ہیں کہ کافر جانتے ہیں دوسرے اپنے پیغمبر ہیں وہ اصحاب ہمیشہ بن ضمیم بن جابر بن کہا ہوا انھوں نے کہا ایمان کیا ہے اقرار ہو اور علم ہو ساتھ خدا کے اور ساتھ اس کے جو پیغمبر خدا لائے پس جو شخص واقع ایسی حالت میں ہو کہ وہ یہ نہ جانتا ہو کہ شہر حلال ہو یا حرام تو وہ کافر ہو جب تک کہ نہ جان لے اس کے حکم کو کیونکہ تفحص سپر واجب ہو اور بعض نے انکے کہا ہے کہ تکفیر نہ کیجائے گی یہاں تک کہ رجوع کیا جائے حال اسکا امام پاس ہے حد شرع وہ اسپر جاری کرے اور جو گناہ کہ اس میں حد نہیں ہو وہ منفور ہو اور کہا ہوا انھوں نے کہ حرام نہیں ہو مگر جو کچھ خدا نے اپنی کتاب میں فرمایا ہو قتل لا آجل فیتاوسی الی غیرہ الخ اور کہا ہوا انھوں نے کہ جب تکفیر امام کی کیجائے تو رعیت بھی کافر ہو جاتی ہے خواہ وہ رعیت حاضر ہو یا غائب ہو اور یہ قول طوائف حکماء کے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ نشہ شراب حلال سے لائق ہوا خذہ صاحب نشہ نہیں ہر تیسرے اپنے قدر اترو ہیں وہ نافع بن ازرق ہر اس طائفہ کا مقولہ ہے کہ علی ابن ابیطالب وقت حکم کافر ہو گئے اور وہ شخص میں جنگل میں خدا نے فرمایا ہر قہم الناس من یحبک قولہ فی الحیوۃ الدنیا و النہد اللہ علی الناس کہ ہو کذا الخصام اور بن ہم عون کو کہتے ہیں کہ وہ قتل علی ابن ابیطالب میں حق پر تھا اور وہ وہ شخص ہے کہ جس کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن میں نازل فرمایا ہو کہ فوج الناس من یشری نفسه ابتغاء مرضات اللہ اور انکا کذب اس عوی میں ایسا ہو جو بزبان خدا و نبی اور اقرار جملہ فرق مسلمین ثابت ہو کہ ہم اللہ لعنا وینا اور کہا ہوا انھوں نے کہ عثمان و طلحہ و زبیر و عائشہ و عبد اللہ بن عباس و سب مسلمان انکے ساتھ کے کافر تھے اور حکم کیا ہوا انھوں نے کہ یہ سب ہمیشہ لگ میں رہیں گے اور جو جو قتال سے انکار کر کے بیٹھ رہے وہ سب کافر تھے اگرچہ انکے دین میں تھے اور کہا ہوا انھوں نے کہ تفسیر قول عمل دونوں میں حرام ہو اور قتل کہ اولاد و عورت و مخالفین کا جائز ہو اور نہائی محض کو جہم نہیں ہو سکتی کیونکہ قرآن میں مذکور نہیں ہوگا

عورت جب قحظ کرے کسی مرد کو تو اس پر حد جاری نہو گی کیونکہ مذکور قرآن میں صیغۃ الذین ہو جو مردوں کے لئے ہو اور تجویز کیا ہو انھوں نے نبی کا کافر ہونا اگرچہ بدعت کیون نہ ہو اور کہا ہو کہ مرتکب کیہ کافر ہو چوتھے نجدات ہیں اور وہ صحاب نجدہ بن عامر نخعی ہیں اور تین فرقہ ہیں اور پھر اُنہیں کئی فرقہ ہوئے ہیں پہلا فرقہ اُنہیں عاذریہ چوتھوں نے اسیوں کو معذور رکھا ہو جمالت فروغ میں اور سبب اسکا یہ ہو کہ نجدہ نے اپنے بیٹے کو لغتہ اللہ ساتھ ایک لشکر کے اہل تظلف پر بھیجا اس فوج نے حکم اپنے امیر کے اُس قوم کو قتل کیا اور انکی عورت کو اسیر کیا اور قبل قسمت اُنکو اپنے نکاح میں لائے اور مال غنیمت کو کھایا جب وہ پھر کر اپنے باپ کا آیا اور جو کچھ کیا تھا اُس سے بیان کیا تو اُنہیں کہا کہ یہ تمکو کیونکر جائز ہوا تو اُن سب نے کہا کہ ہمکو معلوم نہ تھا کہ یہ ہمکو جائز نہیں ہو اسوقت اُنہیں اُنکو سبب جاہل مسئلہ ہونے کے معذور کیا اسوقت اُنکے اصحاب میں تھلا ہوا پس ایک طائفہ نے متابعت کی کی اور کہا سب کے لئے کہ اُدیوں کو حاجت طرف امام کے نہیں ہو بلکہ اُن پر ہو کہ آپس میں براستی والی صاف معاملہ کریں اور جائز ہو واسطے اُنکے کہ جب چاہیں اور دیکھیں کہ کام ہا دیں امام نہیں چلتا تو کسی کو نصب کر لیں اور انھوں نے ازارقہ کی مخالفت کی ہو مگر تکفیر کے مسئلہ میں موافق ہیں اور بعض اُنہیں صغیر ہیں یہ صحاب زیاد بن صغیر میں یہ مخالفت کرتے ہیں ازارقہ کی مسئلہ تکفیر میں نسبت اُنکے جو لڑائی میں نہیں گئے اُنکے کہ وہ اُنکے دین میں موافق تھے اور اسی طرح مسئلہ حرم میں بھی مخالفت کرتے ہیں کہ ساقط نہیں کرتے اور قتیہ تجویز کرتے ہیں قول میں مفعول میں در کہتے ہیں کہ وہ معصیت کہ موجب حد ہو نہیں نام رکھا جاتا صاحب اسکا مکر ساتھ اُنکے مثل اسکے کہ چور کو چور کہتے ہیں کافر نہیں کہتے اور حبیب کہتے ہیں کہ سبب اُنکے عظمت کے مثل ترک صلوٰۃ و صوم کے اُنکے صاحب کو کافر کہتے ہیں اور بعض انکی اباختہ میں وہ اصحاب عبد اللہ بن اباض ہیں کہا ہو اُنہیں کہ ہمارے مخالف اہل قبلہ سے کفار ہیں مشرک نہیں ہیں انکی عورت سے نکاح اور نسیم اُنکے مال غنیمت کی حلال ہو لیکن یہ مال فقط آلات حرب اور گھوڑا لڑائی میں لینا جائز ہو مال نہیں اور گمراہ دار اسلام ہیں مگر لشکر گاہ اُنکے بادشاہ کی اس حکم سے خارج ہو اور وہ قائل ہیں اسکے کہ جب مخالف مذہب کو ابھی انہیں دے تو وہ قبول کیجائے گی اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ موحہ ہو مومن نہیں ہو بنا برائے اسکے کہ اعمال داخل ایمان ہیں اور فعل عبد مخلوق خدا ہیں و مرتکب کیہ کافر ہو بکفران نعمت نہ بکفر ملت او توقف کیا ہو انھوں نے نفاق میں کہ زیادہ شرک ہو یا نہیں اور انھوں نے تکفیر کی ہو علی بن ابیطالب کی و اکثر صحابہ کی اور یہ چار فرقہ ہوئے ہیں پہلا اُنہیں حنفیہ ہو کہ وہ صحاب جو فض بن ابی مقدام ہیں انھوں نے اباذیب پر زیادہ کیا ہو کہ در میان ایمان و شرک کے معرفت حق تعالیٰ کی ہو کیونکہ وہ ایک فصلت مشرک ہو ان دونوں میں جو شخص کہ خدا کو پہچانے اور کفر کرے اُنکی سوا جو جنت و نار یا رسالت رسول سے یا مرتکب

کبیرہ ہو وہ کافر و مشرک نہیں ہر دوسرے فرقہ نیز یہ کہ یہ صحابہ نیز یہ بن انیسر میں انھوں نے اپنے
 پر زیادہ کیا یہ کہ کہا کہ ایک نبی عجم سے عنقریب مبعوث ہوگا ساتھ کتاب کے کہ وہ آسمان کی بھیجی جاتی ہو وہاں
 ایک بار نازل ہوگی اور شریعت محمد متروک ہو جائے گی اور ملت صابیہ ترقی پائے گی جو قرآن میں مذکور ہے
 اور کہا ہوا انھوں نے کہ ہر گناہ شمرک ہر چاہے کبیرہ ہو چاہے صغیرہ ہو خدا جائے اس اعتقاد کے ساتھ اپنے
 یہ اہل مذہب کیا جاتے ہیں تیسرے حارثہ بن یہ صحابہ بنی حارثہ باضی میں انھوں نے اباضیہ کی
 مخالفت کی ہر مسئلہ قدر میں بغیر فعال عباد و مخلوق خدا میں و مسئلہ استطاعت میں کہ قبل فعل ہوتی ہے
 چوتھے فرقہ عجمارہ سے گمان کیا ہوا انھوں نے کہ بندہ جب موافق امر الہی کے بجالائے اگرچہ ارادہ و قصد
 اسکا بجالانے سے اس فعل کے یہ نہ کہ میں خدا کے واسطے کرتا ہوں لیکن یہ طاعت ہے اور عجمارہ وہ صحابہ
 جب الحسن بن عجرہ ہیں اور وہ آخر ہر ساتویں فرقہ کا خواج سے زیادہ کیا ہوا انھوں نے نجدات پر بعد اسکے کہ
 موافقت کی ہر ایک مذہب سے اس بات کو کہ لڑکے سے بنیراری اور دوری واجب ہے جب تک کہ وہ دعوت
 کیا جائے باسلام بجا مانے ہونے کے اور دعوت کرنا اسکا طرف سلام کے بعد بلوغ واجب ہے اور یہ دشمن
 فرقتے ہیں پہلے میمونیت ہے اور وہ میمون بن عمران ہے یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ افعال عباد و منسوب طرف
 قدرت عباد کے ہیں و استطاعت قبل فعل ہوتی ہے اور حق تعالیٰ ارادہ خیر کا کرتا ہے شر کا نہیں کرتا اور
 ارادہ معاصی کرتا ہے جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہے اور کہا ہوا انھوں نے کہ اطفال کفار کے بہشت میں تھے ہیں
 اور انھیں سے مروی ہے کہ کاح بیٹیوں کا بیٹیوں کے ساتھ اور بیٹیوں کا بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے اور تجوز
 کیا ہوا انھوں نے کہ کاح کرنا ہوتی کے ساتھ اور نواسی کے ساتھ اور بھائی کی بیٹی اور بھین کی بیٹی
 کے ساتھ جائز ہے اور اُسے نقل کی گئی ہے کہ حضرت یوسف کے سورے سے منکر ہیں بلکہ یہ ایک داستان ہے
 اور جائز نہیں ہے کہ قصہ عشق طرہ سے ہر دوسرے فرقہ عجمارہ سے خمریہ ہیں یہ صحابہ خمریہ درگاہ
 انھوں نے میمونیت کی موافقت کی ہر گھر یہ کہتے ہیں کہ اطفال کفار جہنم میں تھے ہیں تیسرے انہیں
 شعیبیتہ ہیں وہ شعیب بن محمد ہے اور یہ فرقہ مثل میمونیت ہے اپنی بدعتوں میں سوائے مسئلہ قدر کے چوتھے
 فرقہ حازمیہ ہے کہ وہ حازم بن عاصم ہے انھوں نے موافقت کی ہر فرقہ شعیبیتہ کی اور اُسے حکایت کی گئی ہے کہ یہ
 لوگ جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کے بارے میں توقع کرتے ہیں و جس طرح اور بنیراری کی تصریح
 کرتے ہیں یہ نہیں کرتے اور سوا حضرت کے اور سب سے بنیراری تصریح کرتے ہیں پانچویں انہیں فرقہ
 خلیفہ ہے وہ صحابہ خلف خارجی ہیں و یہ خواج کرمان ہیں انھوں نے اضافت قدر کی خیر و شر میں
 طرف خدا نے کی ہے اور حکم کیا ہے کہ اطفال مشرکین جہنم میں تھے ہیں اگرچہ انہیں عمل بد و شرک میں ہوا ہے

اُننے اطراف یہ ہیں وروہ اوپر مذہب حمزہ کے ہیں رئیس انکا ایک شخص سجدت کچھ شیعہ والا کہ نام اُسکا غالب
ہو تھا لیکن انھوں نے اہل اطراف کو مغرور کیا ان مسائل شرعیہ جن جن میں نبی پچانتے جس وقت بجالا
اُس فعل کو جبکہ لزوم بطریق عقل جانتے ہوں اور اصول میں موافقت اہل سنت کی کی ہر سا تو میں
اُننے معلومیہ ہیں یہ بھی مثل حازمیہ ہیں مگر انکے نزدیک مومن شخص ہر جو خدا کو ساتھ جمع صفات اہماک
اُسکے پچانے اور جو اس طرح نہ جانے وہ مومن نہیں ہر اور کہتے ہیں کہ فعل بندوں کا خدا کا مخلوق ہر
آٹھویں اُننے مجہول یہ ہیں مذہب انکا بھی مثل مذہب حازمیہ ہر گریہ قائل ہیں کہ جو خدا کو ساتھ بعض
صفات کے اور بعض اہماک کے بھی پچانے وہ عارف ہر اور افعال عباد کو مخلوق عباد کہتے ہیں نوین
اُننے فرقہ صلیبیہ ہے کہ وہ عثمان بن حنبل کے صحاب بھی مثل عبادہ ہیں لیکن کہتے ہیں کہ جو اسلام
قبول کرے اور ہمارا ہمسایہ اختیار کرے اُس سے ہم دوستی کرینگے اور اُسکے اطفال سے نیز اسی نیکے
یہاں تک کہ وہ سن بلوغ کو پہنچیں اور دعوت کئے جائیں طرف اسلام کے اور قبول کریں دعوت کو
مسلمان ہوں دسویں فرقہ عبادہ سے ثعالیہ سے اور وہ ثعلب بن عامر کے صحاب ہیں قائل ہیں ہر
ولایت اطفال کے خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں یہاں تک کہ بعد بالغ ہونے کا نکاح کرنا حق
انکا ظاہر ہو اور اُننے منقول ہر کہ جب لونڈی غلام مالدار ہو جائیں تو اُننے زکوٰۃ لیجائے اور جب فقیر
ہو جائیں تو اُنھیں دی جائے اور یہ فرقہ ثعالیہ چار فرقے کی طرف متفرق ہوا ہر پہلے اُننے خنسیہ ہیں کہ
وہ صحاب شمس قبیس ہیں پیشل ثعالیہ ہیں مگر ممتاز ہوئے ہیں اُننے اس طرح کہ انھوں نے توقف کیا اس
شخص کے بار میں جو اہل قبلہ سے دار قیامت میں رہے پس نہ اُسکے ایمان اور نہ کفر کا حکم کرتے ہیں درمیان
منقول ہر کہ نکاح عورت سلمہ کا انکی قوم کے مشرکین کے ساتھ جائز ہر دوسرے مہدیہ ہیں یہ صحاب
معبود بن عبد الرحمن ہیں انھوں نے فرقہ خنسیہ کی مسایہ ترویج مسلمات میں مشرکین قوم کے ساتھ مخالفت
کی ہر و ماسی طرح انھوں نے ثعالیہ کی مخالفت کی زکوٰۃ کے لینے میں اور دینیہ میں لونڈی غلام کو تیس سے
شیبانیہ ہیں وہ شیبان بن سلمہ ہر اُسکے صحاب جبر و نفی قدرت حادثہ کے قائل ہیں چوتھے مکرینیہ ہیں
مکریم بھلی کے صحاب ہیں یہ کہتے ہیں کہ تارک صلوٰۃ کا فرزند بسبب ترک صلوٰۃ کے ہلاک اُسکے خدا کی طرف سے جاہل
ہونے سے ہر کیونکہ جو کوئی جائے گا کہ خدا اُسکے پوشیدہ و آشکار پر مطلع ہر اور طاعت و معصیت پر خبردار و نواہین
والا ہر اُس سے متصور ہیں ہو سکتا کہ قدام ترک نماز پر کرے اور اسی طرح حال جمیع کبائیکہ ہر کہ ترک کب کا فر
ہر بسبب جل کے اور اس بیان سے فرقہ اُسکے مذکورہ اُننے مثل ہوتے ہیں چوتھا فرقہ قرمائیہ کہ ترک
اسلام سے مرجیہ ہر اور یہ اہل مذہب بلقب ساتھ اس بلقب کیا گئے ہر کہ وہ نیو سے اہل مذہب

عمل ہوتے ہیں کیونکہ وہ عمل کو رتبہ میں نیت سے مؤخر کرتے ہیں یا اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ معصیت ضرر نہیں پہنچاتی جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت فائدہ نہیں بخشتی پس رجا و امید تینوں سبکو اور ان کے پانچ فرقہ ہیں پہلا ایسے یونانی ہیں جو حجاب یونس نخری ہیں کہا ہوا انھوں نے کہ ایمان کیا ہے معرفت ساتھ خدا کے اور خضوع و محبت دلتے ہوئی پس شخص کہ اس میں یہ صفات مجتمع ہوں وہ یونانی اور اس حالت کے ساتھ ترک طاعات اور ارتکاب معاصی کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتی اور نہ اس کے ساتھ عطا ہوتے ہیں اور شیطان عارف خدا کے ساتھ تھا کافر سے ہوا کہ اسے استکبار کیا اور ترک خضوع کیا خدا واسطے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہوائی **وَاسْتَکْبَرُوا کَانَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ** دوسرے عیب یہ ہیں کہ وہ عیب یکدہ ہیں انھوں نے یونسیہ پر زیادہ کیا ہے کہ خدا کا علم ہمیشہ غیر ذات تھا اور اسی طرح اور صفات آ بھی غیر ذات ہیں اور خدا صورت انسان پر ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ خدا نے آدم کو اور صورت جان کے پیدا کیا تیسرے غسانیہ ہیں کہ یہ صحاب غسان کوئی ہیں یہ قائل ایک ہیں کہ ایمان معرفت ہے ساتھ رسول کے اور جو کچھ کہ ان دونوں کے حکم سے پہنچی اور یہ معرفت مجملہ کافی ہے تفصیل ضرور نہیں ہے اور یہ کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے اور ناقص نہیں ہوتا اور مثال معرفت جمالی یہ ہے کہ کہنے تو کہ خدا نے حج کو فرض کیا ہے مگر ہم نہیں جانتے کہ کعبہ کبھی ہو شاید وہ مکہ کے سوا ہو اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا لیکن ہم نہیں جانتے کہ یہ وہ ہے جو مدینہ میں تھے یا اور کوئی اور خضر نہ کوئی خدا نے حرام کیا لیکن ہم نہیں جانتے کہ وہ یہ شاة ہے یا اور کوئی قائل ان مقالات کا مومن ہے اور مقصود انکا اس بیان سے یہ ہے کہ یا مورد دخل حقیقت ایمان نہیں ہیں والا کوئی شبہ نہیں ہے کہ کوئی عاقل اس میں شک نہیں کرتا اور غسان حکایت کرتا تھا ان امور نہایت کولہ پٹلس سند سے جو ابو حنیفہ سے اسے پہنچا تھا اور بعد اس کے مرجعہ سے اسے پایا تھا اور فرقہ مختلہ اول میں جسکو مخالف اپنے مسلہ قدیمین پاتے تھے اسے لقب برجیہ کرتے تھے چوتھے انکے فرقہ ثوبانیہ ہے صحاب ثوبان مرجی ہیں کہا ہے انھوں نے کہ ایمان معرفت اقرار ہے ساتھ خدا کے اور رسول کے اور ساتھ ہر چیز کے جسکا کرا عقل کے نزدیک جائز نہ ہو اور جو چیز عقل کے نیکو تجویز کرے اسکا اعتقاد داخل ایمان نہیں ہے اور عمل سب ایمان ہے اور وہ داخل قائل ہیں روز قیامت اگر ایک کفار کو بخشینگے تو جتنے اسکے مثل ہیں سب بخشے جائینگے اور اگر ایک بھی گناہ نکالا جائیگا تو اسکے امثال سب نکالے جائینگے پانچویں فرقہ التوینیہ ہے یہ صحاب بی سعاد التوین ہیں کہتے ہیں کہ ایمان معرفت و تصدیق و محبت و خلاصہ و اقرار ساتھ اسکے جو پیغمبر نے فرمایا ہے اور ترک اس سبک یا بعض کا اسکے کفر ہے اور بعض اسکا نہ ایمان ہے نہ بعض ایمان ہے اور اگر کوئی شخص کسی پیغمبر کو قتل کرے یا طمانچہ مارے تو وہ کافر ہو گا لیکن نہ اسکے قتل کیا یا مارا بلکہ اسلئے کہ یہ دلیل ہے کہ نہ نبی کی اور تقض فرقہ ہے

پانچویں کبار فرقہ اسلام سے بخاریہ ہیں یہ صحاب محمد بن حسن بخاری ہیں یہ موافق ہیں اہل سنت سے
 بیچ خلق افعال کے اور یہ کہ استطاعت فعل کے ساتھ ہی ہوتی ہو اور بندہ اپنے فعل کا کشتا کرتا ہو اور نفوت
 معتز کہہ رہے ہیں بیچ نفی صفات جو دیت کے اور حدوث کلام میں و نفی رویت میں بذریعہ آنکہ کے اور انکے تین
 فرقہ ہیں پہلا بغوثیہ جو یہ کہتے ہیں کلام خدا جب پڑھا جاتا ہو تو عرض ہو اور جب لکھا جاتا ہو تو وہ جسم و دوسرا
 زعفرانیہ جو یہ کہتے ہیں کہ کلام خدا خدا کے غیر ہو اور غیر خدا سب مخلوق ہیں اور جو کلام خدا کو مخلوق کہہ دے کافر
 تیسرا فرقہ مستدرکہ ہے انھوں نے استدراک کیا ہے اور پیر زعفرانیہ کے اور کہا ہے کہ کلام خدا مخلوق مطلق ہو لیکن
 بعضے موافقت سنتہ واردہ کی ہے کیونکہ وارد یہ ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں ہے اور اجماع اسکے اور پر معتقد ہوا ہے
 اور حل کیا ہے جنہے انکے قول کا جو سنتہ میں وارد ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں اس بات پر کہ اس ترتیب و نظم پر حروف
 و حوات کے مخلوق نہیں ہے بلکہ وہ مخلوق اور پر غیلان حروف کے ہے یہ حکایت اُنسے مشہور ہے اور کہتے ہیں وہ کہ
 اقوال ہمارے مخالفین کے سب جھوٹ ہیں بیان تک کہ کلمہ لا الہ الا اللہ بھی انکا سچ نہیں ہے چھٹا فرقہ
 اسلام کے بزرگ فرقوں سے جبر یہ کا ہے اور جبر کیا ہے اسناد فعل عباد کی طرف خدا کے اور
 جبر یہ دو قسم میں ایک ہے کہ مجبض کے قائل نہیں بلکہ متوسط ہیں درمیان جبر و تفویض کے اس طرح کہ قدرت
 بثوت ہوتی ہو بندہ میں جس سے وہ کسب کرتا ہو تو قدرت کا سب ہے موثر فعل میں نہیں و درمیانک شیعہ
 اور بخاریہ کا ہے اور دوسری قسم وہ ہیں جو مجبض کے قائل ہیں مثل صحاب جہم بن صفوان ترمذی کہ انھوں نے
 کہا ہے کہ بندہ میں کوئی قدر نہیں ہے نہ کاسب موثر بلکہ وہ بمنزلہ جمادات کے ہے جو اُس سے افعال صادر ہوتے ہیں
 کوئی اُس سے نہیں بلکہ باجماد موجود حقیقی ہیں اور کہا ہے انھوں نے کہ خدا کسی چیز کو قبل وقوع اسکے نہیں جانتا
 اور علم اسکا حادث ہے لیکن محل میں نہیں ہے اور خدا متصف نہیں ہوتا اُس سے جس سے اُسکے غیر تصف ہوتے ہیں
 مثل لحم و حیات کے اسلئے کہ اُس سے مشابہت خالق مخلوق لازم آتی ہے اور ہمیشہ دو رخ بعد ازل ہونے انہیں
 اہل انکے کے پھر فانی و ناپید ہو جائینگے یہاں تک کہ کوئی موجود سوائے خدا کے باقی نہ رہے گا ساتویں
 فرقہ اسلام سے فرقہ مشبہ ہے جنھوں نے حق تعالیٰ کو مخلوقات سے مشابہ کیا اور مثل حادثات
 گردانا اور اسلئے یہ فرقہ باوجود اختلاف مذاہب طریقہ تشبیہ ایک گردانا کیا کیونکہ بعض انکے مشبہ غلا و شبہ
 ہیں مثل سبائیہ و بنیانیہ و غیرہ کے جو قائل ہوئے ہیں کہ خدا جسم ہے اور حرکت انتقال و حلول جسامت ہے جائز ہے
 اور بعض انکے مشبہ حیثویہ ہیں جنھوں نے کہا ہے کہ خدا جسم ہے لیکن مانند اجسام کے اور مرکب ہے گوشت و رگوں
 لیکن مثل اور گوشتوں کے اور خونوں کے اور اسکے لئے اعضاء و جوارح ہیں و در جائز ہے کہ جہاد مخلصین کے
 ساتھ اپنے جواسکی دنیا میں زیارت کرتے ہیں و وہ انھیں کہتے ہیں ملائکہ و مصافحہ اور معانقہ کرے حتیٰ کہ

بعض سے اُنکے منقول ہو کر اُسے کہا کہ ریش و فرج کے سوال سے مجھے معاف رکھو اور سو اس کے جس خیر سے چاہو خدا کی مجھ سے پوچھو اور بعض اُنکے مشتبہ کرامتِ بہین کہ یہ صحابہ بی عبد اللہ محمد بن کرام ہیں وراقوال اُنکے تشبہ میں مختلف و متعارف ہیں لیکن کوئی لائق توجہ نہیں ہے بعض گمان کرنے والے اُنکے کہتے ہیں کہ خدائے علی حجت علی پر حاس چھوٹا علیا کو اسکی اور اُسپر حرکت و نزول جائز ہے اور اختلاف کیا ہو کہ آیا عرش پر بیٹھا ہو یا نہیں بلکہ وہ بعض عرش پر ہو اور کہا ہو بعض نے اُنکے کہ وہ عرشِ پُنین ہو بلکہ عرش سے محاذی ہو اور پھر مختلف ہوئے ہیں جن میں کتنے ہیں کہ بعد متناہی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ بعد غیر متناہی ہو اور بعض اُنکے جسم قائل ہو کر غیر مختلف ہوئے ہیں چنانچہ ایک طائفہ کہتا ہے کہ یہ ہم ہر حجت میں متناہی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حجت تحت میں متناہی ہو اور دیگر جہات میں غیر متناہی ہو اور کہا ہو انھوں نے کہ حوادثِ اُسین حلول کرتے ہیں گمان کیا ہو کہ قادر انھیں حوادث پر مہوتا ہے جو اُسین حلول کر جائیں و جو ذات میں اُسکے حلول نہ کر چکے ہوں انہر قادر ہیں ہوتا اور وہی تجویر کرتے ہیں کہ ایک عصر میں و امام ہو سکتے ہیں جیسا علی ابن ابیطالب و معاویہ کا حال ہے فرق یہ ہے کہ امامت علی بن ابیطالب کی سنتہ کے موافق ہو اور امامت معاویہ کی ایسی نہیں ہے مگر طاعت اُسکی اُسکی رعیت پر واجب ہو اور کہا ہو انھوں نے کہ ایمان کیا ہو قول کا نام ہے جو عالمِ ذر میں انسان نے لفظ بلی کہا ہے بمقام اُس خطاب کے جو حق تعالیٰ نے فرمایا تھا اَلکتابُ بکُم اور وہ سب میں برابر ہو سوا مِللہ کے اور ایمان منافق کا باوجود اُسکے کفر کے ایمانِ ظہری کے برابر ہو کہ یونکہ نبی اور غیر نبی میں و نور و برکت میں و شہادت میں و نبین میں اگر بعد مرتد ہونے کے یہ ترتیب فرقِ سلامتہ وہ ہے جسے عضدی نے اور سید شریفِ غفرہ نے ذکر کیا ہے اور فاضل نعمانی نے اُسے نقل کیا ہے اور فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ سید شریف و عضدی نے لکھا ہے لیکن فرقہ ناجیہ جو ستمشی ہے و نبی صلی اللہ علیہ وآلہ نے اُسے فرقہ ناجیہ نام رکھا ہے وہ وہ فرقہ ہے کہ جو ہمارے در ہمارے صحاب کے طریقہ پر یعنی اشاعرہ کے اور سلافِ محدثین و راہلِ سنت و جماعت کے طور و مذہب پر ہو اور فاضل نعمانی نے اس نقل پر کئی امر وارد کئے ہیں اول یہ کہ دونو شخصوں نے اکثر فرقِ شیعہ کو جو بڑے بڑے فرقہ تھے چھوڑ دیا ہے اور جو فرقہ شاذ تھے انکا ذکر کیا ہے پس وہ فرق جو ذکر شریف و عضدی سے چھوٹ گئے ہیں پہلے فرقہ ناوسیہ ہے کہ صحابہ میں ایک شخص کے اُسے ناوس کہتے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ ایک فریہ کا نام ہے کہ وہاں والے ناوسیہ کہلاتے ہیں کہتے ہیں کہ جناب صادق زندہ ہیں اب تک انتقال نہیں فرمایا اور زندہ رہنے کے بیان تک ظاہر ہو گئے اور حکمِ انکا ظاہر ہو گا اور وہ قاضی حمدی ہیں اور ابو حامد زوزنی نے حکایت کی ہے کہ ناوسیہ کے گمان میں یہ بات ہے کہ علی ابن ابیطالب نے انتقال فرمایا ہے اور روزِ قیامت زمین پھٹے گی اور حضرت ظاہر ہو کر زمین کو نپازِ عدل فرمائیں گے اور ظاہر یہ ہے کہ مراد اس سے قیامت صغریٰ ہوگی جو مائت و بیست

بچی اور رجعت اہل بیت علیہم السلام کا ہوا اور ان کو بین پیشانی اور زمین کو علی ابن ابیطالب
 پر از عدل کہنے کی کیا حاجت ہو اس وقت تو سب زندہ گئے جائیگا اور وہ روز قیامت کو بدل حق تعالیٰ کا
 اور وہ سب کے انجین فرق سے فی الجہت میں یہ انتقال امامت جناب امام جعفر صادق کے قابل ہوئے ہیں
 بسوے بعد از فتح جو فرزندان شہادت کے تھے اور یہ گے جہاں اسماعیل معصوم کے تھے فیہ ان باب
 ایک تھیہ اور اولاد جناب صادق میں سے زیادہ کبیر السن کوئی نہیں ہوا بالجمہ یہ لائق تھے قتل کرنا ہوا
 نہیں ہوتی مگر فرزند اکبر کو مگر نقیل انعمین نے ناقص کی ہو کیونکہ ان کے بیان میں یہ جی تھا ان الامامہ
 لایکون الا فی الولد اکبر لان یکن بعاہۃ اور جہاں اسد کے پاؤں چٹپا اور عرض میں زیادہ تھے
 بالجمہ خلقت ناقص تھی اور امام کو چاہئے کہ خلقا اور خلقا اکمل ناس ہو اگر کوئی کہے کہ یعقوب کا نابینا ہونا
 اور اسی طرح شعیب کا اور غیر خدا کے دندان مبارک کا ٹوٹنا یوم احی بھی تو نقص ہوتا اسکا جواب یہ ہو کہ یہ
 امور بعد خلقت کامل وارد ہوئے جبکہ عمر زیادہ کی یا کوئی حد نہ خارجی کے پونچنے سے ہوئی وقوع میں
 اصلی نقصان نہ تھا اور غیر یہ بتائیں ہو جیسا کہ بعض ائمہ کے دندان مبارک بھی بسبب سن شیخوخت جس میں
 دانتوں کا ٹوٹنا جی ہوا وہ ہوا تیسرے ان فرقوں سے واقفیت میں یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے جناب امام
 موسیٰ ابن جعفر کی امامت پر توقف کیا ہو اور موت سے ان حضرت کی انکار کیا ہو اور کہا کہ وہ زندہ ہیں
 اور یہ خواص شیعہ ان حضرت کے تھے کہ یہ شخص خاص حضرت کی طرف سے متفرق مقامات میں وکلا تھے صدقا
 و خمس کو شیعہوں سے لیتے تھے بعض قوم میں تھے بعض افراد میں تھے بعد حضرت کے انجین طمع زیاد ہوئی
 اس جہت سے جب خبر شہادت حضرت کی مٹی تو اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہ ہیں اور مال کو خدشتین
 جناب امام رضا کے یہ بھی لیا کہ شیعہ کہ اس وقت جناب امام رضا کی امامت پر سلمان کر گئے پھر انہوں نے جملہ
 ائمہ کی امامت کا اقرار کیا اور اسی سے معصوم نے فرمایا ہو کہ زیارت امام رضا لکھ لے گا کہ شیعہ خاص
 اور فاضل نعمانی نے لکھا ہو کہ میں نے کتب مقبرہ میں لکھا ہو کہ بعض قفیتہ سے وہ ہیں جنہوں نے امام
 محمد باقر پر توقف کیا ہو اور بعض نے جناب امام جعفر صادق پر توقف کیا ہو اور بعض اخبار سپرد دلائل کرتے ہیں
 دوسرا اعتراض جو عسادی اور شریف پر اس عقین و انحصار میں فرقہ ناجیہ کے وارد ہوتا ہو یہ ہو کہ ان کے فرقہ
 ناجیہ ایک فرقہ اشاعرہ کو کہا کہ وہ سب منسوب ہیں طرف علی ابن اسماعیل شعری کے جو متسوب ہو طرف ابی موسیٰ
 شعری کے حال لکن یہ چار فرقے ہیں حق شافعی و مالکی و حنبلی و در فرقہ ان فرقہ ربعیے دوسرے کے
 مسائل جہوں فروع میں مخالف ہیں پس کس طرح ہو سکتا ہو کہ یہ چار فرقے باوجود اختلاف و اختلاف کا دلیل ایک فرقہ
 ہو جائیں حالانکہ ان میں سے بیشتر اہل حق شیعہ کو دو فرقہ لکھا ہو ان کے حساب کے باوجود اس کے

وہ دونو متفق ہیں نقطہ ایک مسئلہ میں اختلاف کیا ہے تفسیر اعتراض جو اس قول پر عائد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جو انھوں نے جزم یقین کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ اشاعرہ ہیں اسے ہم نہیں جانتے کہ کمان سے لیا ہوا یا اس قول سے لیا ہے کہ نیکی اور بدی سب خدا کی طرف سے ہے بندہ کو کچھ اپنے افعال و اقوال میں اختیار نہیں ہے جو کچھ اُس سے صادر ہوتا ہے وہ اُس میں مجبور ہے یا اس سے یقین حاصل ہو کہ ان کے مذہب میں تعدد قدما کج ہے اور وہ یہ کہ صفات کو زائد بر ذاتِ خدا نے قدیم جانتے ہیں حالِ مذکور تعالیٰ نے تثلیث کے قائل ہونے سے قرآن میں منع فرمایا ہے

حیث قال ولا تتخذوا الھدین اناھلہ الاحکام اور شہرستانی کے بیان سے ایک جگہ ثابت ہے کہ اُس نے کہا کہ اقامیم سے صفات مثل وجود و حیات و علم یا باپ و بیٹا اور روح القدس مراد ہے اور دوسری جگہ پھر شہرستانی نے کہا ہے کہ مراد روح القدس سے اقنوم حیات ہے اور جب صفت وجود و حیات یا علم کا قدیم جاننا استہائے سابقہ کے لئے جائز نہیں جانتے تو اس امت والوں کے لئے بھی اس اعتقاد پر وہی قباحت لازم آئیگی ہاں شاید شاعر اس کے معنی یہ سمجھے ہیں کہ نہی دو خدا جانتے سے ہوئی ہے نہ سات آٹھ قدیم کے ماننے سے اس لئے انھوں نے صفات کو زائد علی الذات گزراں کر مرتبہ قدیم میں سات قدیم اور خدا نے قدیم کے شریک کر دئے اور جب کلام بیان تک پہنچا تو مضائقہ نہیں ہے کہ کچھ اشارہ کیا جائے طرف بعض ان پیروں کے جو ان کے اوپر وارد ہوئی ہیں اعتقاد شانِ خلق اعمال میں پس کہا ہے خالق نعمانی نے کہ اصحاب مالک و اصحاب شافعی اور اصحاب احمد بن حنبل اور جو ان سے موافق ہیں یہ سب اعتقاد مجتہد پر ہیں سب کے متفق ہیں اس بات پر کہ جو کچھ اس عالم میں ہے وہ سب کائنات و مکروہات و محبوبات و تحسنات و تسکرات غیرہ سے یہ سب فضائل خدا سے بندہ پر ہے اور نہ کہ کیا ہے انھوں نے کہ حق تعالیٰ نے مقہور و ممنوع اختیار سے بندوں کو کیا ہے ہر مکر وہ و مراد سے اور لاحق ہوئے ہیں اس لئے وہ شخص جو کہتے ہیں کہ خدا اعمال کو خلق کرتا ہے اور بندہ اُسے کسب کرتا ہے اس لئے کہ کسب عمل اُن کے نزدیک موجب و راجع عمل نہیں ہے بلکہ موجب و راجع خدا ہے صدور ان کا خدا سے ہے بندہ کا سبب ہے سو اس کے کہ مشابہت مشکوک اس مذہب سے لازم آتی ہے اور حرامی یہ ہے کہ اگر اُسے پوچھا جائے کہ آیا بندہ ترک پر اس کسب کے قادر یا نہیں تو اگر کہیں کہ ہاں تو اختیار کا قائل ہونا ظاہر ہے اور اگر کہیں میں تو مساوۃ مجتہد کے ساتھ ضروری ہے کیونکہ وہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ بندے مجبور و مقہور ہیں و جو یہ کہتے ہیں کہ بندے مجبور ہیں اُسے پوچھا جائے کہ اس کے کیا معنی ہیں کیونکہ جبر کے یہ معنی ہیں کہ بندہ مختار ہے اور کوئی دوسرا بدوشتی اُس کام کو جسے وہ اپنے اختیار نہ کرنا کرادے اور اس کے خلاف کو اُسے منع کرے و تم اپنے گمان میں یہ سمجھتے ہو کہ بندہ کبھی مختار نہ تھا اور حقیقت میں کوئی فعل اُس کا نہیں ہے تو جبر مختار ہونا اُس کا ثابت نہوا تو مجبور ہونا کس طرح ممکن ہو گا اور اس مذہب کے ساتھ اصحاب احمد بن حنبل نے زیادہ کیا ہے کہ خدا ایک جسم مستقر ہے اوپر عرش کے اور استقرار اُس پر ساتھ اعضاء انسانی کے

اور بعضوں نے اُنکے کہا ہے کہ خدا ایک جوان کی صورت میں زمین پر نازل ہوتا ہے اور اس میں باری اخبار کثیرہ انھوں
روایت کئے ہیں جو عقلاً و نقلاً جھوٹ ہیں اور فاضل شہرستانی وغیرہ علمائے اہل سنت نے اس حقیقت
بات کی نسبت طرف بعض فرقہ شیعوہ کے جو اُنسے مشابہ ہیں کی ہر اور نہیں لکھا کہ پہل اسکے صحابہ جنہوں میں ہیں اور
واجب تھا کہ بیان کر دیا سب میں کہ بطور تاریخ ہر امر واقعی لکھا جائے اور اگر الزام و تہمیں شیعیہ اس سے مراد ہے
کہ پوری خبر کو انکی طرف منسوب کریں تو ہم اُنسے یہ شخصوں کو جو خدا کی جہیمتہ کے قائل ہیں لعنت کرتے ہیں
اور اُنسے یہ راجح جیسا اور مذاہب باطلہ والوں سے دوری کرتے ہیں ورنہ نہ تکفیر حاجت جنہوں کی اس
مذہب بخیف میں نہ اُنسے دوری کی بلکہ فرقہ ناجیہ میں کہ تمہارے زعم میں ہر فرقہ اشاعرہ ہر دخل رکھا اور سب
انکی یہ بات کہ عالم میں کوئی فاعل سواے خدا کے نہیں ہے سب کی نظر میں یقینی ہے حقیقت باطل معلوم ہے
یہ کہ اگر یہ مرچ ہو تو لازم آتا ہے کہ خدا نے پیغمبران کو خود اپنے نفس پر ارسال کیا اور کتابوں کو اپنے ہر نازل
کیا اور جتنے وعدے اور وعید کہ بطور تہدید یا پزیران ملائکہ اور انبیاء کے صادر ہوئے سب کو لازم آتا ہے کہ اس
خدا نے اپنے نفس سے وعدہ کیا اور اسی طرح اپنے نفس سے تہدید وعید کی اور کوئی اسکی طرف نہیں گیا اور
بنا بر تمہارے زعم کے جائز ہو کہ خدا بندوں کو گمراہ کرتا ہے اور فساد کرنے پر مجبور کرتا ہے اور اظہار معجزات
سے جھوٹوں کی تصدیق کی تو پھر کہہ کر اُنکے واسطے ممکن ہو گا کہ اپنے نبی کی نبوت یا اور انبیاء کی نبوت کا
اثبات کر سکیں اور کہاں سے صحت شریعت نبی کو پہچان سکتے ہیں اور اسی امر کے لازم آئے سے صاحب کمال
نے کہا ہے کہ لیکن مجتہد پس ہمارے شیوخ نے انکی تکفیر کی ہے اور قاضی القضاۃ نے شیخ ابو علی سے حکایت کیا ہے
کہ مجتہد کافر میں و جو شک کرے اُنکے کفر میں وہ کافر ہے ہر بلا اس بات کے ساتھ اب بھی گمان کر سکتے ہیں کہ
صاحب کشف اور شیخ ابی علی اہل جنت اور اہل سنت و جماعت سے ہیں حال اُنکے ہر ایک اُن میں سے دوسرے
کی تکفیر کرتا ہے لیکن ہاں شاید اُس طرف سے جواب ہو گا کہ یہ ہمارے یہاں پرانی بات ہے صحابہ رسول میں بھی
ایسا ہوا ہے کہ بعض نے بعض کی تکفیر کی لڑائیاں آپس میں ہوئیں پھر ہم اُن سب کو حق پر جانتے ہیں اور
اعتقاد اہل بہشت سے ہونیکا سب کی نسبت رکھتے ہیں اسی طرح اگر صاحب کشف اور شیخ ابی علی نے بھی
تکفیر کی تو کیا نقصان ہو جس نے کافر کہا وہ بھی اور جسے کافر کیا وہ بھی دونوں یقینی بہشتی ہونگے آخر کفر بھی تو
ایک فعل ہے پھر جب فعال سب منسوب طرف خالق کے ہیں و انسان مجبور ہے تو کافر کا کیا قصور فقط اور زیادہ
تعجب کی بات اس فرقہ کی یہ ہے کہ انھوں نے تصحیح کی ہے کہ خدا کے علم و حکمت میں جائز ہے کہ انبیاء و مسلمان و ملائکہ
مقرر میں کو جمع کرے اور ہمیشہ انھیں اک میں کہے اور کفار و ملاحد و منافقین و شیطان بعض کو معاذ اللہ کے لشکر کے
ایک جگہ جمع کر کے بہشت و نعم میں ہمیشہ کہے اور کہا ہے انھوں نے کہ یہ انصاف عدل ہے خدا کا ظلم نہیں ہر اول

یہ بنا انکی اسی مذہب قاعدہ فاسد پر کہ افعال عباد فعل ناشر خدا سے سرزد ہوتے ہیں ورنہ بری
ہیں ان افعال سے اس طرح کہ جو کچھ برائی اُن سے سرزد ہو وہ اُس پر لامتناہی نہیں کئے جاسکتے اور جب یہ حال ہوا
تو پیغمبرین پر واجب ہوا کہ جنہوں نے انکی بات نہ مانی اُسے معذور کھین اور اس سے بھی زیادہ لائق تعجب کے
یہ ہو کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم اسکے قائل ہوں کہ افعال عباد انہیں سے ہیں تو بندے خدا کے شریک ہو جائیں گے
کیونکہ خدا بھی خالق اور عباد بھی خالق ہوئے پس مقتضائے تعظیم اسی یہ ہو کہ افعال مخلوقات بھی مخلوق خدا
ہوں بندوں کی طرف نسبت خلاف تعظیم ہو تو تعظیم لائق غور ہو کہ جس سے یہ لازم آتا ہو کہ خدا سے وہ فعل صادر
ہو جو کہ بندگان ذلیل بدکار سے بھیج ترین افعال سرزد ہوتے ہیں اقع میں یہ ہو کہ کچھ قدر خدا کی نہ کی جو قدر
تھا اُسکی ذات پاک کے واسطے حال آنگاہ اگر شرکت اس طرح ہوتی ہو تو اب یہی ہم ہو کیونکہ جب خلق افعال
میں شرکت تھی اب اختیار کسب افعال میں شرکت ہو کہ خدا بھی مختار فعل ہو اور بندے بھی مختار کسب فعل
تو عبد معبود اب اختیار میں شریک ہونگے اور عجیب عقائد سے اُنکے جو ذکر کیا ہوا انہوں نے یہ ہو کہ جب ہم یہ اعتقاد
کریں کہ بندے قادر ہیں اس بات پر کہ باختیار اپنے کچھ کر سکیں تعجب یہ دلیل اسکی ہوگی کہ خدا عاجز ہو جبکہ وہ
ایسی چیز کو واقع کریں جسے خدا نہیں جانتا مثلاً گناہ کریں و عجز کو نسبت خدا اعتقاد کرنا نہیں چاہئے
و سبب یہ نہیں جانتے کہ مالک کو عجز نہیں لاحق ہوتا جبکہ بندہ کو وہ مختار خلق فرماوے برابر ہو کہ وہ بندہ چاہے
وہ کام کرے جو موافق رضاے مالک ہو یا وہ عمل میں لائے جو خلاف رضاے مولیٰ ہو لیکن جب چاہے تو اُس بندہ
کو مقہور کرے یا مار ڈالے تو اُس وقت میں اس مالک کو کون عاجز تصور کر سکتا ہو بلکہ بندہ اگر موافق رضاے
مولیٰ کرے گا تو اُسے اچھا بندہ کہیں گے اور وہ متوقع احسانات مالک آئندہ کو ہوگا اور اگر خلاف رضاے مالک
عمل میں لایگا تو اُسے بُرا کہیں گے اور وہ متحق عقوبت تصور کیا جائیگا زیادہ اسکے لئے یہ مثال کافی ہو کہ مثلاً ایک
بادشاہ نے ایک غلام کو کچھ ملک انتظام کے لئے سپرد کیا اور اسباب تکمیل اُسکے ہمراہ کئے اور کہہ دیا کہ اتنے فنکار
تجھے حکومت دی جاتی ہیں لیکن اگر تو انصاف پروری کرے گا ساتھ رعایا کے تو بعد اسکے بصنوف نعام اگر تم معذور
کرینگے اور اگر طریقہ ظلم کو ساتھ رعایا کے جاری کرے گا تو بعد اسکے تجھے سزاے عمل بد دی جائیگی اُس غلام نے
خلاف مرضی مالک ظلم و تعدی رعایا پر بعد حصول اختیار جاری کی تو آیا یہ امر موجب عجز سلطان ہو اگر وہ عجز
اُس مدت تک اہتمام کرنے میں جہاں تک کے لئے اُسے سپرد کیا تھا پھر اگر وہ بادشاہ اس امر سے عاجز نہیں تصور
کیا جاتا تو کیا وجہ ہو کہ بادشاہ حقیقی کو ایسا کیوں نہیں جانتے جس نے اپنے بندوں کو اس درخشاں جہنم
کے لئے اُنکے ذاتی افعال کے واسطے باختیار سپرد کیا اور اسباب تکمیل اُنکے اور بدیعہ کتابتیں انہیں آگاہ
کر دیا اگر اچھا کرو گے فیہ موافق و امر اتی بجا لاؤ گے اور اس اختیار کو طاعت خدا میں صرف کرو گے تو روز قیامت

بہتر ہوگا اور اگر اس اختیار کو نافرمانی میں صرف کرو گے تو مستوجب عقوبت ہو گے پھر اگر بعد اسکے بندے
اس اختیار کو نافرمانی میں صرف کریں تو اسے دلیل عجز سلطان حقیقی کیوں گردانا جائے بلکہ وہ قاور و صاحب
وجہ و تہ پر سزا موافق عید کے وقت پہنچی اور یہاں ہجرت معصی سے اسلئے باز نہ رکھا کہ ان کے اختیار میں
فرق نہ آئے اور اختیار اسلئے دیا کہ بندہ اس کے امتحان سعادت و شقاوت ہو جائے سب دیکھ کر آگاہ و گواہ
ہوں کہ ظلم ایسا تھا اور ظلم ایسا تھا تاکہ وقت جرائے احکام عدل حقیقی حجت تمام ہو کر مشاب و معاقب
ہوں اور ابطال کو اس قول کے جو بہت وضوح سے دلیل کافی ہو وہ یہ کہ یہ سب اعتراف کرتے ہیں یہی صاف
ہیں اور کتاب اللہ کو بھی کہتے ہیں کہ ثابت ہو اور جب اعتراف کر چکے تو چاہئے کہ جو قول ان کا مخالف کتاب اللہ
ہو وہ کاذب ہو اور باطل ہو اور بالضرور کتاب اللہ سے بخوبی ظاہر ہوتا ہو کہ کفار و ظالمین خدا کے سامنے
عذر کرینگے کہ ہم نے اپنے نفوس پر ظلم کیا یہ نہ کہیں گے کہ خداوند تو نے ہم سے معصیت کرائی اور ظلم کیا اور ان کا
امور و روز قیامت بہت وضوح سے ہو گا چنانچہ حق تعالیٰ کتاب میں اس قرار مجربین کو جو روز قیامت کثیر
فرماتا ہو کہ بعض ان کے یہ عرض کرینگے کہ خداوند تو ہم کو پھر دنیا میں پھیر دے کہ ہم وہاں جا کر اب اچھے کام کریں
خلافت اسکے جو پہلے کرتے تھے یہ نہیں کہیں گے کہ تو عمل کرے جو کرنا تھا جس سے معلوم ہو کہ افعال عباد و جمادات اختیار
خدا ہیں اور فرمایا ہو کہ جب گنہگار داخل جہنم کئے جائیں گے تو کہیں گے رہنا آخر جہنم ہاں عدنا فانا ظالمون
یہ نہ کہیں گے کہ فلا عدوت اور فرمایا ہو کہ بعض ان کے کہیں گے رہا اس جو فی الحال اعمل صالحا فیدا تزکیت یہ نہیں کہیں گے
لعلک تعمل صالحا اور فرمایا ہو کہ ان تقول نفس یا حسرتی علی ما فرمت فحسبنا اللہ یزین کہ ما کہ فرط فی جہنمی اور
جب بندوں کا دخل کچھ نہیں ہو جو کرتا ہو وہ خدا کرتا ہو تو پھر عسر و اقرار تقریر دیکھنے طرف سے کیوں ہوا اور پھر
اہل ندامت کیوں نام ہوں گے اور رونے والے کیوں روئیں گے اور بڑے تعجب کی بات یہ ہو کہ قرآن سے ثابت ہو
کہ شیطان نے اعتراف کیا گنہگاروں کے لئے کہ اسی نے انہیں گمراہ کیا اور خدا نے گواہی بھی دی پھر کیا بنا
کہ بعد اعتراف بھی شیطان کو منترہ کرتے ہیں اور خدا کی گواہی کو قبول نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اچھا بڑا کام
سب خدا نے اپنے بندوں کو کیا اب اسکی سند کہ شیطان کا اعتراف کہ ان ثابت ہوتا ہو دیکھو قرآن میں حق تعالیٰ
فرماتا ہو ان الله وعدکم وعلیٰ فاخلفکم و ما کان لی علیکم من لطان الا انی دعوتکم فاستجبتم
لی فلا تلمونی ولولم یفسدکم اب اس سے صاف ظاہر ہوتا ہو کہ شیطان نے دعوت کی اور بندگان نے اسے قبول کیا
اور خدا کی گواہی کہ شیطان نے عمل بد کر لیا یہ بخوبی واضح ہوتا ہو اس سے جو قرآن میں فرمایا کہ اللہ شیطان
سئل لہم واملی لہم لیکن اس طائفہ نے اس گواہی کو رد کیا اور منترہ یہ شیطان کر کے کہا کہ خدا نے گمراہ کیا
حال انکہ خدا کے منترہ ہونے پر افعال بندگان سے دلالت کرتا ہو دلالت صریح کر کے قول خدا ربنا انت

اطعنا سادتنا وکذلکنا فاضلونا السبیل ربنا اتهم ضعفین من لعذاب والعنهم لعنالبیدل پس بیجا ص
جنا کیہ عقوبت نقل فرمایا ہو اگر روز قیامت کو یہ پاتے کہ جس نے انہیں گمراہ کیا وہ خدا پر تو کبھی اعتراف نہا اپنے
نفس کی طرف نہ کرتے اور نہ نسبت گمراہی کو طرف اپنے سادات و کبرا کے منسوب کرتے اور اس سے زیادہ
واضح تر یہ کہ حق تعالیٰ قول مجربین کو فرماتا ہو کہ کہیںکے بنا کرنا اللذیل ضلانا من الجحیم لکن جعلها تحت
اقدامنا لیکون لمن لا سفلیں پس اگر گمراہ کرنے والا خدا ہو تا تو یہ قول انکا کیونکر ہوتا اور اسی طرح کیونکر کہتے کہ
ما اضلنا الجحیمون پس یہ مقالات و عذر مجربین و زرقیامت دلیل صریح ہیں کہ باری تعالیٰ مسترہ ہر اس
کہ بندوں سے عمل بد کرانے اور اگر خدا کا فیعل ہوتا تو وہ صاف کہتے کہ تو نے مجھے معصیت کرائی اب
کیونکہ مجھ کو مذہب کرتا ہو ہمارا کیا قصوتھا علاوہ اسکے یہ بھی معلوم ہوتا ہے قرآن سے کہ بعض مکابرہ کرینگے
اور انکار کریں گے معصیت سے یہاں تک کہ کہیںکے واللہ ربنا ما کنا مشرکین اسوقت حق تعالیٰ فرمایا گا کہ انہ
کیف نکذبوا علیٰ انفسہم پس جس شخص نے یہ جرات کی اگر اُسے معلوم ہوتا کہ یہ فرما رہے ہیں تو یہ کیونکہ کتابکہ بعد
قدرت و عذر صاف کہتا کہ خداوند اتو نے کیا سمجھنے کچھ نہیں کیا اور حق تعالیٰ کا جواب اتظر کیف کذابا
علیٰ انفسہم تعجب پر والہ کرتا ہو بغیر کیونکر انہوں نے انکار کیا مشرک ہونے سے تو اگر خدا ہی فاعل فعل شرک
ہوتا تو تعجب کیونکر کرتا اور وہ تعجب تو اپنے نفس سے ہوتا پس آیہ احکم الحاکمین واعدل العادلین ایسا ہو
کہ خود ایک کام کو کرے اور پھر اُس سے تعجب کرے اور دوسرے کی طرف اُسے منسوب کرے تعالیٰ عن ذلک
علو الکیدار وایت کی گئی ہے کہ ایک ذرا بو حنیفہ نے راہ میں امام موسیٰ کاظم کو دیکھا کہ اسوقت سن شریف حضرت کا
بہت چھوٹا تھا مکتب میں پڑھتے تھے ابو حنیفہ نے بطور امتحان پوچھا کہ معصیت و گناہ کسکی طرف سے ہے حضرت نے
فرمایا کہ یا ابو حنیفہ بیٹھ جا کہ میں تجھ سے بیان کروں بیشکر ابو حنیفہ حضرت کے پاس بیٹھ گیا حضرت نے فرمایا
کہ صد و معصیت تین طرح ممکن ہو یا بندے کی طرف سے ہو یا خدا کی طرف سے ہو یا دونوں کی طرف سے پس
اگر خدا کی طرف سے ہو تو حق تعالیٰ کے عدل و انصاف سے بہت دور ہو کہ بندہ ضعیف پر اپنے ظلم کرے اور جو
اُس سے سرزد نہیں ہوا اُس پر سے ماخوذ کرے اور اگر وہو سے ہو تو بندہ شریک خدا ہو گا اور قوسی اولیٰ ہو گا
اسکے کہ بندہ ضعیف کا اپنی انصاف کرے اور اگر بندہ سے سرزد ہوتا ہو تو اُس پر حکم واقع ہوا ہو نہ ہی اسکی طرف
متوجہ ہوئی ہو ثواب عقاب کا حق اسکے واسطے ہر بہشت و دوزخ اسکے واسطے واجب ہوے ہیں یہ بیشکر
ابو حنیفہ نے سکوت کیا اور مقام مدح میں پیدا پڑا بذریعہ بعضہا من بعض اللہ صبیح علیہ اور اُنھ کا کیا اب اس سے
کس قدر صاف ابطال و تکذیب اس مذہب کی ظاہر ہوتی ہو پس اگر کوئی کہے کہ شاعرہ نے اسکی کب تصریح کی ہے
جو تم اس نسبت کو اپنی طرف کرتے ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ علمائے محققین نے انکے اس مسئلہ کی تصریح کی ہے چنانچہ

عبارت رازی کی جو کتاب بعین میں اس کے ہر کلمی جاتی ہر المسئلة الرابعة والعشرون فی بیان ان الله تعالى لم يخلق
 کثیرا کائنات ومذهب المعقله ان الارادة توافق الامر فكلما علم وقوعه في امره الوقوع وكلما علم عدمه فهو امر عدم فكلما علم
 فقد كرهه ومن ههنا ان الارادة توافق العلم فكلما علم وقوعه في امره الوقوع وكلما علم عدمه فهو امر عدم فكلما علم
 ايمان به جل عند الله صامو به وغير مراد وكفره في حق مراد او بهما اسك لازم ما يكره ان يهل بغيره قال انكر كرهه كذا كرهه انكره
 سلام كونه من چاہتا او تم چاہتے ہو اور تمہارے پروردگار کے ارادہ کے موافق واقع کرنا واجب تر ہے اس سے
 کہ تمہارے ارادہ کے موافق کیا جائے تو حضرت کی حجت منقطع ہو جاتی اور جب حضرت کی حجت منقطع ہوتی
 تو جس نے حضرت کو بھیجا اسکی بھی حجت منقطع ہوتی اور اسی طرح فاضل غزالی کہ اس طایفہ کا علم و راجع اور
 از ہر کتاب حیات و اعلام میں کہتا ہے ولا یجری فی الملک والملكوت طرفة عين ولا قلته خاطرا لا بقضاء الله تعالى
 وقد مراد بامراده ومشيئته منه الخير والشر والنفع والضرب والاسلام والكفر والعرفان والتكفر والفقر والحسن والفساد
 والرشد والطاعة والعصيان والشك والایمان اور اسی طرح کتاب منهاج العابدین میں جو اثر کتاب
 اسکی مصنفات سے پتہ چلے گی کہ ملاحظہ فرمائیے کہ کیونکر اس طائفہ کا یہ سبب نہیں ہے اور کون سی بات چھوڑ
 گئی کہ منسوب طرف خدا کے نہیں ہے کفر شر شرک عواید عصیان شرک سب خدا کی طرف سے ہوا پھر بندہ کا
 کیا قصور ہے اور اب ذریعہ امتداد استحقاق حقیقی کیلئے اور کا ہے متعلق ہوگی بہت بڑی قوی دلیل
 انکی یہ کہ اگرچہ خدا سب کچھ کرتا ہے لیکن کوئی اس سے پوچھ نہیں سکتا جیسے کہ قرآن میں فرمایا ہے کہ لا یسئل عما
 یفعل وہ یمکن لیکن سی دلیل سے انکے مذہب کا بطلان ظاہر ہوتا ہے کیونکہ جو کچھ اس سے نکلتا ہے ہر شئی امر کی یہ ہے کہ
 کسی طاعت نہیں ہے کہ فعل خدا کو اس سے پوچھ کہ کیوں کیا لیکن یہ بھی تو اس سے پیدا ہے کہ وہ افعال جہاد
 کو پوچھتا ہے تو اگر کوئی فعل باختیار بندہ نہیں ہے خدا ہی کرتا ہے تو چاہئے تھا کہ دو نو برابر ہوتے تو نہیں
 واقع میں اسی آیت سے بخوبی ثابت ہوا کہ دو قسمین افعال کی ہیں ایک کہ باختیار خدا ہیں ایک کہ باختیار بندہ
 ہیں جو افعال باختیار خدا ہیں آئین بندہ کی مجال نہیں کہ خدا سے سوال کر سکے اور اسی طرح خدا بھی اس سے
 نہ پوچھ سکتا اور جو باختیار بندہ فعل سرزد ہوتا ہے اس سے خدا سوال فرمایگا اور بمقابل طاعت و معصیت ثواب
 عقاب کرے گا اور اسی کے موافق یہ وہ روایت کہ جناب امام جعفر صادق سے پوچھا معنی قدر کو حضرت نے فرمایا
 کہ جہاں تک بندہ لائق لامت ہو سکتا ہے وہ اسکا فعل ہے اور حسین لائق لامت نہیں ہے وہ خدا کا فعل ہے
 خدا فرمایگا بندے کو کہ تو نے معصیت و نافرانی کیوں کی پس فعل بندہ کا یہی نہ فرمایگا کہ تو بیمار کیوں ہوا
 تو قصیر القامت کیوں ہوا طویل القامت کیوں ہوا تو گور کیوں ہوا تو کالا کیوں ہوا اسلئے کہ وہ فعل خدا کا
 خدا اپنے فعل کو کیونکر پوچھے اب اس سے صاف ظاہر ہوا کہ امر میں الامر میں ہے کچھ باختیار خدا افعال میں اور کچھ

باختیار عباد ہیں نہ یہ کہ جیسا یہ طائفہ سمجھا ہو کہ جملہ افعال منسوب طرف خدا کے ہیں یہ سب کچھ نہایت صحیح اور
 مالک اور صاحب شافعہ اور صاحب حمد بن جبل اور ان کے نقولین مذہب کے مسئلہ جبر میں تھا اب کچھ بیان خیالہ
 کیا جاتا ہو کہ جس سے معلوم ہو کہ قرقہ اشاعرہ میں جو بزم اُنکے قرقہ ناجیہ ہو کیسے کیسے ہیں پس جانتا چاہئے کہ
 اسماعیل ہر وی نے کتاب الاعتقادات میں لکھا ہو کہ اس قرقہ کا اعتقاد یہ ہے کہ خدا کے واسطے اعضا و ارج
 مثل انسان کے ہیں اور اسے قرآن سے ثابت کرتے ہیں کیونکہ خدا نے جہان عیوب و صنم کو ذکر فرمایا
 و ما من کہا ہو اللہ انزل الیمشون لہا ام لہم آید یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون
 یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون لہا ام لہم آید یبیطشون
 فرمایا ہو کہ کہا قل لیمعونکم لذت عنونک اور اپنے باپ سے ابراہیم نے کہا کہ یما عنونک ما لا یمعون ولا
 یبصر ولا یغنی عنک شئینا اور کہا اپنی قوم سے کہ ان تذعنوہم لا یمعون ذاکم اور اپنی قوم سے
 کہا فاستلواہم انکم ان یطلقون اور گوسالہ پرستی کے عیب میں فرمایا خدا نے او کفرین فلا آت
 لا یبکلموہم ولا یهدیہم سبیلا اور فرمایا اقلان ذن الا ینجع الیمعون لا پس جب یہ عیوب
 اصنام میں ہوئی بسبب ہونے اس صفات کے تو جانگیا کہ اُن نے اپنے نہیں مدوح ساتھ ان صفات کے
 فرمایا اور یہ سب حقائق ہیں خدا میں اب پوشیدہ نہ رہے کہ اس بیان و مذہب میں کیا کفر و زندقہ ہو کر عقیدہ
 معنی قرآن کو خراب کیا ہو جسکو ادنیٰ عقل سلیم جو وہ جان سکتا ہو کہ خدا کی مراد اس ظاہر یہ ہے کہ وہ کفار و خبیث
 اصنام و گوسالہ کو اپنا پروردگار قرار دیا تھا اُن سے پوچھا کہ جسے اپنا رب کہتے ہو یا کسی طرح کی بھی قدرت
 ہو بیان تک کہ جسکو تم نے اپنا خالق اور موجود قرار دیا ہو وہ میرے مخلوقات کے برابر بھی قدرت رکھتے ہیں کہ
 اُس دفع ضرر اپنے نفس سے کریں و نفع اپنی ذات کو انکم کان ہاتھ پاؤں سے پہنچا سکتے ہیں اور جب
 اُنکے یہ اعضا بنائے ہوئے مثل عصا بندگان کے میرے نہیں ہیں تو کہ لائق اسکے ہیں کہ وہ پروردگار
 قرار دیئے جائیں اور مقام ربو بیٹھ میں شمار کئے جائیں نہ یہ کہ جو اعضا انہیں عاجز تھے وہ خدا میں
 اُنکی مخلوقات کے کامل ہونا ضرور ہو کیا سوہ توحید بھی اس طائفہ نے نہیں پڑھا جس سے جانتے
 کہ اسکا مثل کوئی نہیں اور اگر خدا کے بھی ہاتھ پاؤں نیکہ ناک کان مثل انسان کے ہوئے تو پھر بہت سے
 مخلوقات اسکے اس سے مشابہ ہونگے اور کہہ لیں لہ کے فواحد کما ان صادق آیتگا اور پھر تشبیہ خالق
 ساتھ مخلوق کے اور کسا نام و اور انہیں کے ضحکات سے ہو کہ خدا کا نام نہیں سمی ہو اور جو کہے کہ اسم غیبی
 وہ محمد ہیں بہت حیران ہوں کہ مسمی کو صاحب اعضا و ارج جانتے ہیں اور ان اعضا کو حقیقت بندگی
 کہتے ہیں پھر اگر اسم و مسمی واحد ہو تو چاہئے کہ لفظ اسم کو جو اسم ذات ہو مع اعضا و ارج دکھا دیں ہم تو نہیں

اور اگر اللہ لام کو اعضا کہ میں تو تین حرف ہیں فقط تشدید سے لام مکرر ہو کر چار ہو گئے اس صوت میں بھی تو ابھی بہت کمی ہو اگر اللہ و را یک لام کی دو انگلیں ہوں تو ایک لام اور بائیں ہوز کے دو کان ہو اور اعضا سے وجہ کہان میں اور اور اعضا کے جس جس سے خدائے اشارہ عجیب جناس فرمایا اور اپنے میں اس سے مدوح کیا اپنے قول سے آم کہو انزل یثون ہما آم لہم اید یثون ہما کہان میں و جب ایک اعضا کے وجہ کے بھی موافق اسم نہوا تو عین سمی بنا برائے کیونکہ یوا یا و صفت ان باتوں کے پھر کو نکر ہو کر تے میں کہ ہم قزو ناجیہ میں اور اس طائفہ نے روایت کی ہو سلم بخاری میں پیغمبر سے کہ حضرت نے فرمایا انکم صمد علی یوم القيمة وما کانت تعد ثم یا تبارکنا بعدہ لک فیقول من تنظرون فیقولون فقولنا بننا فیقولنا ما ربکم فیقولون حتی نظر الیک فیجلی لہم رضوان قال فینظرون ہم ویبتعونہ ویعطی کل انسان منہ منافع او من نور لہ یبتعونہ و علی جسر جہنم کلاب و حسک یاخذ من شاء اللہ ثم یطفی نور المناقین ثم یخبر المؤمنون ابليس حدیث کو دیکھنا چاہیے کہ اس سے کیا کیا کچھ خبر پر لازم نہیں آتا جیسے تو ظاہر ہو چکا ہے جو عوارض خاصہ انسانی سے جو وہ بھی ہوا اور پھر ساتھ ساتھ بندوں کے راہ چلنا اس طرح کر آگئے خدائے ہنسکے پیچھے اسکے بندے چلیں گے یہ بھی ہو گیا اب مشاہدہ عراض و جواہر میں نہیں ہوئی اور فاضل نعمانی نے اور ایک خرافات انکی لکھی ہو جو الہ انکی روایات کے کہ اس طائفہ نے ہا سائید کثیر لکھا ہے کہ جناب سیدنا علیؑ روز قیامت کو آئینگی اور زور عرش کثری ہو کر شکایت کرنیگی اسکی کہ جس نے اُنکے فرزندوں کو قتل کیا اور ظلم اسوقت خلافت بہت خطر آگئیگی تو حق تعالیٰ فرمایا کہ وہ فاطمہؑ بخشوا اور در گذر کرو اسے جس نے تمہارے فرزند کو قتل کیا اور ظلم کیا جیسا کہ میں نے غرود کو غصو کیا جبکہ وہ آسمان کی طرف بلند ہو کر آیا اور مجھے تیرے مارا اور وہ تیرے میری ساق پر لگا اور زخمی کیا اور آج تک ہر زخم چھان نہیں ہوا بعد اسکے اپنی ساق کو کھولے گا تو جناب سیدہ دیکھیں گی کہ کٹی بندہ ہی ہوا اس زخم پر خدا کے اسوقت کہ میں کی کڑی پروردگار جب تو نے غرود کو بخشا جس نے تیرے ساتھ ایسا کام کیا تو میں نے بھی اپنے فرزند کے قاتل کو بخشا اسوقت سب اہل بہشت ہونگے فقط اب محل غور ہو گیا خوب ندید ہے ہوا اور کیا اچھے اہل ندید ہیں جو اس روایت کو مانتے ہیں ورتجا جانکر کتابوں میں عقائد کی نقل کرتے ہیں وہم یکشف عن بق جو کتاب تدوین وارو ہو کیا اچھا شان نزول کا ہے سویت ثابت ہوا ہے کہ جس سے خدا کی جہت بہت باکمل ہو ثابت ہوئی اور مشاہدہ انسان کے اعضا سے ظاہر ہوئی اتنا فرق ہو کہ آدمی اپنے زخم کو تیرے درد سے اچھا کر لیتے ہیں خدا ایک اتنا بھی قادر میں کہ اپنے زخم ساق کو جو خالق سے پہونچا اچھا کر لیتا ہمیں اب بہت مدیشہ پیدا ہوا ہے کہ غرود گد پر سوار ہو کر خدا کو تیری گویا بارے زانے میں اہل ولایت گلستان میں عبارہ کے ساتھ اُنیکا طریقہ شایع ہوا ہے اور کیا عجیب

کہ زقتہ زفتہ مثل ریل کے یہ بھی جاری ہو جائے تو اسوقت کوئی دوسرا غرود ایسا غالب جائے کہ توجہ
 مار دے تو قصہ تمام ہو جائیگا کیونکہ آلات حیرانی کا دست مخلوق سے خدائین ہو نہیں سکتا نہ ریل کے رول
 کے ثابت ہو چکا پھر جب تیر نے اپنا کام کیا تو توپ اپنا کام کر لی اسوقت اس دنیا اور آخرت کا کیا حال
 ہو گا اور پھر خدا ہم کسے بنائینگے علاوہ اسکے اب تک تو قرآن سے یہ امر ثابت تھا کہ روز قیامت روز جزا
 و نراے اعمال ہو نہ ظالم کو اسکا اندیشہ بچائے تھا اور مظلوم کو بامید اس روز کے اپنی داد پانے کا
 یقین تھا پھر جب پیغمبر کے بیٹی کی فریاد نہ سنی گئی تو اور کون مظلوم مثل فرزند رسول دنیا میں ہو کہ اسکے لئے
 کچھ انصاف ظاہر ہو اور جب غرود اور سب بہشت میں گئے تو اس سال ریل و انزال کتب سب بیکار ہو
 آیات قرآنی دلالت کرتے ہیں تعذیب کفار و ظلمہ پر اور انکے مخلصین فی النار ہونے پر یہ سب لائق طرح کرنے کے
 ہوئے اور پھر پابندی کسی دین کی و شریعت کی ضرورت نہیں ہر جوجی چاہے وہ کریں جب دعائے ربوبیت
 اور رضا کا زخمی کرنا اور قتل کرنا فرزند رسول کا بھی لائق عفو انکے خدا کے اگے ہوا اور اسکے بعد بھی بہشت
 میں داخل ہوئے تو پھر کون گناہ ایسا ہو جسکے باعث سے معذب ہونگے اور کیا عجب ہو کہ نہ ریل ایسی واسطہ
 کے نزدیک و ہر لہ بیان نے اسکے کمال بے دردی جرأت قتل فرزند رسول پر کی لیکن اس روایت کے تخصیص
 اس بات کی نہیں نکلتی جسکا دعویٰ ہو کہ فرق اسلام میں فرقہ اشاعہ فرقہ ناجیہ ہو بلکہ عموم کا ثبوت ہو یعنی
 کل انسان ناجی ہیں خواہ کافر ہوں یا منافق یا مومن طبع ہو یا عاصی آمین فرقہ اشاعہ کی بھی نجات
 نکل آئی لیکن جو ایسی نجات ہو تو کیا خوبی ہو میرا دل اس بہشت سے ناراض ہو نہیں سکتا غرود و زید ہیں
 پھر اس میں کہ کیا خوشی ہوگی انکا ساتھ انھیں کا خا کرے جو ایسی خوشی کے اور اس روایت کے
 قابل ہوں اور روایت کی ہو محمد بن عمر الزہری نے اور اس طرح کہا کہ اس طائفہ نے روایت کی ہو کہ حق تعالیٰ
 ہر شب جمعہ کو ملاقات اہل بہشت کے لئے کتیب کافوری پر سوار ہو کر آتا ہوا ہے دیکھی ہو یہ بھی
 ثابت احتیاج طرف مرکب کے بھی ظاہر محتاج مکان بھی خدا کو کیا مجتہم بھی بنایا اور پھر فرقہ سب ناجی ہو
 اور روایت کی ہو حمیدی نے پیچ جمع ہیں اصحیحین کے متعارف طریقوں سے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آتش جہنم پیر کی
 نہوگی بیان تک کہ حق تعالیٰ اپنا پاؤں اس میں نہ کرے جب خود حق تعالیٰ اپنے پاؤں کو اس میں کھینکا اسوقت وہ
 کہے گی کہ میں اس تیرے غرت کی قسم اور اب پھر جائیگی اور بعض اسکے بعض سے علیحدہ ہو کر گوشہ گوشہ بیٹھینگے
 اب دیکھئے اس خرافات کو خدا کو بھی جہنم میں لیکئے تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً اور روایت کی ہو رازی نے
 پیغمبر خدا سے کہ جب خدا خلق کرنے سے فارغ ہوا تو پیچ کے اوپر بیٹھا جسے محاورہ اردو میں چت بیٹھا
 کہتے ہیں بعد اسکے ایک پاؤں اپنا اٹھا کر دوسرے پر رکھ لیا پھر کہا کہ کیسا نرا وار نہیں ہو کہ ایسا کرے یعنی جو

و وضع خاص خدا کی تھی اس طرح بنائے رازی کی اس خرافات سرانے کو دیکھنا چاہئے کہ پابندی مذہب
 میں عقل و علم دونوں کو کیسا کم کر دیا اور ان کے خرافات مذہب سے ہر جوانِ مقاتل نے کتاب لاسار میں لکھا ہے
 کہ پیغمبر خدا سے کسی نے پوچھا کہ ذاتِ خدا کس سے ہو یعنی مادہ خلق ذاتِ خدا کیا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ نہ اسکا
 کے پانی سے نہ زمین کے پانی سے بلکہ اُسے ایک گھوڑا پیدا کیا اُسے دوڑایا جب اُسے پسینہ آیا تو اُس عرف
 سے اُسے اپنی ذات کو پیدا کیا اور استدر ہر شب کو آسمان دنیا پر آتا ہوا اور خدا کی آنکھیں کھنے کو آئین تو فرشتے
 خبر ہو چھپنے کو آئے اور سمندر خدا کے منہ کا لعاب ہو اور اُسکے سر پر بال بہت ہی پر ہیں اب لائق ملاحظہ ہو کہ اس عقائد
 کو بے ثبوت جناب باری تعالیٰ کے جو طائفہ کرے اُسے کیا کہیں گے مجسمہ بھی شیم بھی سب کچھ ہوا پھر انھیں فرقہ جاتا
 کس طرح جانیں کہیسی تکذیب خدا و رسول کی اس سے صریح لازم آتی ہے اسی طرح جمع بین صحیحین میں مسند ابی ہریرہ
 منقول ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ روز قیامت پہلے خلائق حاضر ہو کر حضرت آدم کی خدمت میں بامید شفاعت
 جائیں گے وہ حضرت عذرا فرمائیں گے بعد اُسکے حضرت نوح کی خدمت میں جا کر طلب شفاعت کریں گے وہ حضرت
 بھی اپنی معذوری بیان کریں گے بعد اُسکے حضرت ابراہیم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ آپ خدا کا
 نبی ہیں اور اہل زمین سے ملقب بلفظ خلیل اللہ ہیں آپ ہماری سب کی شفاعت کیجئے وہ حضرت کہیں گے
 کہ خدا مجھ سے ایسا خفا ہو کہ نہ اس سے پہلے نہ اس کے بعد کسی سے غضبناک ہوا ہو میں تین بار جھوٹ بولا تھا
 کیا ہو سکتا ہو میرے غیر کے پاس جاؤ اب دیکھئے اس سے کہ کیا کیا خوش اعتقاد ہی نسبت خدا اور نبیا کے ہر
 اپنی اعتقاد کے ساتھ عقیدہ کا حال ہے کہ شیخین کو نبی سے تقویٰ
 و پرہیزگاری میں بہتر جانتے ہیں چنانچہ قرالی نے کتاب حیار العالم میں لکھا ہے کہ ایک ن پیغمبر خدائے
 اور کچھ گانے بجانے والیاں سامنے حضرت کے گاتی بجاتی تھیں کہ عربین لخطاب آئے اور حضرت سے اجازت
 آنے کی طلب کی حضرت نے اُن لڑکیوں سے فرمایا کہ چپ ہو رہو پھر عمر آئے اور جو کام تھا وہ کر کے جب
 چلے گئے تو حضرت نے اُن سے فرمایا کہ گانا بجانا پھر شروع کرو اُسوقت انھوں نے پوچھا کہ پیغمبر خدائے کیون
 شخص ہے کہ جبکہ آنے سے آپ نے ہمیں روکا اور جانے کے بعد پھر فرمایا کہ گاد حضرت نے فرمایا کہ یہ ایسا
 شخص ہے جو باطل کو نہیں سنتا اب اس سے صاف ظاہر ہو کہ پیغمبر کو باطل سے پرہیز تھا اور عمر ابن الخطا
 کی احتیاط زیادہ تھی سبحان اللہ صاحب شریعت جس پر خدا نے کتاب کو نازل کیا اور اُسے غنا کو حرام کیا
 اور حق و باطل کو جدا کیا اُسکے ارشاد سے ظاہر ہوا کہ حق کیا ہوا اور باطل کیا ہوا وہ ایسا ہو کہ باطل کو سننے
 میرے نزدیک تو بنا بر اس روایت کے جتنا گانے والیوں کو تعجب ہوا وہ پیغمبر سے پوچھا کہ کیوں پیغمبر خدائے
 اس روایت کے نقل کے وقت اتنا بھی تعجب نہ ہوا اور نہ سمجھے کہ اس پہنچ میں مرجوح کون ہو جائیگا اور کسکے

مروج ہونے سے کیا لازم آئیگا پھر جب عمر ابن الخطابؓ راہدی پیغمبر سے ہوئے تو انھیں چھوڑ کر ہمیں پیغمبرؐ کرنا کسکا نقص ہوا اس یہودہ نہ لگے کو میں کیا کروں اور اسکے ساتھ پھر ناجی ہونے کا کس طرح یقین ہم پہونچاؤں سی طرح جمع بین یحییٰ بن حدیث سادس متفق علیہ سند عذیف بن الیمان نے منقول ہے کہ کہ اسنے کہ پیغمبرؐ کے ساتھ تھا کہ ایک درخت پاس پہونچے خذیفہ کہتا ہے کہ وہاں پیغمبرؐ کا کھڑے ہوئے او کھڑے کھڑے پیشاب کیا اور مجھ سے کہا کہ قریب آئیں سی حالت میں پاس کیا بیان تک کہ پیچھے اغضرت کے کھڑے ہوا پھر حضرت نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اب اس قوم کے حالات قابل دیکھنے کے ہیں کہ اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے تمام خلائی کو علم و ادب سکھایا عموماً و خصوصاً آداب بول و غلط کے بتائے اور جمیع اُمم و نیا کو اور دین کو باحسن تعلیم کیا اسی سے کوئے مسلمان کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرتا اور وقت پیشاب و دفع غائط کے کوئے کسی کے پاس نہیں رہتا یہ پیغمبرؐ سے کیسا عقیدہ ہے جنکے لئے تصدیق و حج کی جاتی ہے کہ کھڑے کھڑے پیشاب کیا اور پیشاب کے وقت خذیفہ کو بلا کر اپنے پاس کھڑا کیا کہ وہ مطلع ہوئے حال میں جسے انی شخص کی نسبت اعتقاد نہ کرنا چاہئے وہ نبی کے لئے کتابوں میں لکھا جاتا ہے اور اگر خذیفہ کی روایت سے اعتقاد ہم پہونچا تو روایت ساری خذیفہ بن بیان کی جسے علمائے شیخیت نہ سمجھتے ہیں کہ نہ وہ نہ کہتے ہیں اس پر بھی اعتقاد کیا جائے فقط اور اسی کتاب میں حدیث متفق علیہ سند عایشہ سے منقول ہے کہ زوجہ نبیؐ کہتی ہیں کہ ابابکرؓ انکے پاس سوقت آئے کہ دو لڑکیاں اُن پاس فلہ بجا کرنا چاہتی تھیں کہ انی پیغمبرؐ چادر اوڑھے لیٹے تھے جب یہ حال ابو بکرؓ نے دیکھا تو انھیں جو گاتی تھیں سختی منع کیا اسوقت پیغمبرؐ نے ہاتھ کھولا اور کہا کہ ابابکرؓ ان دونو کو چھوڑ دے کہ یہ آیام عید میں اور آیام مستی کے ہیں بجان ابابکرؓ کی وہ دینداری اور پیغمبرؐ خدا کی یہ بے پروائی کہ بی بی کی خوشی کے لئے ناخوشی خدا کا کچھ لحاظ نہ کیا اس تسامح کی نسبت نبیؐ کی طرف کچھ بات ہی نہیں کہانکے ذہن میں فقط تفضل ابابکرؓ پر اسی عقیدہ کے ساتھ امید شفاعت جناب رسالتؐ اور نجات و قیامت ہے حقیقت یہ ہے کہ خرافات مذہب کو کہاں تک نوکر کروں کہ محل شرم ہے لیکن مجبور ہوں کہ اول دعویٰ فرقہ ناجیہ کا منحصر اشاعہ میں ہوا تو وجہ مبطاہ کا کہ فکر و روی پر تو ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ابابکرؓ کی ضد مذکور نہ ہوا اور نہ پہچانی جائے غرض نہیں ہوتی لہذا یہ مضحکات خرافات بھی لکھنے پڑے کہ طالب بصیرت دیکھ کر پہچانے کہ کس کس مذہب میں فرقہ ہائے اسلام کے کیا کیا امور ہیں اب حکایت یوحنا سے ہووی کی جو مشہور ہے اور قتال نعمانی نے بھی اسے لکھا ہے نقل کرتا ہوں کہ وہ ایسے شخص کا نام ہے جسے کسی سے کام نہ تھا اور اسکے دیکھنے سے بہت امور واضح ہوتے ہیں چنانچہ ذکر کیا ہے کہ جب نیلہ اتلا تھا مذہب ادیان کو کتابوں میں دیکھا اور اختلافات اُن صحابہ کا جنکے نام پیغمبرؐ کے ساتھ خطبوں میں پڑھتے تھے

کتا بون میں پڑھتے ہوئے سب سے پہلے دیکھو کہ میں کس میں ہوں اسے بدلوانا اور دین حق کو اختیار کروں اسی
 غم و فکر میں میں شہر بغداد کو کہہ سہیں مجمع علمائے مسلمین کا تھراوانہ ہوا کہ تاپیلے علمائے مذہب اسلام سے مناظرہ
 کروں بعد اسکے جسکی حقیقت ثابت ہو اسکے طور پر طریقہ اسلام کو اختیار کروں جب میں اس جگہ پہنچا کہ جہاں
 علمائے مذہب باجموع تھے تو میں نے کہا کہ میں ایک شخص می ہوں خدا نے مجھے ہدایت واسطے اختیار کرنے کی تھی
 اسلام کی فرمائی ہو اس جہت سے مسلمان ہوا ہوں اور تمہارے پاس آیا ہوں کہ معالم دین اور شریع اسلام کو
 تم سے اخذ کروں سو وقت اُنکے بڑے عالم جو خفی تھے انھوں نے کہا کہ ای بوخانا مذہب اسلام چارین ایک کو تو
 پہلے اختیار کرنا چاہیے جو کہتا ہو وہ کہہ بوخانی کہا کہ میں نے مخالف مذہب کو دیکھا تو اب میں جانتا ہوں کہ حق ایک
 ہوگا تو میرے لئے تم سب جو جانتے ہو کہ حق ہو اور تمہارے پیغمبر اس طریقہ پر تھے اختیار کرو عالم مذہب
 خفی نے کہا کہ یہ نہیں جانتے کہ وہ حق جیسے تھی تھے کون تھا بلکہ ہم یہ جانتے ہیں کہ طریقہ نبی ان فرقہ اسلام
 خارج نہیں ہو اور ہر ایک چارون سے کہتا ہو کہ ہم حق پر ہیں اور باقی سب باطل پر ہیں لیکن ممکن ہو کہ وہی
 باطل پر ہو اور دوسرا حق پر ہو بالجملہ مذہب نبی حنیفہ جملہ مذہب سے مناسب ہو اور از روئے قیاس کے
 حق ہو اور سنت پر اطلاق ہو اور آدمیوں کے نزدیک عزت اسکی زیادہ ہو کہ اکثر امت بلکہ سلاطین کا بھی
 مختاریہ مذہب ہو پس مجھے چاہئے کہ اسے اختیار کر کے نجات حاصل کرو بخانا کہتا ہو کہ جب کلام تمام ہوا تو امام
 مذہب شافعی چلایا اور یوختا کہتا ہو کہ میرے گمان میں یہ ہو کہ شافعی اور خفی کے درمیان میں کچھ منازعات
 ہونگے بالجملہ اسے عالم خفی سے کہا کہ چپہ اگر تو نے قسم کھائی تو جھوٹا ہو تو اور بات بنائی ہو تو نے تو کہاں وزیر بنا
 مذہب میں اور مجتہدین کی ترجیح کہاں وائے تجھ پر تیری مان تیرے ماتم میں بیٹھے آیا تجھے وقوف ہو اور سمجھ سکتا
 ہو کچھ جو حنیفہ نے کہا ہو اور اپنی رائے سے قیاس کیا ہو پہلا جسکا نام صاحب لئے پاس مجھے ہو کہ نص کے
 مقابلہ میں اجتہاد کرے اور دین خدا میں امتحان کرے اور اس امتحان پر عمل کرے بیان تک کہ اسکی رائے
 اسے شعی و طاقت میں لے لیچ اس امر کے کہ کہے کہ کیا شخص نے نکاح شرعی کیا جبکہ وہ ہندوستان میں تھا
 ایک دن باکرہ کے ساتھ کہ وہ روم میں تھی اور بعد چند سال کے وہ روم میں بخانہ زن مذکور آیا دیکھا اسنے
 اپنی منکوحہ کو کہ پیٹ سے ہو اور چند اولاد اسکے آگے چلتی پھرتی ہیں اسنے جو رو سے اپنی پوچھا کہ یہ کون ہیں اسنے
 کہا تیری اولاد ہیں ہیں جب میں اسنے تو قاضی خفی کے پاس فریاد کی قاضی نے بھی حکم کیا کہ اولاد صلب ایسی نکاح
 کرنے والی کی ہر طاہر و باطن باپ اکھا وارث ہو اور وہ اسی باپ کے وارث ہیں اسنے کہا یہ کیونکر ہو اپنے تو ابھی تک
 مقاربت و جماع بھی اس عورت کے ساتھ نہیں کیا قاضی نے کہا مجھے ہو کہ تجھے حاجت مل ہوئی ہو اور اسے
 ہوانے اٹا کر کپڑے تک پہنچا یا وہ کپڑا اس عورت تک آیا اسنے اسے اپنے بدن میں کھا اسنے فوج تک پہنچی

اس عورت کے اس سے یہ بار دار ہوئی یہ کہ اس عالم شافعی نے کہا کہ کیون احنفی آیا یہ موافق کتاب سنت پر
 حنفی نے کہا ہاں یہ اولاد باپ سے اس لئے لاحق ہوئی کہ وہ عورت اس مرد کی فراش پر اور پیغمبر نے فرمایا ہے کہ الولد
 للفرأش للماہر الحیج اور فراش کا تحقق بقدر ہوتا ہے نہ بوطی اسوقت شافعی نے منع کیا اور کہا کہ بدون وطی فراش
 نہیں ممکن پس شافعی والا حجت میں عالم حنفی پر غالب آیا بعد اسکے عالم شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر
 کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر جائے اور کوئی اور اس پر عاشق ہو جائے اور قاضی اپنی حنیفہ کے پاس وہ علق
 مدعی ہو کہ میرا عقد پیشتر اس عورت سے ہو چکا ہے اور وہ میری منکوحہ ہے بعد اسکے اس شخص کے ساتھ بعد
 نکاح اسکے گھر گئی ہے اور اس پر چھوٹے گواہ لا کر گواہی بھی دلا دے اور قاضی حکم کرے کہ ہاں عورت اس
 مرد کی جسے دعویٰ کیا ہے جو رہے تو وہ ظاہر اور باطناً نزدیک بی حنیفہ کے عاشق پر حلال ہو جائیگی اور خاوند
 جسکے گھر گئی تھی حرام ہو جائیگی ظاہر اور باطناً اور اسی طرح گواہوں پر جنہوں نے عدا جھوٹی گواہی دی ہے حلال
 ہوگی کہ چاہیں نکاح کریں پس دیکھو سب آدمی کہ آیا ایسی بات اس شخص سے صادر ہو سکتی ہے جو قواعد اسلام
 پہ چلتا ہو اسوقت حنفی نے کہا کہ تیرا اعتراض میرے نزدیک جائز نہیں اگر قاضی نے حکم کیا کیونکہ اسکے حکم سے
 نفاذ ظاہر اور باطناً ہوا اور یہ استیفاء ہوتا ہے اسوقت شافعی نے پھر خاصہ کیا اور کہا کہ ظاہر احکام قاضی کا
 ناقض ہو تو ہو لیکن باطناً نہیں ہو سکتا دلیل قول خدا تعالیٰ وَاِنْ اَحْكَمْتُمْ لَنْ يَمْلَأَ اَنْزَالُ اللَّهِ وَلَعَلَّ يَكْفُرَ اللَّهُ
 اَعْمَالُ اُولَٰئِكَ بعد اسکے شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کسی عورت کا خاوند کمین چلا جائے اور اسکی
 خبر آئی موقوف ہو جائے بعد اسکے کوئی شخص آئے اور کہے کہ تیرا خاوند مر گیا تو عدۃ نشین ہو اور بعد عدۃ کے
 گذرنے کے دوسرا شخص اس سے نکاح کرے اور دخول کرے اور اس سے چند اولاد پیدا ہوں بعد اسکے
 یہ دوسرا خاوند کمین چلا جائے اور حیات شوہر اول ظاہر ہو اور اس عورت پاس آئے تو جتنی اولاد شوہر
 ہانی سے ہوئی ہیں یہ سب اولاد شوہر اول کی ہوگی اور وہ سب اسکی وارث ہوگی اور یہ نکاح وارث ہوگا پس
 اس صاحب عقل آیا اس طرف جاسکتا ہے جو شخص جسے خدا نے انکم و بصارت دی ہے اسوقت حنفی نے کہا
 کہ یہ تنبہ ابو حنیفہ نے قول پیغمبر سے کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ اولاد کا تحقق شوہر سے ہوتا ہے اور زانی
 کے نصیب میں پیغمبر نے سوا بے بہرہ ہونے کے اسے فائدہ نہیں اسوقت شافعی نے کہا کہ فراش مشروط
 بدخول ہے اور غالب آیا پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابو حنیفہ کتنا ہے اگر کوئی مرد کسی سمان کی عورت پر عاشق
 ہو جائے اور پیش قاضی مدعی جھوٹے دعویٰ سے ہو کہ فلان شخص نے اپنی جو رکھ کو طلاق دیا ہے اور وہ جھوٹ
 گواہوں سے گواہی دے دلاوے اور قاضی حکم ثبوت طلاق کر دے تو یہ عورت شوہر اول پر حرام ہو جائیگی
 اور اس مدعی اور گواہوں پر بھی نکاح کرنا اسکے ساتھ جائز ہو جائیگا اور ابو حنیفہ کے رحم میں حکم قاضی کا ظاہر

باطن کے لئے جائز و نافذ ہوگا اور جو اس میں قباحت ہو وہ پہلے بیان ہو چکی ہو پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابو حنیفہ
 کہتا ہے کہ جب چار آدمی گواہی کسی شخص پر زندگی دین تو اگر وہ شخص انکی تصدیق کر دے تو حد ساقط ہو جاتی ہے اور
 اگر تکذیب کرے تو حد لازم ہو جاتی ہے فاعتبر وایا اولی الا بصار اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ایسے کے
 ساتھ لوٹا کرے اس طرح کہ حد ایتقاب کو بغیر دخول کو نہ پہنچے تو حد عذاب کی اسپر جاری نہ کی جائیگی اور پھر بغیر
 فرماتے ہیں کہ جو شخص عمل کرے عمل قوم لوٹ تو فاعل و مفعول دو کو قتل کر دے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ جو شخص اپنے
 نوکر پر کپڑا لپیٹ کر زندہ کرے ساتھ اپنی مان اور بیٹی کے تو جائز ہے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان
 کے کیون غضب کرے اسے بیس ڈالے بغیر اسکا آٹا کر ڈالے تو اسکا مالک ہو جائیگا اور اگر صاحب حظہ چاہے
 کہ ضروری دیگر اسے لے لے تو غاصب پر واجب نہیں ہے کہ اسکی تعمیل کرے بلکہ جائز ہے کہ صاحب حظہ کو منع کرے
 پس اگر صاحب حظہ لڑے اور مقابلہ میں مارا جائے تو اسکے خون کے لئے دیت و قصاص کی ضرورت نہیں ہے
 اور اگر غاصب مارا جائے تو صاحب حظہ بمقابلہ اسکے قتل کیا جائیگا اور اگر کوئی چور ہزار اشرفی کیسکی چور ہے
 پھر دوسرے کی ہزار اشرفی چور ہے اور دو نو کو ملا دے تو سب کا مالک ہو جائیگا اور لازم ہوگا اسے کہ ان اشرفیوں
 کو بدل لے اور کہا ابو حنیفہ نے کہ اگر مسلمان تثنی عالم کسی کافر جاہل کو مارے تو مسلمان اسکے ساتھ مارا جائیگا اور
 حق تعالیٰ کتاب حکم میں اپنے فرما ہے کہ لَنْ یَجْعَلَ اللَّهُ لِلْکَافِرِینَ عَلَى الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلًا اور کہا ہے ابو حنیفہ نے
 کہ اگر کوئی آزاد ایک بندہ کو قیمت اسکی نفس و دم ہوں مار ڈالے تو آزاد اسکے عوض میں مارا جائیگا اور حق تعالیٰ
 قصاص میں فرماتا ہے کہ اَلْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰی بِالْاُنْثٰی اور ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص لے
 اپنی لونڈی کو اور اسکی بہن کو اور دو نو کا نکاح اپنے ساتھ کر لے تو اسپر حد نہیں ہے اگرچہ وہ جانتا ہو کہ یہ اسکی بہن ہے
 اور متحدایہ نکاح کیا ہو لیکن کچھ قباحت نہیں ہے جائز ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے وَ اَنْ یَّجْمَعُوْا بَیْنَ الْاَخْتِیْنِ لَا مَآقَدَ
 سکتے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص اپنی مان یا بہن کے ساتھ یہ جانکر کہ وہ مان یا بہن ہے نکاح کر لے و
 دخول کرے ساتھ اسکے تو اسپر حد زندہ جاری نہ کی جائیگی سوا طے عقد شیعہ ہے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص
 ایک حوض کے کنارے سوئے اور اس حوض میں نمید بغیر جنگ پڑی ہو اور اس حوض میں نمید کے کنارے لڑا کر
 جاتا ہے تو جنابت رفع ہو جائیگی اور پاک ہو جائیگا اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ نیت غسل میں جب ہر نہ وضو میں
 اور نہ حیض میں ہو اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ اور کہا ابو حنیفہ نے کہ بسم اللہ کا کہنا فاتحہ الکتاب میں واجب
 نہیں ہے اور سورہ بسم اللہ کو نکال ڈالا ہے باوجود اسکے کہ خلفائے بسم اللہ کو مصاحف میں تجویز قرآن کے
 بعد سورہ کے ساتھ لکھا ہے اور کہا ہے کہ اگر سگ مردہ کی جلد کو چنچک و باغت کریں تو پاک ہو جاتی ہے اور اس
 پاک کر فیوہ کو جائز ہے کہ اس میں پانی پئے اور نماز میں پئے اور یہ مخالف ہے بعض متعجب ہیں کہ ہر جس کا مقتضی تہجیم

انتفاع اس جلد سے ہو بلکہ ابوحنیفہ تیرے مذہب میں جائز ہو مسلمان کو کہ جب چاہے غیب سے لیجئے جھنگ سے کھجور
 تسکیر سے وضو کرے اور کتے کی جلد سے جو باغیچہ کی بو پھینے اور نماز کے لئے اپنے نیچے بچھائے اور خشک لٹکا کر
 سجدہ کرے اور ہندی زبان میں تکیہ کرے اور زبان عبری اور فارسی میں قرائت کرے اور بعد سورہ فاتحہ کے
 دو ہنر پتے لیجئے ترجمہ لفظ مدھامتان کہ طور رکوع کرے اور سر نہ اٹھائے بعد اسکے بھی کرے اور جہاں لکھ
 دو نو سجدوں میں مثل حدیث کے او قبل سلام پھیرنے کے عذر یا کھ کو دفع کر سکتا ہو اور نماز اسکی صحیح ہو یا نہ ہو
 بھولے سے یہ کھ کو نکالا ہو تو نماز باطل ہو جائیگی اسکی عبرت لکھو واسی لکھو و الیہ جائز ہو بغیر کو کہ اپنی امت کو
 ایسی نماز پڑھنے کو تعلیم اور حکم فرمائے بعد اس کلام کے امام حنفی کو غصہ آیا اور اسنے کہا کہ اوشافعی چپے ہاں یا
 بات نہ کرنا خدایتیرے منہ کو توڑے تو کمان اور ابو حنیفہ کمان اور اعتراض اسپر کرنا کیسا اور تیرے مذہب کے
 مقابل میں اسکے مذہب کی کیا حقیقت ہو تیرا مذہب مثل مذہب مجوس ہو ایسے کہ تیرے مذہب میں جائز ہو کہ
 مرد نکاح کرے اپنی بیٹی کے ساتھ جو زنا سے پیدا ہوئی ہو اور اسی طرح جمع بین الاختین جو زنا سے پیدا ہوئیں
 کر سکتا ہو اور اسی طرح اپنی بیوی کے ساتھ اور خالہ کے ساتھ جو زنا خالہ بیوی ہوئیں ہوں کر سکتا ہو اور
 حق تعالیٰ نے فرمایا ہو حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ اُمَّہَاکُمْ وَبَنَاتُکُمْ وَاَخْوَاؤُکُمْ وَعَمَّاتُکُمْ وَخَالَاتُکُمْ
 وَبَنَاتُ الْاَخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ وَامَّا اُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ وَاَخَدْتُمْ مِّنْ الرِّضَاعِ فَاُولَ الَّذِیْنَ
 اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ وَبَنَاتُ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ
 فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ فَاُولَ الَّذِیْنَ اٰرَسْتُمْ مِّنْکُمْ
 اور نہ کمان کر اوشافعی اور اجماع کہ ان عورات کو جو زنا ازواج بنائی گئیں وارث ہونے کے منع کرنے سے صفا
 ذاتیہ سے نہیں نکلتی ہیں اسی لئے مضاف طرف اس شخص کے ہوتی ہیں کہنے میں مثلاً زید کی بیٹی زید کی بہن
 زنا سے ہو یا بیوی خاوند کیہ اور اہل بنیائی دیکھو آیا یہ مذہب مجوس ہو یا نہیں و اسی شافعی آیا تیرے امام نے
 شرط نہ کھیلنا نہیں مباح کیا حالانکہ نبی نے فرمایا ہو کہ مرد و شرط نہ کھیلنے والا مثل بت پرست کے ہو اور تیرے
 امام نے ناچنا اور ڈھول بجانا جائز کیا ہو چنا کہتا ہو کہ اسی طرح بہت کچھ درمیان میں ان دونوں عالموں کے
 جدال بڑا ہوا تاکہ حنبلی حمایت کو شافعی کے اور امام مالکی حمایت حنفی کو اٹھے یہ دونوں تو ساکت ہوئے اب
 مالکی اور حنبلی بنین گفتگو ہونے لگی چنا چہ حنبلی نے مالکی سے کہا کہ مالک نے عتیم بن عتیم بن عتیم بن عتیم بن عتیم
 باعث سے خدائے بہت سی امتوں کو ہلاک کیا بقا وہ اُسنے اس امت میں مباح کر دیا اور مباح کیا اُسنے کہ
 حلوک کے ساتھ لواط جائز ہو حالانکہ حدیث صحیح میں بغیر سے منقول ہو کہ فرمایا کہ مَنْ لَاطَ بِعَلَامٍ فَاقْتُلْهُ فَاَعْلٰی
 وَالْفَعْلُوں اور مالک نے منظومہ میں اپنے جو شعر کہا ہو کہ اسکا حال یہ ہو کہ جب سفر میں مرد و تنہا ہو عورت ہو

مردود ہوں اور شہوت زیادہ ہو تو غلام مرد کے ساتھ اس حالت میں طی جائز ہو اور جنہی نے کہا کہ میں نے دیکھا
ایک مالکی کو کہ اُس نے قاضی کے پاس آکر ایک شخص پر دعویٰ کیا کہ اُس نے ایک غلام بیچا ہے اور وہ غلام اُسے اپنے ساتھ
لواٹ سے طاع ہوتا ہے سو قاضی نے ثابت کیا کہ عجیب ہے غلام میں اُسے بھیج دینا جائز ہے اور تیرے ساتھ
کتے کے گوشت کا کھانا مباح کیا ہے سو قاضی مالکی غصہ میں آیا اور اُس نے پکار کر کہا کہ مجھے تم سے طولی چپہ قیڑ نہ
لاؤں تیرے کہنے سے نہایت اُسکی کجیا کے کیونکہ تیرے امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ بات تو کفر استغالی جسم پر
عرش کے اوپر بٹھیتا ہے اور عرش سے چار انگل بڑھا رہتا ہے اور ہر شب جمعہ کو آسمان دُنیا سے اترتا ہے سطوح
مساجد پر آتا ہے صوٹ اُسکی آمد کی ہوتی ہے سر پر بال گھونگر والی غلامین پاؤں میں ہوتی ہے کہ تیرا سکاموتی کا ہون
جو تروتازہ ہے ایک گدھے پر سوار ہوتا ہے کہ اُس گدھے کے سر پر ذائب ہوتے ہیں اور علمائے حنابلہ سیلے
سطوح مساجد پر گھانٹ لگاتے ہیں ورتو اور گھانٹ مساجد کے سطوح پر رکھ دیتے ہیں کہ اگر خدا آئے تو ہر
گدھا سوار کیا اُسے کھائے اور شہوت ہو کہ زہاد حنابلہ سے ایک شخص شب جمعہ کو مسجد جامع کے سطح پر چڑھا ہوا
اس کہ آج شب جمعہ ہے خدا ضرور مسجد پر اترے گا اتفاقات سے ایک لڑکا اُس سطح مسجد پر کہ قوم نفاط سے اور
بال اُسکے گھونگر والے تھے چڑھا ہوا تھا شیخ جنہلی کی جو نظر اسپر پڑی تو یہ سمجھا کہ خدا آگیا دوڑ کر اُسکے پاؤں پر گرا
اور بوسہ پاؤں پر دینے لگا اور کہنے لگا کہ اے آقا و سرور میرے مجھے رحم کر اور عذاب نکر اور مبالغہ شکایت اور
تضرع و زاری میں کرنے لگا جب تو وہ لڑکا گھبراہٹ اور گمان کیا اُس نے کہ شاید یہ قصد لواط رکھتا ہے یہ سمجھ کر اُس نے شور
وغل مچایا کہ دیکھو شیخ جاہل ہوا کہ سطح مسجد پر ترق کرے سینکڑے اُسکی قوم دوڑی اور اس زاحی جنہلی کو خوب مارا
اور بجائے حاکم پاس پکڑ لیا اُس نے صبح تک اسے قید کیا تاکہ اُسکا حال معلوم ہو جائے تو اُسکے موافق منروجا
بیان تک کہ علمائے حنابلہ کو معلوم ہوا اُس وقت وہ حاکم پاس آئے اور سب نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ شخص
ایسا نہیں ہے کہ اُسکے طرف یہ بگمائی کی جائے بلکہ واقع میں یہ ہے کہ اُس نے گمان کیا تھا کہ اُسکا پروردگار نہیں سئلے اُس نے
الودہ کیا کہ اپنے خدا کے پاؤں چوموں پس خدا تیرے مذہب کو خراب کرے اور گھاڑے اسی جنہلی بعد اُسکے
چاروں عالموں نے سر اٹھائے اور آوازیں بلند کیں اور اسپین غل چپا کر لڑنے لگے اور ایک دوسرے کے
قباج بیان کرنے لگے یہاں تک کہ جو اُس صحبت میں تھا سب انکی باتیں بری معلوم ہوئیں اور عوام بھی آمین
برا کہنے لگے اُس وقت یہو خدا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ اُنکی قسم مجھے نفرت ہو گئی تمہارے عقائد سے اگر اسلام ایسا ہے
تو افسوس لیکن میں تم سب کو قسم خدا کی دیتا ہوں کہ اس بحث و تکرار کو موقوف کرو اور اپنے اپنے گھر جاؤ کہ
سب قوم تعین برا کہتے ہیں یہ نہ کہ اُسے اور متفرق ہوئے اور سات روز تک پھر کوئی اپنے گھر سے نہیں نکلا اور
اگر نکلتے تھے تو لوگ انہیں بدلتے تھے بعد اُسکے انہوں نے آپس میں صلاح کی اور پھر جلسہ بقیام تنصیر متعین ہوئے

اور میں بھی انکے ساتھ بیٹھا اور اُسے مشورہ کرنے لگا اور کہا میں نے کہ میں چاہتا ہوں کہ کوئی عالم علمائے رافضی
ہو تاکہ میں تمہارا مناظرہ اُسکے ساتھ اُسکے مذہب میں کیجتا ہوں یا ممکن ہو کہ تم کسی کو انہیں سے لاؤ اُسوقت علمائے
نے کہا کہ اسی یوحنا رافضی بہت تھوڑے ہیں اور انکو مناظرہ کی استطاعت کہاں ہے مسلمانوں میں کیونکہ وہ بہت
تھوڑے ہیں اور مخالفین انکے بہت ہیں ہتھپتھپتھیں ظاہر نہیں کر سکتے یہ کہاں ممکن ہو کہ استدلال و حجت کر سکیں
بہت کم اور بہت بے قار و ذلیل ہیں یوحنا نے کہا کہ یہ جو تم نے کہا کہ وہ تھوڑے ہیں اور مخالف و دشمن انکے بہت
ہیں یہ تو تم نے انکی تعریف کی ہے اسلئے کہ خرافیل کی مدح جا بجا فرماتا ہو اور اکثر کی مذمت کرتا ہو قرآن میں دیکھو
فرماتا ہو وقلیل من عبادى الشکر و ما من معہ الا قلیل ولا تجد اکثرہم شاکرین و لکن اکثرہم
لا یعلمون علمائے کہا کہ اسی یوحنا کا حال لائق بیان کے نہیں ہے اسلئے کہ ہم اگر جان لیتے ہیں کہ فلاں شخص اس مذہب
پر ہو تو اُسکو جب تک قتل نہیں کر لیتے باز نہیں آتے اسلئے کہ وہ ہمارے آگے کافر میں خون اور مال اُنکا ہچلا کر
یوحنا نے کہا کہ اللہ اکبر یہ تو بہت بُری بات ہے کیس بات سے وہ اسکے مستحق ہوئے کہ یارین جائیں کیا شہادتیں
سے انکار کرتے ہیں انھوں نے کہا نہیں یوحنا نے کہا کہ قبلہ اسلام کی طرف ٹھہرنیں کرتے کہ انہیں یوحنا نے کہا
کچھ احکام اسلام سے جو ضروری ہیں انکار کرتے ہیں کہ انہیں یوحنا نے کہا کہ بُرے عجب کی بات ہو کہ جو قوم اقرار
شہادتین کریں اور احکام اسلام سے اقرار کریں انکا مال اور خون کیونکر حلال ہو احالانکہ پیغمبر نے فرمایا ہو کہ
مجھے خدا نے حکم کیا ہو کہ لڑوں آدمیوں سے جب تک وہ لا الہ الا اللہ کہیں یہ کہاں پیغمبر نے فرمایا ہو کہ مقبر
شہادتین کا بھی خون حلال ہو بلکہ حضرت کے سامنے تو یہ تھا کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا تو اُسکا مال اور نفس
محفوظ ہو جاتا تھا اب انکا حساب خدا پر ہو ہی اسکا عوض بیگا اُسوقت علمائے کہا کہ اسی یوحنا انھوں نے
بجائیں کہیں دین میں وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ افضل ناس پیغمبر کے بعد علی بن ابیطالب ہیں اور انکو خلفائے ثلاثہ
تفضیل دیتے ہیں اور صد اول میں امت نے اجتماع کیا تھا اس بات پر کہ فضیلت خلفا کی موافق ترتیب ہے
یوحنا نے کہا کہ یا تمہارے نزدیک بات ہو کہ جو کوئی یہ کہے کہ علی بن ابیطالب بی بکر سے بہتر ہیں تو اسے کافر
کہو گے کہ انھوں نے کہ ہاں اسلئے کہ خلاف جماع ہو کہ یا یوحنا نے کہ تم کیا کہتے ہو اپنے محدث حافظ ابو نعیم کو
علمائے کہا کہ وہ قبول الروایۃ صحیح نقل ہے یوحنا نے کہا کہ یہ کتاب اسکی مستمی بہ کتاب ثاقب ہو روایت کی ہے
اسمین پیغمبر خدا سے کہ آنحضرت نے فرمایا علی خیر البشرین ابی فدا کفر یعنی علی ابن ابیطالب سب آدمیوں سے
بہتر ہیں اور جو کوئی اس سے انکار کرے وہ کافر ہو اور کہا ہو علی خیر ہذا الاممۃ بعد نبیہما ولا یصل فی ذلک
الامناف یعنی علی ابن ابیطالب بعد پیغمبر خدا کے تمام امت سول خدا سے بہتر ہیں در اسمین شک نہ کریگا
کو منافق اور اسی کتاب میں ہے کہ حضرت نے فرمایا علی خیر من اخلہ بعدی یعنی علی ابن ابیطالب ان

سب سے بہتر میں جنگ واپس چھوڑتا ہوں اور احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں روایت کی ہے کہ پیغمبر خدا
 فرمایا جناب سیدہ سے کہ آیا تم راضی نہیں ہو مین کہ بیٹے تمھاری ترویج کی اس شخص کے ساتھ جو میری امت میں
 سب سے پہلے مسلمان ہوا اور سب سے زیادہ ہر علم میں و ہر علم کا سب سے بڑھ کر ہو اور اسی کتاب میں ہے کہ حضرت
 نے دعا کی کہ خداوند امیر سے پاس اس شخص کو اس وقت بھیج جو ساری مخلوقات سے بڑھ کر تیرے نزدیک محبوب
 کہ وہ میرے ساتھ آئے کہ کھائے اس طاہر بشوی کو بعد اسکے علی ابن ابیطالب فوراً حضرت کی خدمت میں آئے
 لیکر بوجھانے کہا کہ اے امتِ اسلام یہ تکفیر کر واسلئے کہ جائز ہے کہ جو باج صحابوں کی حضرت نے کی وہ زمانہ حیات
 حضرت میں ہو بعد اسکے بعض مرتد ہو گئے ہوں جیسا کہ تمھارا امام محدث حمید بن جمیع بن جابر میں روایت
 کرتا ہر متفق علیہ کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ روز قیامت کو میرے سامنے بعض مردان امت کو لائیں گے اور صحابہ
 شمال میں انھیں داخل کرینگے اس وقت میں کہوں گا کہ خداوند امیر سے صحابہ میں ارشاد ہو گا کہ تم مین جا
 کہ انھوں نے بعد تمھارے کیا کیا خرابیاں کہیں میں اس وقت میں کہوں گا جو بندہ صالح عیسیٰ ابن مریم نے
 کہا تھا فکنت شہیداً ما دمت فیہم ولما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم و انت حل کل شیء شہید
 ان تعد بہم فانہم عبادک وان تقفل لہم فانک انت الفقیہ الذی حیو پس اس وقت مجھ سے کہا جائیگا کہ یہ ہمیشہ مرتد رہے
 جیسے تھے جائی کی اس وقت علمائے کہا کہ اس بوجھانے جو تو کہتا ہے یہ دلالت کرتا ہے بعض صحابہ کا تداو پر نہ یہ کہ
 وہ دلالت کرتا ہے تداو ابو بکر و عمر و انکے اتباع پر کہے تو نہیں جانتا کہ روضہ کو کسے اس پر عظم پر جرات دلائی اور
 کہا ہے انکو یہ جائز ہوا بوجھانے کہا کہ تمھارے علما اور ائمہ نے مثل بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ابی داؤد و ترمذی
 روایت کی کہ جب پیغمبر خدا نے انتقال فرمایا تو جناب فاطمہ نے ہر لئے کسی شخص کو ابی بکر پاس بھجوا یا اور فرار کو
 اپنے باپ کی میراث میں اور اسی طرح جس قدر شخصیں اس میں تھیں طلب کیا اس وقت ابی بکر نے انکار کیا اور کچھ نہ دیا
 پس غضبناک ہو مین جناب سیدہ ابی بکر پر اور حیا جرت کی اس سے اور پھر کلام نہ کیا یہاں تک انتقال فرمایا
 در حالیکہ غضبناک گئیں اس سے اور روایت کی ہے تمھارے ائمہ نے بیج جمع بین صحابین کے کہ پیغمبر نے فرمایا فاطمہ
 میرے علیج کا کھانا ہے جو اسے اذیت دیا اسے مجھے اذیت دی یہ دو حدیثیں افضہ نے لیکر دو مقدمہ بنائے
 ایک کہ ابو بکر نے جناب فاطمہ کو اذیت دی اور دوسرا یہ کہ جس نے اذیت جناب فاطمہ کو دی اسے پیغمبر خدا کو اذیت
 دی اور خدا نے فرمایا ہر الذین یؤذون اللہ ورسولہ کما کتبت اللہ فی الدنیا والاخرۃ تو اور اگر کوئی
 شخص تمپر حجت دے اس جملہ سے تو کسی طرح تمکو کسی مقدمہ کا ان مقدمات سے منع نہیں ہو سکتا بعد اسکے
 بہت کچھ بوجھانے مذاہب ربیعہ سے کلام ہوتا ہے اور بوجھانے الزامات کثیرہ ان پر عائد کئے کہ جو
 ہو سکا جیسا کہ ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے اور ہمیشہ یوحنین رہے ہیں یہاں تک کہ ظاہر ہند زمانہ ظہور حجۃ الوداع

اور وہ حضرت اعانت حق کی فرمائیں اللہ تعالیٰ فرجہ و سہولت فرجہ مطلب ثانی بیج بیان حقیقت
فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے اور یہ کہ طبقہ اسلام میں فرقہ ناجیہ ہی ہر شخص کو طالب حق
اُسے چاہئے کہ اسے اختیار کرے کہ حق اس میں ہو اور یہ برحق ہو اور یہ نہ اسلئے ہو کہ مختار مولف رسالہ ہر اسلئے رو
نہیب کے لئے اپنی کہا ہو جیسا کہ ہر صاحب مذہب کا طریقہ ہو کہ اپنے مذہب کو بہتر سب سے جانتے ہیں چنانچہ
کتاب اللہ باری پر شاہ ہر کل حزب بما لہم فی حشوت بلکہ اس جہت سے کہ جوہر اسلئے حقیقت پر جوہر
کرتے ہیں وہ عقلا قوی ہیں اور بہت مدت تک مولف رسالہ ہر لے سیر مذہب کی اور محاصرانہ بحث تکرار
کی اور بقدر اپنی طاقت بشری کے بہت کچھ جاوہد کی لیکن حق اسلئے سو اسلئے و طریقہ میں بنایا اسلئے ہر حکم
و استقلال اس پر رہا اور چونکہ کوئی خیر انسان کے لئے بہتر مذہب حق سے نہیں ہو کہ فائدہ اسکا اس عالم میں
ظاہر ہو تا ہو جہاں پھر اختیار نہیں ہو کہ مذہب بدل سکیں اسلئے ان وجوہ تحقیق حقیقت مذہب و راوہ ترجیح
اس فرقہ کے اور جملہ فرقہ پر لکھتا ہوں کہ یہ ہر میرا اخوان مومنین و مومن کے کام آئے انشاء اللہ تعالیٰ پس
جاننا چاہئے کہ مطلب اول سے بخوبی واضح ہوا ہو گا کہ شبہات شیطانی سے تمام دنیا میں بلیات جملہ مذہب
سابقہ میں عموماً ایسے پڑے کہ حضرتین ہو سکتا اور اسی طرح بعد جناب سالتماج کے طبقہ اسلام میں بھی
اختلاف آرا حسب تعدد و ابوائے مسلمین ایسا ہوا کہ حسب اہل اصول ہفتاد و سہ فرقہ اس امت میں ہوا اور
اگر لحاظ اختلاف اصول نکلیا جائے اعتبار تعدد فرقہ میں تو شاید دو سو سے بھی زیادہ ہو جائینگے چنانچہ بطور
اختصار بیان جملہ فرقوں کا اہلئے بین کیا کہ تا طالب حق کو اس سے پہلے بصیرت فی الجملہ اور اطلاع انکے اختلاف
حال ہو اور وہ مراد فضل اللہ تمام ہوئی اگر وہ ہیں سلیم و عقل مستقیم کہتا ہو تو دیکھنے والے کو کافی ہو گا کہ اس
اختصار میں بھی خرابیان اور مذہب کی ایسے صرح ہو چکیں جس سے مستثنائے فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کیا
بحسب عقل نقل اچھا نہ جائیگا لیکن جوہر مرجع اس فرقہ کی حقیقت کے پس متعدد ہیں پہلے یہ کہ اس
مذہب میں باطل کی امنیہ نہیں ہو بخلاف اور فرقوں کے جنہوں نے زیادتی اور نقصان میں ہر حال
اور حق سے تجاوز اختیار کیا ہو جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ مذکور ہو گا دوسرے تنفر یہ خاں تعالیٰ
کی اور انبیا و حج کی اسلئے جیسی انکے مذہب میں ہو دوسرے فرقوں میں نہیں ہو اور اسکا حال بھی انشاء اللہ
مباحث آئندہ سے واضح ہو گا جیکہ مقابلہ کر گا دیکھنے والا اسکا انکی تنفر یہات آئندہ کا اور فرقوں کی شبہات
سے جو مطلب اول میں بیان فرقہ باطلہ میں مذکور ہوئیں تیسرے یہ کہ مسائل اصول فروع انکے موا
کتاب و سنت نبوی میں بنا انکی اور پر رائے انسانی اور قیاس شیطانی کے نہیں ہو بخلاف انکے اور مسلمانوں
دیکھو کہ جس نے جد نہ اٹھایا جاتا رہا کچھ لحاظ کتاب اللہ کا اور سنت نبوی کا نہیں یا دیکھو شاعر کو کہ کہتے ہیں

کہ خدا کے ساتھ اور معانی قدیمہ بھی خارج میں موجود ہیں مثل قدرت وغیرہ کے یقینی انھوں نے باری تعالیٰ
 مفقور کیا عالم ہونے میں معنی علم کی طرف اور قادر ہونے میں معنی قدرت کی طرف اور سوا اسکے صفات ثنائیہ میں
 معانی ثنائیہ کی طرف اور اسے قادر لذاتہ اور عالم لذاتہ اور حی لذاتہ اور مدبر لذاتہ نہ گردانا جیسا کہ فرقہ امامیہ
 اشاعہ پر کرتے ہیں بلکہ تصدق ہونے میں اسکے ساتھ ان کمالات کے مفقور طرف ان صفات کے کیا اور جب
 ایسا ہوا تو خدا کو محتاج و ناقص فی ذاتہ اور کامل بغیرہ کیا تعالیٰ عن ذلک علو کبیراً اور یہ نہیں کہتے کہ
 یہ صفات خدا کے ذاتی ہیں ایسے ان پر انکے شیخ فخر الدین رازی نے عرض کیا ہے کہ نصاریٰ نے کفر کیا اسلئے
 کہ کہا انھوں نے کہ تین قدیم ہیں اور اشاعرہ نے تو نو قدیم کہے فقط اور واقع میں ظاہر یہ ہے کہ اشاعرہ نے اپنے
 خدا کو بوجہ صحیح نہیں پہچانا بلکہ بوجہ صحیح پہچانا ہے اور اس معرفت میں ان مسلمانوں کے اور معرفت باقی کفار میں
 کوئی فرق نہیں معلوم ہوتا کیونکہ کوئی قوم و ملت ایسی نہیں ہے جو خدا کا انکار کریں بلکہ سب خدا کو ثابت کرتے ہیں
 اور خدا کے ساتھ عقدا رکھتے ہیں کہ موجود ہے اور خالق ہے یا مستثنائے فرقہ خلیل پر یہ کہ وہ البتہ اسکے قائل ہیں
 کہ نہیں مارتا ہلکہ وہ دہر والا سب خالق اور محبت خدا کو جانتے ہیں سب سے بدتر مشرکین و رب پرست ہیں
 میں لیکن یہ بھی اسلئے پریش کرتے ہیں کہ انکے ذریعہ سے قرب خدا حاصل ہو جیسا کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں
 بطریق حصر اسی حکایت کو فرمایا ہے اور مولف رسالہ کو ایک بار اتفاق صحبت گفتگو ہوا ایک شخص سے کہ وہ بزرگ
 و علماء طائفہ ہنود سے ساکن و دہ خاص ہے چنانچہ میں نے اُس سے پوچھا کہ تم بت پرستے کو کیوں چھا جاتے ہو
 ان صورت پرانے صنوعہ میں کیا ہوئے ان سے مجھ سے کہا کہ بت پرستی چھی خیر نہیں بلکہ یہ فقط اسلئے ہے کہ نفس بشری
 متوجہ طرف الحق کے یوں نہیں ہوتا جب تک ہر ریاضت مطیع و معتاد نہ کیا جائے اسلئے یہ کہا ہے کہ ایک
 صورت بنا کر سامنے رکھیں اور خیال کریں یہ خدا ہے اور انکی عبادت اطاعت یہاں تک کریں اس اعضا
 و جوارح سے کہ رقتہ رقتہ نفس معتاد ہو کر متوجہ طرف خدا کے ہو جائے اور سوا اسکے ہر خیر نظر میں بے حقیقت
 معلوم ہو اسوقت جب اصل خدا تک قریب ہو جائیں اور مرتبہ قرب الہ حاصل ہو جائے پھر بت پرستی بے فائدہ
 اور حرام ہے بالجملہ بت پرست بھی بت کو خدا نہیں جانتے لیکن حصول قرب الہی کا ذریعہ سمجھتے ہیں اور
 بتوں کے ذریعہ سے خدا کو پہچانتے ہیں لیکن یہ معرفت خدا کی بطور باطل ہے کہ بت خدا سے قریب کر دینگے اسلئے
 صنوع و مذہب ہوئی اسی طرح یہود نے اعتقاد کیا کہ غریزہ خدا کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا کہ مسیح خدا کا بیٹا ہے
 پس ان دونوں نے خدا کو پہچانا لیکن اس طرح پہچانا کہ خدا صاحب ولادہ ہے اور یہ خلاف تنزیہ ہے اسلئے یہ معرفت
 باطل کی گئی اسی طرح جسے جسمیتہ و صورت و تخیط کا اعتقاد کیا ہے یا جسے بھی خدا کو لیکن ان خرابیوں کے
 ساتھ پہچانا یہ معرفت باطل ہوئی اسی طرح سب نے دریاے معرفت الہی میں کہ بحر متیق و ظلم و غوطہ زنی کی

جسکاراہ تباہنے والا عارف تھا وہ انھیں سید ہی راہ لیکھا اور مقصود تک معرفت صحیح کامل ہی پہنچا دیا اور
 جس جس کا راہ تباہنے والا ناقص اور نابالغ و بے علم مثل اُنکے تھا وہ ساحل مراد تک نہ پہنچا سکا بچ ہی میں
 پھر پھر کے تباہ ہو کے بمقتضا سے لایندہ کثرۃ السیر لا ہذا راہ حق سے دور پھرائے اور کوئی فائدہ غوطہ
 زنی سے ساحل مراد تک پہنچنے کا پایا بلکہ طالع البمر و ارید ہو کر گئے تھے اُس سیاہی بحر عمیق میں جو کنگرہ تھملا
 اُسے لے آئے اور اُس کو اپنے ذہن میں مروا بھیجھا گئے کیونکہ انھوں نے نہ مروا رید تک سائی پائی نہ دیکھا
 جو پچانتے اور تمیز کرتے کہ یہ مروا رید ہی انہیں بخلاف اُسکے جو ساحل مراد تک ہوا یا اور بامر او مروا رید لے آیا
 وہ جب بحر و اریا کو دیکھتا ہو جانتا ہو اور پچانتا ہو کہ مروا رید کیا ہوتا ہو اور بحر و اریا کیا چیز ہو لیکناں شاعر
 اور اُنکے تابعین نے تو بخدائی و بیہود و شرک میں سے جو قائل صاحب ولاد و شرک ہونے کے باری تعالیٰ کے
 حق میں ترقی زیادہ کی کیونکہ یہ اہل نسب کوئی اسکا قائل نہیں ہو کہ حق تعالیٰ اولاد و شرک کا بیجا فعال اتی
 اور بالبع حکمت میں محتاج ہو اور انھوں نے تو خدا کو فعل میں محتاج طرف معافی ہشت گانہ کے جنھیں صفات
 ثبوتیہ کہتے ہیں کیا پس یقینی یہ انکی معرفت خدا کے ساتھ منجملہ اُن اسباب کے ہو جو اُنکے او شرک کا کے ساتھ و شر
 خلود نار ہو اور کلمہ اسلامیت کے لئے موجب حفظ نفس مال کا اُنکے قتل و غارت سے ہو گا پس ہم فرقہ امامیہ شاعتر
 اُنسے مر بوبیت میں جدا ہوئے اس طرح کہ ہمارا خدا وہ ہو جو تنہا اور ایک ہو قہیم و ازلی ہونے میں و راسخا خدا
 وہ ہو جسکے ہی ہم ہونے میں اُنکے شرک میں ہا لہ الله الواحد المتفرد بالقدم علی ذلک بلکہ بحجۃ انہم فرقہ امامیہ
 اثنا عشریہ جملہ اصول میں اُنسے جدا ہیں کیونکہ انکا وہ خدا ہو جو محتاج طرف معافی ثنائیہ کے ہو اور اُنکا وہ ہی ہو
 جو معصوم جنھیں اور خلیفہ بلا فصل اُنکے ابو بکر میں اور ہمارا خدا وہ ہو جو متفرد بالقدم اور ازلی ہو صفات اُسکے
 عین ذات اُسکی ہیں وہ کسی طرف محتاج نہیں ہو سب مخلوق اُسکے محتاج اُسکی طرف ہیں نبی آخر زمان اُسکے
 محمد مصطفیٰ وہ ہیں جو معصوم ہیں و خلیفہ بلا فصل بعد اُنکے علی ابن ابیطالب اور انکی اولاد طاہرین ہو عدل
 میں انکا مذہب یہ ہو کہ حسن قبح افعال کا تابع امر و نہی ہو اگر خیر و طبع کو دخل جنہم کہ نہی کا حکم ہے اور عاصی کو
 بہشت میں لیجا ایگا تو ہیکا نام عدل ہو اور ہمارے یہاں حسن قبح افعال کا تابع عقل ہو معاد اُنکے یہاں ہے ہو
 جن میں خدا کی رویت ضروری ہو یا انہو اگر جنہم میں پاؤں رکھیکا ہمارے یہاں معاد اسکا نام ہو کہ مخلوق
 انھیں اجساد و کشفہ میں قبر سے اٹھائے جائینگے اور جزیرہ اُنکے اعمال پائینگے اور جس طرح خدا اس دنیا میں مشرود
 برتر اس سے ہو کہ مشابہ عباد کے کسی مرتب ہو جائے اور لوازمات جسمی اُسکے ساتھ پائے جائیں ہی طرح رزقیا
 میں رہیکا جس طرح بیان اُنسے فرمایا ہو کہ لا ہمارو ہوا یدرک لا بصار و ہوا لطیف لا خد
 اسی طرح رزقیا میں مرنی نہو کا علاوہ اس مباہلت کے عقدا اس فرقہ کا یہ ہو کہ شرط دخول بہشت

اگر شاعری حلاوت اللہ علیہم اجمعین ہو اور یہ فرقہ انہیں وجود سے متوق ہے تمام فرقہ ہائے طبقہ اسلامی سے اور
ایسا نام کمال فراق ہو کسی بات میں اور فرق سے مشابہ نہ ہو والا جملہ فرق آپس میں متشاکر احوال عقاید
میں ہیں تھوڑے تھوڑے فرق سے فرقہ فرقہ علیحدہ ہوا ہے مخصوص اصل ہی فرقہ شاعری کے لئے ہوا جائے اب
عقائد میں مباحین ہیں تمام فرقہ ہائے طبقہ سلامیہ سے تو اس سے یہ بات ظاہر ہوئے کہ پیغمبر خدا نے جو چیزیں
ستفرق امتی علی ثلثہ وسبعین فرقة واحدة منها ناجية والباقي في النار اور اب یہ ہے یہی فرقہ
مراد لیا جائے جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ فرقہ فقط جماعہ فرقوں سے جدا ہے یا غیر انکے مثل شاعرہ وغیرہ جیسا کہ انھوں نے
دعویٰ کیا ہے تو اگر ایسا ہو تو چاہئے جماعہ فرق ناجی ہوں کیونکہ بنائے نجات صول و عقائد پر ہو اور حصول
سوائے اثنا عشر فرقہ کے سب متشاکر ہیں پھر کیا وجہ کہ اور نہ بخشہ جائیں عقائد میں شریک ہوں نجات
حلیج ہوں و جب سب ناجی ہوں تو واحدہ منها ناجية والباقي في النار درست نہیں آتا بلکہ کلہم ناجية و واحدہ في
النار ہوتا ہے اور وہ خلاف مراد نبی ہے علاوہ اسکے حدیث متفق علیہ میں الفریقین ہے کہ حضرت نے فرمایا اے
تارک ذیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی ما ان تمسکتم بہما لن تضلوا بعد الخ اور یہ ظاہر ہے کہ بعد نبی و نو کے ساتھ
یہ اپر اتباع و تمسک سوا اس فرقہ کے اور کسی نے فرق سلامیہ سے نہیں کیا بلکہ پیغمبر کے قرین ذات ہی سے
حسبنا کتاب اللہ شروع ہوا اور وہی آج تک ہے کہ اگر نام علیہم السلام کا جو خاص عترت نبی ہیں کہ میں
آج تانا تو نہ پھیر لیتے ہیں بلکہ سچ ہے کہ تمسک ان سے و اتباع ان کے قول کا تو بشری چیز ہے اگر نام بھی ان کے اور فرق
علما سے پوچھتے تو کسی کو یاد نہیں سوا اسکے خود تعین فرقہ ناجیہ اور ہالک کی حیثیت صحیح میں آنحضرت نے یہ فرمائی کہ
مثلاً ہل بی کل سفینة نوح من رکبھا بخي ومن تخلف عنها غرق وهو یسرل کوئی نہ صاحب قیل سلیم
فرز و کشتی نہ رہا اس میں کہ مذہب حق فرقہ اثنا عشریہ کا ہے اور یہی فرقہ فرقہ ناجیہ ہے کیونکہ یہی فرقہ سب سے جدا ہے
حوال و عقائد میں بلکہ اکثر مسائل فروع میں بھی جس سے واحدہ منها ناجية کا مصداق ہوتا ہے اور یہی فرقہ
راکب سفینة الہدایت علیہم السلام جو خاص سی فرقہ نے اطاعت کامل کی ہے کہ تا قیامت خلافت نبی کو بار الہیت
معصومین میں ان کے منحصر جانا اور انکی اطاعت کی ہر امر میں موافق انکی ہدایت کے خدا کو پہچانا نہی کے ارشاد کو
مانا محبت کو انکی اپنا ذریعہ نجات جانا خوشی سے انکی خوشی کی غم سے انکے غم کیا بخلاف اور فرق سلامیہ کے کہ
انھوں نے کچھ قدر اطاعت الہیت کی مگر اور ہمیشہ انکے حقوق کے املاوت بلکہ نفوس کے اتلاف میں کوشش
کرتے رہے اور ابھی تک اس سے باز نہیں آئے اگر کوئی آج بھی کہے اُن سے کہ فلاں معین صاحب کرامات ہے تو
منازل طو کر کے جاتے ہیں اس پاس لکھن بھی نہ دیکھا کہ جسے خدا نے باری اللہ خطاب یا اسکے قبر کی طرف منہ کر کے
دور ہی سے زیارت کر لینا الحمد للہ علی ذلک کلیہ اور بخلاف وہ فرقہ سبب اثنا عشری کے یہ بات ہے کہ انھوں نے

وین ان امہ سے اپنے لیا ہوا یقینی معصوم ہیں اور دوست و دشمن کے نزدیک فضل و عظم و دوح و عبادت
انکی سلامتی انکی فضیلت میں حق تعالیٰ نے سورہ ہل انی آیہ تلمیذ آیہ ایجاب مودت قرنی آیہ ابتہال وغیرہ کو
قرآن میں نازل فرمایا ہوا اُسے موافق اور مخالف سب تسلیم کرتے ہیں کسی کو محل انکار نہیں ہوا اور جب ایسا ہو
تو یقینی یہ نہ ہوگا لے اپنے صحت دین کا اور اپنی نجات کا جو یقین ایسا رکھتے ہیں جیسا انکے امہ کو یقین تھا
اور سوائے اور فرق اسلام اور انکے امہ کوئی یقین نجات میں کر سکتا کیونکہ کسی اور کی شان میں اس طرح شہادت
کتابت کی کہ میں نہیں وارد ہوئی جسے کہے کہ نبض کتاب شہادت ایسی یقیناً ناجی ہیں ورتا بہت یقین
نجات کی بہ نسبت شک کتہ کے بہتر اور انھیں جوہ سے یہ ہر کہ بلا حظہ کتب معلوم ہوتا ہے کہ اس فرقہ والوں نے
تعصب کو غیر حق میں کہیں اختیار نہیں کیا بلکہ تابع مضامین ایسی و فرمان پیغمبر اپنے امہ علیہ السلام کے ہیں بخلاف
انکے غیر فرق کے کہ انھوں نے یہ تسلیم کر کے کہ حق یہ ہر چیز حق کو اختیار کیا ہو چنانچہ غرالی اور متوکل نے کہ وہ
امام مذہب شافعیہ میں تصریح لکھا ہے کہ اگرچہ تسلیم قبور کے شارع علیہ السلام سے وارد ہوا وہی مشروع ہو
لیکن جب رافضیہ نے اسے اپنا شعار کیا تو مجھے خیر شہد بنانے کی طرف کہ جو لفظ تنیم ہو عدول کیا اور مجھے
نے کہ منجائے مذہب نبی حنیفہ ہو تقییر قول خدا میں ہوا الذی یصلی علیکم و صلاتکم لکھا ہے کہ اگرچہ تقضی اس آیت
کریمہ کا یہ تھا کہ سلمان پرورد بھیجے جائے لیکن جب اسی رافضیہ نے اپنے امہ میں اختیار کیا تو مجھے پیغمبر کے سوا
سب پرورد بھیجنے کو منع کیا اور صاحب ہدایہ نے ابو حنیفہ سے نقل کی ہے کہ اگرچہ مشروع انکو بھی پہنا دست
میں ہو لیکن چونکہ رافضیہ نے اسے اپنا شعار کیا انداز میں دست چپ میں پہنا اختیار کیا اسی طرح بہت کچھ
تعصب و فریق نے کہے ہیں کہ غیر حق کو اختیار کیا ہو اب لائق غور یہ امر ہے کہ تغیر شرع اور تبیل حکم نئی
کس کا کام ہو لیکن انھوں نے بہت کچھ عتین پیدا کیں و اعتراف بھی اسکا کرتے ہیں و یہی طریقہ انکے یہاں
انکے صدر امہ اول سے چلا آتا ہے جیسا کہ قول عمر بن الخطاب صاف اُسپر دلالت کرتا ہے متعنان کاننا
محللین فی عہد رسول اللہ وانا ہما دعا ف علیہما اور اسی طرح طلحہ وزیر کا عائشہ کے ساتھ خروج کرنا
جنگ جمل میں کتبا باور قبیح ہوا ہوا جانے کس طرح پیغمبر خدا کو نہ دکھا ئینگے روز قیامت حالانکہ اگر کوئی شخص
ہم میں سے کسی غیر کی عورت سے باتیں کرے اور اُسے اس کے گھر سے نکال لیجائے اور اُس کے ساتھ سفر کرے
تو تمام دنیا سے زیادہ اُس کے شوہر کے نزدیک دشمن و برابر ہوگا باوجود اسکے کہ پیغمبر خدا نے ہر آدمی کے مسلمانوں
سے ان کی اطاعت اختیار کی اور کچھ بقابل علی ابن ابیطالب حق ناحق کا لحاظ نہوا اس سے زیادہ تعصب ان
فرق کا اور کیا ہوگا و سبغہ الدین ظلموا ای مُنقلب سبغہ الدین اور انھیں جوہ ترجمہ ہے بطیف یہ ہے
طاہرہ اسلام میں بخلاف مسائل اصول اسلام میں اختلاف و طرح ہوا ایک اسکے تابعی ہو سکے امامت با اتفاق اس

ہوتی ہو اور دوسرے پہ پہلو سے کہ امامت بنی حق تعالیٰ پر یا بلکہ جیسا کہ وجود جناب ابراہیم علیہ السلام سب نے
 اعتقاد و تسلیم کیا ہو کہ خدا موجود ہو اور خالق ہو مگر فرقہ دہرہ یہی اسی طرح طبقہ اسلام میں سب نے اتفاق کیا ہو کہ
 علی ابن ابیطالب خلیفہ رسول اور امام ہیں بعد نبی کے کیونکہ جو باتفاق است کہتے ہیں وہ بھی قائل ہیں کہ بعد
 عثمان کے حجاب رسول خدائے باتفاق یکدگر علی ابن ابیطالب کو خلیفہ بنایا اور جو قائل نص ہیں وہ تو
 کہتے ہی ہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی میں خلافت علی ابن ابیطالب پر نص کی حتیٰ کہ بعض فرقہ خوارج کہ اپنے پیغمبر کو
 سلطانِ عداوت نہیں ہو مگر یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر خدائے علی ابن ابیطالب کو اپنا خلیفہ کیا تھا عمر بن الخطاب نے
 نہ مانا بلکہ فرقہ اشاعہ یہ کی ترجیح اور مذاہب پر اس مرتبہ بہت خوب واضح ہوتی ہو کہ ان کے امام کی امامت پر
 اتفاق صحت تمام طبقہ اسلام کو ایسا ہو جیسا وجود باری پر جماعہ اہل ادیان متفق ہیں و جب امام کی صحت ایسے
 طور و وضع سے ثابت ہو چکی ہو جماعہ احکام شرعی اور عقائد ان کے اور ان کے جانشینوں کے جو بزرگ و رئیس سابق و
 لاحق کے ہوئے صحیح متفق ہو گئے اور کوئی سوال ان کے اور فرقہ والا اپنے دعویٰ صحت مذہب پر ایسی دلیل واضح نقل
 کر سکتا والا یہی گو اور یہی میدان ہو آئے جسکا جی چاہے اور مقابل اسکے دلیل لائے اور جو وہ مرتبہ سے اس
 مذہب کے یہ ہو کہ بلا حظ سیرت پیش و ان فرقہ یہ بات معلوم ہوتی ہو کہ ہمیشہ و لاحق جو کامل ہوا اُسے سابق
 بالضرور خلاف کیا مسائل اصول فروع میں چنانچہ فرقہ اشاعہ میں دیکھئے کہ چار امام مذہب اسمین ہیں اور چار
 میں بس قدر خلاف اصول فروع میں ہو کہ اگر سب لکھا جائے تو ایک کتاب مستقل ہو کہ اختلافات کی ہو بخلاف فرقہ
 اثنا عشریہ کہ باوجود کثرت مذہب کہ تیرہ چنانچہ اشاعہ میں لیکن زعلی ابن ابیطالب علیہ السلام صاحب العصر
 سب متفق القول ہیں کہین نہیں لکھا گیا کسی نے کہا ہو کہ علی ابن ابیطالب نے جو فرمایا وہ غلط ہو لیکن حق یہ ہو
 جو ہم کہتے ہیں یا ہماری رائے میں یہ آیا ہو بلکہ ہر ایک دوسرے کا مصدق و معین ہو اور سب کے سب قرآن سے
 یا قول نبی کے موافق حکم فرماتے ہیں و اگر کسی نے پوچھا جی کہ آپ کی رائے اس مسئلہ میں کیا ہو تو یہی فرمایا کہ ہم نے
 سے حکم میں کرتے بلکہ جس طرح حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہو کہتے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ علم حقیقی یہ ہو
 جسے یہ سب جانتے ہیں کیونکہ حقیقت شکی نہ رہتے نہیں و ایسا نہوتا تو انہیں بھی اختلاف ہوتا اور ہر ایک میں
 سے بھی کہ علم کمال میں ایک مثل دوسرے کے ہو موافق اپنی رائے اور خیال کے مثل و پیش و ان فرقہ کے فقیر
 و تبدیل اصول فروع میں کرتا واذ لبس فلسفہ الحق اور انہیں وجود مرتبہ فرقہ سے یہ ہو کہ کتب تواریخ وغیرہ کے دیکھنے
 سے بخوبی پامرا ثابت ہوتا ہو کہ جناب سائنات کے بعد سے اب تک کبھی نہیں نیا نے و اخفت پلیٹ سے اور اس قدر والوں
 ایسی نہیں کی جیسی ان کے مخالفین سے کی بلکہ مثل ان کے ائمہ کے اس دار فانی میں مثل انبیاء سابقین کے رہے کہ
 جاعہ دین و سرکین کے ہاتھ سے کیا کیا اذیتیں ٹھامیں و رارے گئے لیکن اعلان کلمہ حق سے دست بردار نہیں ہو

اسی طرح ائمہ بھی ہمیشہ مورد آفات و مبتلائے صنوف ابتلا و مخالفین سے اس امت کے ہوتے رہے
لیکن کبھی اپنے طریقہ حق کو نہیں چھوڑا اور اعلان تلقین بن حق سے باز نہیں آئے اور کبھی جان اپنی عزیز نہیں کی
اور راحت اور وسعت دنیا کو راحت اخروی پر اختیار نہیں کیا اور یہ عمدہ دلیل ہر کمال یقین و حقیقت مذہب پر
ان بزرگواروں کے کہ جیسا انبیاء نہیں بد سلاسی طرح کبھی انھوں نے بھی انحراف نہیں کیا اس وقت مجھے معرکہ طفوف
پاؤ آیا کہ روزِ عاشورہ کی سی اذیتیں اور مفاقتیں غرور و انصرار کی اور دین قید بندگی باقی ماندگان کے پیش نظر
اور کیسی بلائے جوع و عطش و حرارتِ قناب گرمی و خشکی ریگستانِ حاطہ کئے تھے اور کیا کیا آوارینِ العطش و قتل
کی کوش زد ہوتی تھیں اور کیسا کیسا صدمہ گئے گریہ و راتِ اطفال شدتِ خوف و زیادتی گرسنگی اور تشنگی سے لگو
درد مند کرتا تھا اور کیسی کثرتِ فواج و آلاتِ حربی بجانب مخالف اور قلتِ عوان و انصرار و بے سامانی ہر گونہ اپنی
طرف غلبہ ستیلا سے مایوس کراتی تھی اور ان شدائد کے ساتھ خوب جانتے تھے کہ اگر بیعت کر لیں تو ابھی نجات
سکارہ دنیا سے ہو جاتی ہو اور تذلل و وسعت و راحت سے زندگانی بسر ہوگی لیکن چونکہ خلاف حق تھا ہرگز گوارا
نہ کیا اور شہادت و سعادتِ باری کو اپنے سید الشہداء نے اور حضرت کے ہمراہیوں نے پسند اختیار کیا اب میں
پوچھتا ہوں کہ کیوں و صاحبانِ بصیرت یا طبقہ اسلام میں بلکہ ساری دنیا میں ایسا سخت امتحان کسی و فرما
بھی ہوا کہ وہ اس پر باقی رہا ہو مجھے خوب تجربہ کیا اور دیکھا کہ ہر شخص متحمل مکر و کا اپنی ذاتِ خاص کے لئے
کسی قدر ہو سکتا ہے لیکن کبھی نہیں گوارا کر سکتا کہ بیٹے بچے بھائی جوان بچے قتل کئے جائیں اور قید ہوں
اور غیرت و کبھی اس کو گوارا نہیں کرتا کہ عورت میں سے زواج و نباتِ خواہ نامحرموں کے ہاتھ باختیار اپنے سر
و بے پردہ ہوں لیکن ان غیر رضیات کو شخص ہو اور مرد اور عالی خاندان و غرور کا گوارا کرنا اولیٰ واضح مثل آفتاب
ساطع ہے یقینی حصولِ یقین حقیقت مذہب تھا اور ساتھ والوں کا انکار و شکیبہ میں ہر سی سے باز آنا اور
اپنی جان کو قربان کرنا اور کچھ اپنے خاندانوں کی تباہی و بربادی سے اندیشہ نہ کرنا بمقابلِ اعانتِ حق بہ کفایت
یقین کرنا کہ اس امر کے کہ مذہب اس فرقہ کا حق ہے اور اسکے لئے پیغمبرِ خدا نے وعدہ نجات فرمایا ہے کیونکہ مذہب
جانتے ہیں کہ ہر ایسی حضرت کے بھی رؤسا اور علما بلکہ بعض صحابی پیغمبرِ خدا تھے پس اگر حق نہ ہوتا تو کیوں نہ کرنا حق
متحمل ان شدائد کے ہو کر جان دینے علاوہ اسکے انکار اور ائمہ کو بھی کبھی سلطنت و حکمرانی دنیا کی مثل خلفاء اور
ائمہ جور کے حال نہیں ہی گو کوئی یکمان کرے کہ اختیار و شیوع ہے مذہب کا بامید جلبِ منفعت نیا ہوا
ہو کا خاص مائدہ خلافت علی بن ابی طالب علیہ السلام کا جو تھا وہ بہت صححلال بے اختیار سے گذر و وقتِ جمعیت
یہ کہتے تھے کہ بیعتِ سیرتِ نجین پر کرتے ہیں اور حضرت جواب میں فرماتے جاتے تھے ہاں علی سیرتِ رسول اللہ
احکامِ شریعہ کے عملی نفاذ کی نوبت اچھی طرح نہ آتی تھی چنانچہ منقول ہے کہ جب اپنے زمانِ خلافت میں حضرت

نماز تراویح کے پڑھنے کو جماعت منع فرمایا اور کہا یہ بدعت ہے تو منافقین مسجد میں جمع ہوئے اور واعزہ واعزہ
 کہہ کہہ کر چلائے اور روئے بلوئے کی صوت پیدا کی مجبوسی پھر مختار کیا پھر ائمہ علیہم السلام کے اختیار کا
 تو کچھ بوجھنا ہی نہیں ہو کہ کیا تھا باوجود اسکے ہمیشہ طالبان حق اسے اختیار کرتے رہے اور جانیں تیرے رہے
 دیکھ تو تاریخ ہائے اسلامی کو کس قدر شیعر زمان نبی عباس میں اور کس قدر زمان نبی امیہ قتل ہوئے ولیکن کبھی
 راہ حق سے نہ ہٹ گزرے اور اب تک کس قدر دنیا ان پر تنگ ہو اور دشمنان میں انکے دیر میں کہ جہاں پاتے ہیں
 اور دست رس ہوتا ہو تو اذیت رسانی اور قتل میں دریغ نہیں کرتے ولیکن ان سب کے ساتھ حق پسند رضا
 الہی کے لئے ہمیشہ ان امور کو گوارا کرتے ہیں اور سفینہ الہی علیہم السلام پر بیٹھنے سے اپنی نجات طوفان ضلالت
 سے جانکر ہمیشہ بچتے جاتے ہیں اور باوجود اسکے کہ اکثر علمائے شہید کئے گئے لیکن کچھ ایسا لطف حق میں ہو کہ پھر
 باز نہیں آتے اور نہ آئیں گے انشاء اللہ تعالیٰ کا شا مکاں تنبیہ صحیح بیان فرقہ صوفیہ دیکھو فقر و نواصد کے جانتا چاہا
 کہ لفظ تصوف قبل اسلام متعل فرقہ حکما میں تھا کہ جنہوں نے حق سے میلان کیا تھا اور بعد اسکے ایک جماعت
 زناد توہین متعل باجہ اسلام شایع ہوا اور جناب سالتاب صلی اللہ علیہ الہ کے بعد اختلافات میں میں واقع ہو چکے اور
 فرق کثیر اس طبقہ میں بھی ہو چکے تو ایک جماعت مخالفین فرقہ امامیہ سے مثل حسن بصری اور سفیان ثوری اور
 ابوباسم کو فی اور انکے اتباع ملقب ساتھ اس لقب کے ہوئے اور واضح رہے کہ یہ تمام جماعت ائمہ ہدی علیہم السلام
 دشمن اور مخالف تھی اور انہوں نے ائمہ علیہم السلام سے انکے زمانے میں معارضات مباشات کئے ہیں اور ہمہ تن اس
 جماعت کی فکر و ہمت پیشہ فعل تھی کہ نور خدا کو بجھا دیں لیکن خدا نے اپنے نور کو تمام کیا اور تمام کر گیا دل کراہ کا دون
 اور فرق باطلہ نے اختلاف اصول مذاہب میں کر کے اپنے پیشروان کے موافق ایک ایک اختیار کی و سہ سے
 کام میں لگا لیا لیکن اس فرقہ کی اصل غرض یہ تھی کہ ائمہ ہدی کو مشا دین و زخود بمقابل انکے امام طریقت بنیں اور اسکے
 ذریعہ سے کسب نیا کریں اور جو باتیں شیعہ اپنے ائمہ میں ذکر کرتے ہیں وہ اپنے میں ظاہر کریں اور سفہا کو دکھا کر دم
 تزدور میں اپنے پھنسائیں چنانچہ کچھ اسطہبت کچھ ریاضتیں و انواع زیر نجات طلسمات اعمال کہ حکماء سابقین اور
 لاحدہ و کفر و کاجنیدین اسباقی سابق میں کرتے تھے اسے حاصل کیا تاکہ بدریغ اسکے افعال جو خلاف عادت
 اکثر خلق میں اور علین انکی سب پر ظاہر نہیں ہو سکتیں عمل میں لائیں اور اسیں دعائے کرامات کریں چنانچہ ہمسایہ
 کہ پہلے عارف بنے اور کہا کہ ہم خدا ہیں یا خدا رسیدہ بعد اسکے مدعی کشف ہو کر بدریغ اعمال مذکور کی کلمات ظاہر
 کرنے لگے اور سفہا کو میری بنانے لگے بعض خدا بن گئے اور بعض مدعی کشف ہو کر نبی ائمہ ہدی سے ولایت و جبریت
 سے مستغنی ہوئے چونکہ شیعہ کہتے تھے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کو جمیع علوم سے مکمل فرمائی اسی طرح بدریغ ان
 حضرت کے علم کل و مایکون ائمہ ہدی کو بھی پہونچا ہوا دربر وقت حاجت و ہر حال ہوتے ہیں اور ہر حال حقیقت

انہی ظاہر ہو اور جملہ امور میں انہیں حق تعالیٰ نے قدرت تاثیر کی عطا فرمائی ہو تو انہوں نے بھی غوی کیا کہ
 خدا ہم میں خلل کئے ہو اور ہر کوئی کہ شفع کلمات حاصل ہو تاکہ انہی ترقی کر جائیں بالجملہ بہت بڑھو ہو اور ہمیشہ
 علمائے مذہب مامیہ شاعریہ انہی سے موافق ہدایت مہدی علیہم السلام نبی بزاری ظاہر کرتے آئے ہیں
 اور کتابیں انکی مذمت میں لکھیں ہیں چنانچہ شیخ مفید علیہ الرحمہ نے بھی انکے کابر سے ہمیشہ انکے رد و قبیح میں
 طول دیا خصوصاً در بارہ حسین بن منصور حلاج کہ اسکے حکایات و قصص کتب علمائے مامیہ مثل غنیۃ قصاص
 شیخ طوسی علیہ الرحمہ میں مذکور ہیں و مخالفین دعائے الہیہ انہیں کرتے تھے اور شیخ مفید علیہ الرحمہ تکفیر کرتے تھے
 یہاں تک اس باب میں فرمان جناب صاحب العصر علیہ السلام وارد ہوا جس میں حضرت نے حکم لیا پس ہر ایک
 اور وہ شخص ہو کہ جو کہتا تھا کہس فی جنتی سیدنا للہ اور اپنے صحاب کو کہ مشرفہ کے جانے سے حج کے واسطے
 منع کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میرے گرد طواف کرو کہ خدا کا گھر ہو اور میں خود خدا ہوں بالجملہ ایسی ترقیان اہل
 ستیری میں اس طائفہ کی ہیں و چونکہ انکی کتابوں میں تجاوز و تسامح زیادہ ہو کہ جس سے سہولت اہل دنیا کو
 ہوتی ہو مثلاً غنا کے بارے میں انکے یہاں یہ کہ حرام غناوہ ہو مجلس فساد اور جلسہ شراب میں ہوا الا حلال
 تو اب کیسا طالبان عیش دنیا کو لطف سہولت اس سے متصور ہو اور اسکی تصریح غزالی اور انکے اتباع نے کی ہو پس
 بالضرر بعض افراد غنا کو انہوں نے حلال کیا اپنے شاہجین کے لئے اور چونکہ اہل علم سے تھے اسلئے جو جو سہولت
 پسند ہیں وہ اُدھر مایل ہوئے کہ التذلل نفس بھی حاصل رہا اور خلافت میں بھی ظاہر میں نہیں ہوا بلکہ ایک لڑم کے
 قول کے موافق ہوا یا ترک ترویج اور توجہ طرف مردان سادہ رو کی جائز کی انہوں نے پھر اس کیسی سبک دی
 لازم آئی اسی سے زیادہ ترمیلان اکثر ناس کا طرف اس قدر ہو اور چونکہ ظاہر میں قہ کا یہ ہر کہ تارک دنیا ہیں
 بجز فقر و زہد پر کچھ کام نہیں ہو اور اسی طرح بجز معرفت کسی اور تعلق بجز او کسی بات سے مطلب نہیں ہو کسی بحث
 و تکرار نہیں کرتے کسی مذہب کے کو برا نہیں جانتے اتحاد خالق و مخلوق کے قائل ہیں کسی سے دشمنی نہیں ظاہر
 کرتے اور ایسا مذہب وسیع اختیار کیا ہو کہ جس میں کافر اور منافق و فاجر و غنی و فقیر سب کو رضامند کر دیتے ہیں
 اسلئے زیادہ انکی طرف اہل دنیا کی رجوع ہوئی اور بہت رونق انہیں شیطان نے دی موافق و مخالف سب
 انہوں نے اتفاق کیا سلاطین ملک میں سے کچھ مخالفت مہدی علیہم السلام اور کچھ خواہش سہولت دنیا
 انکی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے تئیں انکار میں ظاہر کیا اور جب ملک و سلاطین کو ایسا دیکھا تو رعایا بھی مرید ہو گئے
 اور اسی سے انہیں منافع کثیرہ قہر م کے اور ترقی دنیا کی بہت جلد حاصل ہوئی بالجملہ عقائد اس طائفہ کا یہ ہو
 حق تعالیٰ کل مخلوقات میں اپنے خلل کئے ہو یہاں تک کہ قادر و راست میں بھی تعالیٰ اللہ عاقبول الکافرون علقا
 کید اور اس خلل کی تمیث میں کہتے ہیں کہ جس طرح دریا کا پانی اور موج وقت خطر اب دریا سے تہہ معلوم ہوتی ہیں

کہ دیکھنے میں لاکھوں مومنین ہیں لیکن واقع میں وہ سب ایک یا کاپانی ہو کہ تہج نے اسے کثیر کر دیا ہو تو یہ سب
 متعدد اعتبار سے ہیں الا حقیقت سب کی ایک ہر اسی طرح تمام مخلوقات اتنی عین خدا ہیں ورتعدان میں
 بسبب عوارض خارجیہ اور شخصیات کے جو مادہ کو ان مخلوقات کے عارض ہوا ہو چنانچہ برگ طاغہ انکا شیخ
 عطار جب اسکے اخبار کفر و اضلال سلمین کے بادشاہ زمان کو پوچھے تو بوجہ سب فتوائے علمائے وقت اس
 بادشاہ نے جلد کو حکم دیا کہ اسکا سر کاٹ لائے جب دایا تو اسنے کہا تو میرا پروردگار جس صحت میں تو چاہتے ہو
 اگر میرا مارنا منظور ہو تو میں یہ ہوں بعد اسکے اس جلد نے اسے قتل کیا اور مخلوق کو پروردگار بنانا اسکے کچھ کا
 نہ آیا واضح رہے کہ یہ مذہب عقائد بنسبت مخلوق و خالق کے نہ فقط مخالف کتاب و سنت نبی اخبارائے
 صادقین علیہم السلام بلکہ ہل دیانات میں سے ہی ایسا نہیں کہتے ہاں مشرکین ہل آرا مثل بعض حکما
 مشرکین براہیمہ ہل ہند کا یہ مذہب تھا اور ہر انھیں سے انھوں نے اس مذہب باطل کو لیکر اپنا نام کیا اور
 عاشق خدا اور عارف و رسالک و رولی اندھ ہونے کا ادعا کیا چنانچہ مولف رسالہ کو اکثر اکابرین برہمہ سے صحبت
 اور گفتگو کا موقع ملا اور بخوبی تحقیق ہوا کہ یہ مذہب انکے قدما کا ہوس کیا بد حال ہو اس فرقہ کا جسکے پیروان
 طبقہ اسلام سے ہو کر خلاف خدا اور حج اعتقادات کفار و مشرکین کو اختیار کریں اور بزرگ اسکے پھر ہر طریقت
 اپنے تئیں قرار دیں ورنے اعتقادات سے یہ ہر کہ سالک جب عبادت خدا کرتا ہو تو ایسے مرتبیین کو پہنچ جاتا
 کہ پھر بعد اسکے محتاج طرف عبادت خدا کے نہیں ہوتا موافق قول خدا کے **وَ اخذ ربك حتى ياتيكَ اليقين**
 بالجملة انھوں نے یقین کے معنی علم و معرفت اللہ کے رکھیں ہیں وراہبیت علیہم السلام کے اخبار میں سب
 یقین سے مراد موت ہو بغیر عبادت خدا کہ جب تک اس وارکلیف میں موت آئے اور اس معنی سے تو یہ
 وافی ہر ایہ دستور لعل پیغمبر خدا اور علی رضی اور جلالہ مدہدی علیہم السلام اور جمیع علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم
 اور رضی اول مستعمل نقطہ اسی فرقہ کا ہو اور مجھے بہت تعجب ہوتا ہونے پر ان طریقت و مریدان بے حقیقت پر
 کہ ایسے کیونکر کہتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں حق تعالیٰ نے تکمیل علم و معرفت اپنے نبی آخر الزمان کی جمیع مخلوقات
 اپنے زیادہ فرمائی سب مدعیان معرفت حق شناسی اپنی سلسلہ سلوک کو الیہ المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام
 کی طرف منتہی کرتے ہیں پھر یہ سب کو خوش ثابت ہو کہ یہ دونوں برگوار عالم و فرائض واجبہ کے ہمیشہ مشغول عبادت و
 طاعت متعلق بطاہر اعضائے جسدانیہ بھی رہتے تھے چنانچہ حال ان دونوں برگواروں کا جو کتب تواریخ میں
 مسطور ہو ہے کہ پیغمبر خدا ہر شب کو ہر قدر نمازین بکثرت پڑھتے تھے کہ پائے مبارک تو ہم ہو جاتے تھے علی بن
 ہزار رکعت نماز کی ہر شب میں پڑھا کرتے تھے اور سب علیہم السلام کی علی ہی سیرت تھی کہ ہمیشہ متعلیٰ باری
 شاقہ جسدانیہ عبادت الہی میں ہوتے رہے جناب امام حسن نے حج مکہ پر یادہ فرمایا کہ علیہ السلام فرمایا

کس وقت آخرین مبتلا بکمال شدائد و صعوبات ہو کر نماز ظہر کو بجا عبت صحاب پڑھنا بنا بر روایات متعددہ
اور عصر کو تنہا پڑھنا اور امام زین العابدین کا اکثر الصوم و اکثر الصلوات و اکثر المناجات ہونا مشہور و متواتر ہو چکا
یہ مدعیان حصول یقین بمعنی معرفت اللہ رتبہ علم معرفت میں ان بزرگواروں سے بھی زیادہ ہو گئے کہ مستغنی عباد
سے زندگی میں ہو گئے یا پیغمبر و امام اتنے بھی نہ تھے تو پھر خدا نے کاہے سے انھیں یہ مناصب جلیلہ نیا میں
فرمائے تھے بالجملہ عقل سلیم کھتا ہو گا وہ یقینی سمجھیکا کہ ایسے تاویل آیات و ایسے اعتقادات فاسدہ کا سبب
کوئی نہیں بخیر احداث بدعت اور اضلال عباد اور درحقیقت ابطال وحدانیت باری تعالیٰ اور رسالت انبیا
علیہم السلام اور تکذیب شریعہ پر اور ان کے عقائد باطلہ اور اعمال فاسدہ سے یہ کہ جو جو عبادات اللہ علیہم السلام
سے علمائے شیعہ نے کتب میں اپنی نقل کئے ہیں اُسے انھوں نے بالکل ترک کیا ہو اور خود بمقابل اُسکے عبادات
اور اذکار جو کتب شریعہ میں مذکور نہیں اختراع کئے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ محض اُسکے ہر کہ تا خلاف علمائے اہلبیت
ظاہر ہو اور کوئی یہ نہ کہے کہ یہ کیسے مقلد ہیں اور سبب اُسکے عوام کی نظر میں عباد ظاہر ہو اور رونق و منفعت حاصل
اور یہ نہ سمجھے کہ حق تعالیٰ عبادات سے نہیں قبول کرتا مگر اُسے کہ جسکے لئے بذریعہ اپنے پیغمبر کے بصوت خاص امر
فرمایا ہو نہ یہ کہ کوئی اپنی مرضی کے موافق عبادت کرے پھر وہ عبادت کا سیکو و شیطان نے کیا ترک عباد
کی تھوڑی درخواست کی تھی اتنا کہا تھا کہ آدم کے لئے سجدہ کرو گا تو چونکہ یہ ترک ہو رہا اُسکے اور عباد کا کام
آئے اور مردود ہو افاضل غسانی نے اپنے زمانے کی ایک حکایت لکھی ہو کہ ایک شخص علمائے صوفیہ سے تھا کہ وہ
علمائے شیعہ سے بھی اپنے تئیں جانتا تھا ایک درمیر پر خطبہ کرتا تھا اپنے صحاب سے اسی اثنائیں کہیں لگا کہ میں
صول اربعہ یعنی کتاب کلینی و تہذیب و تبصیر و من لا یحضرہ الفقیہ کو اپنے ہاتھ سے لکھا اور پڑھا اور صحیح کی
لیکن جب اُسے بفائدہ دیکھا تو چاروں کتابوں کو بقیث ایک دم کے فروخت کیا اور اس دم کو پانی میں
پھینک دیا اب اسکے ایمان کو دیکھنا چاہئے خدا اُس پر لعنت کرے جب یہ کتب مفید اصول و فروع شیعہ و غیر
ہیں بفائدہ ہوئیں تو اب اصول و فروع کے لئے اسکی سوائے شیطان کون مفید ہو گا صاحب کشف نے
تفسیر میں اسکی یہ وافی ہدایہ کے قال کہتم تحبون اللہ فاشعقونی الخ بہت کچھ تشنچ و رد صوفیہ کی ہو اور انکار
انکی حقیقت سے کیا ہو چنانچہ محصل اُسکا یہ ہو کہ جب دیکھو سیکو کہ محبت خدا کا ذکر تا ہو اور تالیان بجا تا ہو ذکر
محبت کر کے اور آواز لگاتا ہو اور گاتا ہو تو کوئی شک نہیں ہو کہ اُسنے خدا کو نہیں پہچانا اور محبت خدا کہ نہیں جانا
اور گانا اور چلانا اور تالیان بجانا اُسکا نہیں ہو مگر یہ کہ اُسنے اپنے نفس خبیث میں ایک صورت کو جو تجلیہ و معشوقہ
تصوکی ہو اور اُسکا نام جہالت سے غلط رکھ دیا ہو اور اُسکو طلب کر کے تالیان بجا تا ہو اور گاتا ہو اور نعرے
لگاتا ہو اور مہیا ہو کہ دیکھا ہو میں کہ اسی حال میں کہ تالیان بجا تا تھا اسکی منہ زار نہیں اُسکے کل آئی اور جو

اجتہاد حوام الناس سے گرو اسکے پیچھے تھے وہ رونے لگے بسبب اسکے کہ انھیں مشاہدہ سے اس حال کے
وقت قلب طاری ہوئی تھی اور واقعہ میں کچھ بات نہ تھی اُس بیہوش کا سبب بخود ہی یا جنون یا اسکی جعلی
تھی اور دیکھنے والوں کی یا حماقت تھی یا سیر کے اڑانے کو بتاتے تھے فقط اور اسی اعتقاد فاسد سے ہر جو کہ غرائی
اپنی کتاب جہاں العلوم میں ادعا کیا ہو کہ میں اہل کشف ہوں اور یہ کہ زیادتی ابو بکر کی امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
پر مرتبہ میں اسکے اوپر منکشف ہوئی اور بھی اسپر اسی حالت میں یہ منکشف ہوا کہ نیرید بعنت کہ ناجان زمین ہو کہ
مسلمان تھا اگرچہ اپنے فرزند رسول الثقلین امام حسین کو شہید کیا کیونکہ انتہا اسکی یہ ہو کہ اُسے گناہ کہہ کر اور اتیان
کہہ کر موجب لعن نہیں ہوتا اور بھی اسپر اسی حالت میں ظاہر و منکشف ہوا کہ مذہب امامیہ باطل ہو بعد اسکے کہ
تدریس اُسے کی اور قریب پیش برس کے شہر مشوق اور کہ مشرفہ میں ملازم خلوت ہو کر آخر عمر تک پنے رہا اور ایک
کتاب تصنیف کی جسکا نام المتقون الضلال لکھا کہ وہ کتاب مثل ہر اوپر رد اور ابطال مذہب فہ امامیہ اثنا عشر
جو مدعی عصمت انبیاء و ائمہ میں اور اہل تعلیم کا نام رکھا ہوا اور یہ جو فرقہ امامیہ کہتے ہیں کہ علم حکام ہوتے ہو معصوم
سے لیا ہو اسکی تمثیل میں کہا ہو کہ یہ وہ شخص ہو کہ جمیع نجاسات سے متلوٹ ہوا اور بعد اسکے ایسا پانی طلب کیا
کہ جس سے انھیں ظاہر کرے اور اس پانی کی طلب میں سچی کی پس ایسا پانی نپا یا کہ وہ اُسے پاک کرتا اور نجاسات
کو اُس سے زائل کرتا پس وہ تمام عمر آلودہ نجاسات میں رہ گیا اور کتاب جہاں العلوم میں در غیر اسکے اپنی اور تثنیہ
اُسے مکرر یہ کلمہ لکھا ہوا کہ ہا قال الدافن خدا ہم الله اور اسی کتاب میں کہا ہو کہ اگر میرے پاس رافضی آئے
اور کہے کہ مجھے کسی کے اوپر طالبہ خون کا ہر تو میں کہوں گا کہ تیرا خون لائق مطالبہ نہیں ہو کیونکہ سنیفا اسکا
مشروط ہر ساتھ اسکے کہ حضو تیرے امام کا ہو پس تو اپنے امام کو لاکہ وہ بتیفا کرے فقط واضح ہو کہ یہ اعتراض بہ
غیبت امام اشفاق رحمی ہو اور جواب اسکا انشاء اللہ تعالیٰ باب ماست میں جہاں جو غیبت لکھے جائیگا یا جائیگا
انشاء اللہ تعالیٰ اور کتاب منتقدین تصحیح کی ہو کہ وہ جب چاہتا تھا ملائکہ اور انبیاء سے استفادہ کرتا تھا اور انکو ہی
کہتا تھا اور شیخ محی الدین عربی کہ اس فرقہ صوفیہ کا تیرا اپنی کتاب فتوحات میں حکایت کشف کی اپنے لکھی ہو کہ
میں مکرر آسمان پر گیا اور ظاہر انو مرتبہ تک کی تصحیح کی ہو اور جب قریب عرش کے پہونچا تو ایک شخص کو کہہ
ابا کہ صدیق تھے انھیں دیکھا اور جانے کے وقت ہر ہر آسمان پر ایک ایک نبی اولوا النعم دیکھتے گئے تھے و لیکن قریب
عرش پہونچ کر جو دیکھا تو ابا کہہ تھے اور یہ تھے پس انکا درجہ اورابی بکر کا درجہ انیسائے اولوا النعم سے بھی زیادہ تھیں
اور اپنی کتاب فصوص الحکم میں دعا کیا ہو کہ جو کچھ میں نے اس میں لکھا ہو وہ سب مواقع الاما و خباب پیغمبر خدا ہو اور
اپنا نام اُسے خاتم الاولائے رکھا ہو بسبب ایک خواب کے جو اُسے خود دیکھا تھا اور سوا اسکے اور کاشفات میں
اس ظاہر ہونے فقط ہاں ایضا جان بصیرت نرا چشم حق بین کہو لو اور گوش دل سے تقریر تہم رسالہ کو سنو

اور انصاف سے جواب دوسنا تھے جو اکابرین نے اس فرقہ کے اپنی کتب میں تصحیح کی بیخانی بلکہ کا علی بن ابی طالب
 سے مرتبہ میں فضل ہونیکو دیکھنا اور نیرید پر لعنت کر سیکانہ جائز ہونا گو امام حسینؑ البدر رسول الثقلین کو قتل کیا
 اور مذہبِ امامیہ کا باطل ہونا اور فرقہ امامیہ کا ہمیشہ نجس ہونا اور انبیاء اور ائمہ ہدی کا معصوم ہونا اور چون
 شیعہ اثنا عشری کا حلال ہونا اس طرح کہ مطلقاً لائق مطالبہ نہیں اور غرالی کا استفادہ کرنے میں انبیاء و ملائکہ
 سے طلق الغنان ہونا کہ جب چاہے یقینی انہیں کیجے لے اور پوچھے لے اور اس کا فرقہ امامیہ کو مکرر اپنی کتب میں
 بلفظ خدا ہر اللہ یاد کرنا اور محی الدین کا نوبار آسمان پر جانا اور قریب عرش ہو چکر اپنے تئیں اور ابابکر کو
 رتبہ انبیاء سے اولوالعزم سے برتر پانا اور جو کچھ کتاب فصوص میں اسنے لکھا ہے اس سب کا موافق المائے رسول خدا
 ہونا اور خود محی الدین کا موسوم باسم خاتم الوالیہ ہونا فقط آیا یہ سب موافق کتاب سند بھی ہو یا نہیں بھلا
 جسکی شان میں سورہ ہلالتی اور آیہ ایجاب مودۃ قرہے اور آیت اہتلال اور غیر اس کے باتفاق امت اسلام
 وارد ہوا اور ایک ضرب اس کے ہاتھ کی افضل عبادت ثقلین سے قرار دی گئی اسکا یقینی مفصول ہونا موافق
 کتاب سند کیونکر تجویز ہو سکتا ہو اور نیرید پر لعنت جائز ہونا اس کے معنی کیا ہیں صاف یہ ہے کہ اہل بہشت سے ہر
 مسلمان ہو ایک کبیرہ کے ارتکاب سے لائق لعن دخول نار میں ہو سکتا اب یہ بات موافق کتاب سند ہے
 آیا نہیں فرمایا خدا نے کہ من قتل مومنًا متعمداً فجزاؤه جہنم خالد فیہا آیا نیرید نے جانکر قتل نہیں کیا بلکہ ہرن کے
 شکار کو تیر چھنیکا تھا بیچ میں امام حسینؑ آگئے لگ گیا شہید ہو گئے تھے یہ سوار دن کے دستہ ہائے شامی ردی
 وافواج پیادہ گان مصری اور رعایا جمیع ممالک کی کہ اس میں ترکی و تازی حبشی و کوفی و گورجی و عجم نصرانی
 و یہودی ساتھ حربہ ہائے قہر کے ہمراہ افسران و اولاد مقتولین بدر کہ جو کمال بیدردی انتقام خون بزرگان
 کا اپنے لہن منجانب نیرید کر بلا میں نہیں بھجوائے گئے کیا کتب قوارخ کو بھی کشف میں تبصر و لایت باطن انکا
 امام غرالی دھو گیا ابن زیاد پر ہر روز تا کی تعجیل قتل فرزند رسول ثقلین منجانب نیرید لکھ کر نہ لے تھے اور
 بجنہ اسی حکمنامہ کو عمر سعد پاس خبر دیا کہ یہ سرعت انتشار ملکہ لئے دیجوا تا تعایہ عمارت سب کچھ ہوا کیا ہوا
 اور جب عمار ہوا تو پھر خلد فی النار ہونے میں اس ملعون کے موافق کتاب سند کیا شبہ رہ گیا اور جب اہل نار
 یقینی ہو تو لعنت کے ناجائز ہونے کی کون سی وجہ کشف میں خلاف کتاب سند کیجی اسے قتل اس زند رسول کا
 جسکو پیغمبر نے زبان اپنی چوسا کر پرورش کیا اور سارا بدن اسکا خون پیغمبر سے بڑھا اور نشوونما ہوا اور اسکی
 شان میں مکرر فرمایا کہ انھیں منی و نامن الحیدن کیا چھوٹی سی بات ہے کہ اسے غرالی کہتا ہے کہ ایک گناہ
 کبیرہ کیا جس سے مستوجب لعن نہیں ہو سکتا انشاء اللہ روز قیامت اس شہید کا نانا اور باپ اور ان میں
 مظلوم کے اور بھائی نکلے اور اولاد انکی اور میں اور سب شیعہ جہان داد خواہ قتل ہو گئے ہاں غرالی سے بھی

اس توہین کا جواب لیکن انشاء اللہ اور اس کشف کا اسے حال اسوقت منکشف ہوگا کہ صحیح تھا یا فاسد
جب انشاء اللہ نیرید کے ساتھ جسکی محبت اسے ہر محذور ہوگا اور مجملہ لکھا ہوا ہے جواب جس سے حال نیرید
لعین کا اور اسکا استحقاق لعن کے لئے ثابت ہو کتاب مامت میں بیان احوال ائمہ و وارثہ کا نہ حضرت المہنت
میں لکھو گنا انشاء اللہ تعالیٰ صدر نفسک حتیٰ یلینک الیقین اسی طرح مذہب مامیہ اثنا عشریہ کا برحق ہونا ایسا
کہ پوشیدہ ہے ہم دعا کرتے ہیں کہ تمام اعتقادات ہمارے موافق کتاب اللہ میں جیسے شبہ ہو وہ ہم سے دلیل
پر کتاب اللہ اور حدیث کو لے لے ہمارا دعویٰ بدیل کشف بے اصل نہیں ہو بلکہ غالی کے بلکہ بدیل قرآن ہو جائے
روح غالی خواب میں یا اتباع غالی ظاہر بیاری میں پوچھ لیں لکھو ہم کیسا قرآن حدیث سے بیان کر سکیں
اور اسی طرح طہارت ہماری ماخوذ ہو انکی طہارت سے جنکو ایہ تطہیر نے قرآن میں طہر کیا ہے اور شہادت آئی ہے
غالی کے جنس کرنے سے کہ جو کلمہ قرآن ہے اور مشرکین کو بھی طہر جانتا ہے جنکی نجاست بنص و اینک المشرکون
جنس ثابت ہے کیا اندیشہ ہے اسکی تمثیل و گواہی اس قبیل سے ہے کہ لا تدریثہ بما فیہ اللہ جسے قائل فرزند رسول
کو پاک و مسلمان ہونے کی گواہی دی اور لعنت کو اس پر منع کیا اسنے ہمارے لئے اقرار کیا قرآن اور چودہ
معصوم علیہم السلام کے اقرار سے ہم ظاہر ہیں اور یہ کافی ہے ہمین طہارت کو ظاہر و باطن انشاء اللہ تعالیٰ
اور انبیاء و ائمہ کی عصمت سے انکار کا قدیمی ہوا مسئلہ کہ انکے ائمہ دین معصوم نہ تھے لیکن جب عصمت نبی کی نہ ہو
تو پھر اثبات نبوت کو قوت نہیں ہو سکتی اور اجر لے خرق عادت غیر معصوم پر بہت قبیح و خلاف عقل ہے جیسا
کہ انشاء اللہ مفصل باب نبوت میں مذکور ہوگا اور جو اسنے خون کو ہمارے ہر کیا ہے اگرچہ جواب اسٹا بھی یہ کہ
یہ خلاف کتاب اللہ ہے لیکن میں اسکے جواب میں طول دینا پسند نہیں کرتا بلکہ اسوقت کو اپنے ائمہ ہدیٰ کی بہتر
جانتا ہوں جنھوں نے اس خون کو جسکا ایک قطرہ دونو عالم سے بہر تھا اور خاص خون حلال تھا بے ناجائز
جانا انھوں نے ہمارے بھی خون کو ہر کیا اب مقام شرم ہے کہ اسکی رد میں بیان کرنا جہان عدل و داد
انتقام ان خون ہائے ناحق کا ہوگا جو اولاد اطہار حضرت سید المرسلین کے دنیا میں ہائے گئے وہاں ہمارا
خون ہائے ہرہ پیش غالی کی بھی تحقیق ہو جائیگی اور داد مل جائیگی اسوقت تصدیق اس کشف کی غالی کو پہنچی
اور جو اسنے اپنی کتاب حیا، العلوم وغیرہ میں مکرر کہا ہے قالت لوافض خذل لہم اللہ میں اسکا شکر گزار ہوں
کیونکہ اسین اسنے خلاف اپنے صوفی ہونے کے کیا ہے والا انکا مذہب حلول کا ہے کہ خدا ہر شے میں حلول کئے ہے
اور وجود واحد ہے لیکن شیعوں کو حلول سے بچا یا جب تو خذ لہم اللہ کہا والا اگر تھا و عبد معبود کا ان میں بھی
قابل ہوتا تو یہ نہ کہتا کہ معنی اسکے بنا برائے مذہب کے یہ ہوتے ہیں کہ خدا خدا کو مخلوق کرے اور یہ تاشیعی ہمارا
مذہب حق کی کہ ہم اپنے دشمن کے حق سے بھی واقعی اپنے مذہب کے غیر خدا و مخلوق اور بندہ اپنے خالق

مجبور حقیقی کے رہے اور اس سے زیادہ محل فخر ہو اور کچھ نہیں ہو کہ محل یا شریک یا شبیہ خدا یا بندہ و حنا منین
ہیں بلکہ خاص بندہ خدائے بے ہمتا ہیں جیسا کہ آقا ہمارے سلطان العارفین امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
فرماتے ہیں کفانی فخر ان تکون لی مریداً و کفانی عزاً ان اکون لك عبداً اور اسکا مطلق العنان ہونا ملاقات
انبیاء و ملائکہ سے اور مشاہدہ یقینی کرنا اور اسے ہر وقت استفادہ کرنا اور محی الدین عربی کا نو بار آسمان پر جانا
اسپر کیا دلیل ہو یا قرآن سے اسکا اثبات ہو سکتا ہو واقع میں تو یہ ہے کہ اس او عالمین یحییٰ سے بھی ترقی کرے
وہ حضرت نبی بکر جبکی فضیلت کو محی الدین کہتا ہے کہ انھیں میں نے انبیاء کے اولیٰ الغرم سے قریب عرش الہی کاشفا
میں افضل پایا کبھی اسکا دعویٰ نہیں کرتا ہے کہ میں انبیاء و ملائکہ سے ہر وقت ملاقات و استفادہ کر سکتا ہوں بلکہ
دو باتیں البتہ کہیں ایک کہ پیغمبر کے سامنے حسب کتاب اللہ کما اور منبر پر اسکا اقرار کیا کہ ان ل شیطانا یعدو بنی
یہ نہیں کہا کہ انبیاء و ملائکہ میرے پاس آتے ہیں یا میں اُن تک پہنچتا ہوں اب محی الدین کو اسے بھی بُرا جانتا
ضرور ہوا بالجمہ قول اسکا کہ فضل اولو الغرم سے ابابکرؓ پر آیا خلاف قرآن ہو یا موافق قرآن کیونکہ خدائے
انبیاء و رسل کے مراتب میں آپس میں تفضیل ایک کو دوسرے پر دسی ہو جیسا کہ فرمایا ہو تلك التسل فضلت
بعضہم علی بعض اب یہ کہ نبی اولو الغرم سے کوئی فرد اخذ امت سے جو نبی و امام نہیں افضل ہو جائے کیونکہ ترقی
کتاب اللہ ہوا اب یہ دعویٰ کہ جو کچھ خصوص میں ہر سب واقع ملائے رسول ہو اور یہ خود خاتم الولایہ ہیں اسکا
اثبات بخبر دعا کے کشف اور کیا ہو سکتا ہو اور کوشفتیہ کی مخالفت قرآن سے ظاہر ہے پھر یا قرآن کو غلط کہا جا
توقدہ تمام ہو جائے بہت فارغ البالی حال ہوگی اور یا دعویٰ کشف باطل سمجھا جائے سو اسکا اگر کوئی
اور توجیہ ہو تو اہل انصاف ارشاد فرما دیں علاوہ اسکے یہ مذہب سلوک صوفیہ کا ایسا ہے کہ جو مختار نہ ہو
ملاحظہ بھی ہے بعض بعض شیعیان نے بھی اسکا ادا کیا ہے بالجمہ کشفی ہوئے سین بہت سے اہل مذہب کو میں
شریک مدعی کشف پایا ہے پھر یہ حق ہے تو کیسی بات ہو اس تعجب کو جو تصدیق صحت کشف میں ہے میں کیونکہ
دفعہ کون کہ اگر دعویٰ مکاشفات صحیح ہو تو مدعیان کشف جتنے ہیں سب مذہب صحیح ہوگا اور جب مذہب صحیح ہوگا
تو ناجی ہونگا اور جب مذہب صحیح ہوگا تو واحد منہاجیہ کیونکہ صحیح ہوگا اور وہ حدیث صحیح یقینی ہے مگر یہ
کہ انکی طرف سے شاید یہ غدر ہوگا کہ ہمارے فرقہ جامع جمیع مذاہب و عقائدات ہو الحاکم و کفر زندہ شرک محمد صلام
سب کچھ ہمارے معتقد ہو جیسا کہ انکے بزرگ اسی محی الدین نے کہا ہے عقداً لخالق فی الالہ عقائدہ و اعتقادات
جمیع ما اعتقدوا بلکہ تصدیق جمیع عقائد کی اور اذعان تجلّٰی خدین کا شاید اسی خاتم الولایہ کی کلمات
سے ممکن ہوگا و انا صاحب فہم سلیم کے نزدیک تو سوا جنوں و سقاہت کے اور کسی پر محمول نہیں ہو سکتا
یہ حال انکے عقائد باطلہ کا تھا لیکن عبادات فخر و اذعان اعمال انکے پس بعض کا بیان سابق میں ہو چکا ہو مثل

ترک ترویج اور باقی ہوتا ہو پس اسی سے ہر دن ذکر مختصر اور اقسام صباہ و شام میں روزہ روزہ
 اور پانچ روزہ اور سات روزہ مخصوص ساتھ غذا سے معین - قدر اور آب مقدار وزن کے اور
 اسی سے ہر چلہ ٹھینا یعنی چالیس روزہ مکان تاریک میں بیٹھنا اور اس میں نکھانا مگر بہت قلیل اور اس میں
 بہت ریاضت کرنا معین کیا ہو اور اس میں محلات شریعت کو اپنا اور حرام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کا فائدہ
 یہ کہ اس سے صفائی قلب حاصل ہوتی ہے جس سے کشف امور ہوتا ہو اور اسی سے گمان کرتے ہیں کہ ملقب صوفی ہیں
 کہ شوق ہو صفاء قلب سے لیکن اس شوق میں غلطی پر ہیں واقع میں ہر جو اول بیان ہوا کہ پہلے یہ لقب کن تھا
 اور بعد اسکے جو پیشہ وان انکے اسلام میں ہوئے وہ اس لقب سے ملقب ہوئے بسبب اسکے کہ وہ صوف کے کفر سے
 پست تھے پس مشتق صوف سے ہو جیسا کہ ان اخبار سے جو ائمہ معصومین سے ضمنی و شنیع انکے ہیں واضح ہو کہ
 بالجمہ انکے اتباع اس چلہ کشی کو برا امر جانتے ہیں اور عمدہ ذریعہ معتقد ہونیکا جمال کے گرد اتے ہیں کیونکہ وہ کہتے
 ہیں کہ چالیس روز تک صبر کرنا غذائے قلیل پر بدون تائید غیبی اور کرامات ممکن نہیں ہر والا یون انسان سے
 ممکن نہیں ہو کہ تین چار روزہ کے بعد غذائے قلیل کھا کر صبر کر سکے ایک روزہ میں چار پر کے کیا حال ہو جاتا ہو اور
 اس تقریر پر یاد ان دھوکھا کھاتے ہیں اسلئے مجھے اسکے لم بتانے یہاں ضرور ہو اور وہ ہر کہ بعض غدیہ داوود یہ طب میں
 ایسے ہیں کہ جنگل کھانے سے بھوک نہیں لگتی اور وہ بہت دیر میں ہضم ہوتی ہیں اطباء اسے جہاں منظور ہوتا ہو
 کہ بیمار کو بھوک یاد ہو اور ساتھ اسکے مادہ کثیر ہو محتاج طرف تحلیل کے ہو تو ان اوویہ وغدیہ کا استعمال کرتے ہیں
 تاکہ بھوک سے بچیں اور ضعیف نہوں اور مادہ تحلیل ہوتا جائے اور زیادہ پیدا نہوں پائے جیسا کہ برگ کو کا کر
 دخت مشہور نوع چین میں ہوا اسکے پتے کو مالان کو ہستان وقت ضرورت کھاتے ہیں اس سے ایک ایک ہفتہ
 بھوک نہیں لگتی لیکن قوت محرکہ بڑھتی جاتی ہو اور کمی قوت میں نہیں ہونے پاتی چونکہ اس فرقہ نے ہر جگہ سے کچھ
 لیکر اپنی کرامتیں ظاہر کیں یہاں سے لیکر اغذیہ استعمال کئے نہ ذریعہ اسکے قادر قلیل غذا پر مونس اور مردوں کو
 کرامات کھائی چنانچہ ہرن کے کلیجے کا کباب سیکی چربی میں پکا کر جو نگر کھلاتے ہیں اور اس سے ایک ایک ہفتہ
 غذا کی طرف محتاج نہیں ہوتے جس کا جی چاہے کھا کر امتحان کر لے کہ کس قدر دیر میں ہضم ہوتی ہو اور بعض ہونہ
 نے بھی اپنی کتاب میں اسکا اقرار کیا ہو یہ عادت قلیل غذا ہر باقی نہ تائید ہر نہ کرامات ہو اور اسی سے یہ کہ یہ ہر
 والے تحصیل علم کو ترک کرتے ہیں اور ریاضات مبتدعہ کی طرف توجہ کرتے ہیں اسلئے کہ انکے بڑے کہتے ہیں کہ
 معرفت خدا کی بذریعہ علم کے کسی ہو اور بذریعہ ریاضت کے الہامی ہوتی ہو اور اسی جہت سے عوام الناس نے
 مذہب تصوف کو بہت جلد اختیار کیا اور کرتے ہیں کہ عوام کو یہ ریاضت بمقابل ریاضت تحصیل علوم سہل ہوتی ہو
 انہیں سہولت کا فائدہ ہو اور اکابر کو انکے جابل رہنے سے یہ فائدہ ہو کہ مرید محبوب سے اس مذہب فرقہ کے آگاہ

نہوئے بسبب جاہل ہونے کے اس لئے ہمیشہ ارادت انکی کامل رہی باقی فی الحقیقت انکی بزرگی نہ چھوٹوں کو
 اس ریاضت سے معرفت و علم حاصل ہوا نہ ہرگز سے بڑے جو انکے صدراول میں تھے وہ بھی کچھ نہ جانتے تھے
 تو چھوٹوں کا کیا ذکر ہو تو انصاف کے بھی معرفت انکے بڑوں کو نہ تھی جیسا کہ دیکھنے سے اس روایت کے جو
 کلینی علیہ الرحمہ نے کافی میں لکھی ہے واضح ہوگا حاصل معنی انکے یہ ہیں کہ راوی کہتا ہے کہ ایک ن سفیان ثوری
 خدمت میں جناب امام جعفر صادقؑ کی داخل ہوا دیکھا کہ حضرت بہت نفیس سفید قبا پوشت بنفیعہ کی زیب
 فرمائے ہیں اسوقت سفیان نے کہا کہ یہ لباس تمہارا نہیں ہے بغیر لائق اہل دولت اور اہل دنیا ہر زایدوں کی
 پوشاک نہیں ہے حضرت نے فرمایا کہ او سفیان جو میں کہوں اسے بکوش لے سن اور اسی کو اختیار کر کہ وہ تر حال
 مال کے لئے بہتر ہوگا اگر تو حق اور سنت نبیؐ پر مرگیا اور نہ مرگیا اوپر بدعت کے خبر دی مجھ کو میرے والد بزرگوار نے
 یہ پیغمبر خدا اس زمانہ میں تھے کہ جب فقیر زیادہ تھا لیکن جب دنیا متوجہ ہو تو سکے اہل سے حق وہ ہیں جو برابر ہوں
 نہ حجاز اور یمن نسبت منافق زیادہ حق دار ہیں اور مسلم نسبت کافر زیادہ لایق اسکے ہیں کہ اس سے بہرہ مند ہوں
 پس یثوری تو نے کیوں انکار کیا قسم یہ خدا کی میں ساتھ اس حالت کے حسین تو مجھے دیکھتا ہے جسے
 حق تعالیٰ نے مجھے صاحب عقل تمیز کیا ہر صبح شام ہمیشہ جو جو حقوق خدا نے میرے مال میں واجب کئے ہیں
 اسی موافق اسکے حکم کے صرف کرتا ہوں اب اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شخص کس قدر جاہل حکام شرعیہ سے تھا بجز
 صوف پوشی اور بزرگوار ہر صورتی کہ خلاق کو اس صورت میں فریٹ کے کچھ نہ جانتا تھا والا یہ اعتراض کرتا اور اگر
 اعتراض حق تھا تو جو حضرت نے فرمایا جواب میں اسی قرآن سے یا حدیث سے دفع کرتا یہاں تک کہ غالب آتا
 اور وہ قصہ بھی بہت شہور اور کتب تاریخ میں مسطور ہوتا اور ایک دوسری حدیث میں وارد ہے کہ یہ سفیان ثوری
 حضرت صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بہت لباس خشن پہنے تھا اور پوشاک جناب امام جعفر صادقؑ کی بات
 اور نادر تھی سفیان نے کہا کہ آپکے دادا امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب بہت لباس خشن ہمیشہ پہنتے تھے آپ کیوں
 نہیں انکا اقتدار فرماتے حضرت نے فرمایا کہ امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب بہت زمانہ تنگ میں تھے کہ مسلمانوں کے
 ساتھ دنیا اسوقت اس سعت کے ساتھ نہ تھی جیسی آج ہوا اور ہم وہ قوم ہیں کہ جب خدا ہمیں سعت دیتا ہے تو
 اپنے نفس کو سعت پہنچاتے ہیں و جب ضیق و عسرت پہنچاتا ہے تو اپنے نفس کو اسی طرح رکھتے ہیں حق تعالیٰ نے جو کچھ
 دنیا میں خلق فرمایا وہ مومن کے لئے ہی نہ کافر کے لئے کیونکہ کافر کی قدر خدا کے نزدیک نہیں ہوا اور اگر علی ابن ابیطالبؑ
 اسوقت میں ہوتے تو کب جائز ہوتا کہ خلاف اہل زمانہ راہ اختیار فرماتے تاکہ کوئی کہتا کہ ریا کرتے ہیں یا اپنے تئیں
 لباس خاص و غذای خاص میں مشغول کرتے ہیں علاوہ اسکے امیر المؤمنین والی ملک تھے اور والی مسلمین کو ضرور ہی
 کہ مثل ایک فقیر فقرا مسلمین سے معاش اپنی رکھی چنانچہ بعض نے زمان خلافت طاہری میں انحضرتؐ سے

عرض کی کہ آپ بادشاہ مہن پھر کیوں رات کو بھوکے آرام فرماتے مہن حضرت نے فرمایا کہ میں فرما ہوں کہ میں
 سیر ہوں اور کوئی بھوکا رہ جائے اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب فقرا والی ملک کو تنگی سے بسر کرتے دیکھیں تو انہیں
 فقر سہل ہو جائے اور ہم تو والی ملک نہیں ہیں ہمارا ملک غضب کیا گیا ہے پھر پھر اس صفت میں امتداد الیہوں
 کی ضرورت نہیں ہے والا ضرورتاً کرتے یہ فرما کر سفیان ثوری سے ارشاد فرمایا کہ میرے قریب جب قریش
 تو دست مبارک بڑھا کر اُسکے لباسِ شن کے نیچے دیکھا تو اُس لباس گندہ کے نیچے سفیان پارچہ حریر نازک
 پہنے تھا تاکہ بدن کو راحت رہے اور لوگوں کے قریب نہ کو اور پر لباس ہمدونِ حسن پہنے تھا بعد اُسکے
 سفیان ثوری کا ہاتھ لیکر اپنے لباسِ نازک رقیق کے نیچے دکھایا اور فرمایا کہ سفیان مگر تو اسکے نیچے کیا ہے جب
 اُس نے دیکھا تو جاناکہ اُس لباسِ قیق کے نیچے لباس گندہ پہنے ہوئے تھے اسوقت فرمایا کہ اسی سفیان یہ لباس
 گندہ شگلی نفس کے لئے خدا کے سامنے ہے اور وہ لباسِ قیق جیسے تو معترض تھا اظہارِ نعمت و شکر گذاری جانا
 باری کے واسطے ہر اسی طرح یہ اہل فرقہ ہدی سے ہمیشہ معارضات کرتے آئے مہن چنانچہ سب سے بڑا انکا
 حسن بصری جو ہر سیکے حال میں مروی ہے کہ ایک وزائے گنارہ یا اُسے فرات جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب
 سے معارضہ کیا اس طرح کہ حضرت کے ساتھ تھا ایک قحج پانی کا دریا سے بھر اور تھوڑا سا آئین سے پیا اور باقی
 دریا کے باہر چھینک یا اسوقت حضرت نے فرمایا کہ اچھا حق نے اسراف کیا اسلئے کہ پانی کو دریا کے پانی پر کیوں کر لیا
 اسوقت حسن نے بطور معارضہ حضرت سے کہا کہ تم نے اتنے خون امانوں کے گرائے مگر آئین اسراف نکلیا اور میں نے پانی
 کو اسراف کیا اسوقت حضرت نے فرمایا کہ جب تو یہ جانتا تھا کہ میں خونِ سلیم کے گرانے میں مسرف ہوں تو پھر
 مدد گاری اہل بصرہ میں کیوں نہ خروج کیا انکے ساتھ اسوقت بصری نے عرض کی کہ میں کپڑے پہنے سلاحِ حربی
 بدن پر آراستہ کئے اور گھر سے نکلا کہ چلا کہ تم المومنین کی اعانت کروں آئین ایک وازائی کہ القاتل والمقتل کلاهما
 ظالم جب اس واز کو سنا تو پھر گیا حضرت نے فرمایا کہ سچ کہا یہ آواز دینے والا تیرا بھائی شیطان بعینِ تعادلی
 کہ مرہو قاتل و مقتول کے ناری ہونے سے یہ کہ شکر یا ان تم المومنین سے قاتل و مقتول و نو جہنمی مہن اب اس وقت
 سے کس قدر صاف صاف حال بد اس طائفہ کا واضح ہوتا ہے کہ امیر المومنین علی بن ابیطالب کا یہ سبب پانی کے
 اسراف کا تحظیہ فرمانا اور اسکا منافقانہ بطور معارضہ جواب دینا اور حضرت کا استحبابِ فسار فرمانا اور اسکا صفا
 اقرار خروج سے کرنا امام پر اور پھر حضرت کا اسے برادر شیطان معین فرمانا اب کون صاحبِ عقل سلیم اس فرقہ کو اچھایا
 حق پہنچے گا جب انکے اعظم اکابر کو علی بن ابیطالب برادر شیطان فرمانا و انکے اعمال فاسد سے انکا ذکر ہو جو
 مشتمل ہے پر اوپر چهرات کثیرہ کے اور اسکے بیان کو فاضل نعمانی نے ایک عالم سے عبارتِ لطیف مہن کر کیا ہے اسلئے
 بجز تیرے بخیال لطافت بیان ذکر کرتا ہوں و منہم مقام لیس منہما اصل الذکر والتصرف یدعونہ بالاسماء

من التضع والتكلف يلبسون خرقاً ويجلسون حلقاتاً يتدعون الأولاد كانوا يتقنون بالاشعار يعلنون بالتهليل
وليس لهم إلى العلم والمعرفة سبيل ابتدعوا شتيقاً ونهيقاً واختدعوا رقصاً وتصفيقاً قد خاضوا في الفتن
واخذوا بالبدع دون السنن رفعوا أصواتاً بالنداء وصاحوا صيحة الشقاء ام من الضرب يتالمون
ام من الطعن تظلمون ام مع الكفائهم يتكلمون ان الله لا يجمع بالصالح فاقصروا من الصريح
اتنادون باعداً ام توقدون راقداً تعالى الله لا تأخذة السنة ولا تحيط به الا لسنه وسجوه
تسبيح الجحيطان في البحر وادعوا ربكم تضرعاً وخيفة دون الجهر انه ليس منكم بعيد بل هو اقرب اليكم
من جبل الوريد فقط بالجله اول بين بنی ذکر ہو چکا ہوا اور پھر بنی کتاب ہوں کہ سبیل خراج و شہرت اس ندرہ کے
چند اور ہوئے اول جو منقول و مشہور ہو کہ خلفائے نبی آیہ و نبی عباس لعنہم اللہ ہمیشہ یہ چاہتے تھے کہ جیسا
ائمہ ہدی علیہم السلام کی خلافت کو لیکر نخبین دنیا میں بے اختیار ظاہری کر دیا یہی طرح علوم عبادت میں بھی
انکی مرجعیت کو معدوم کر دیں تاکہ کوئی انکی طرف رجوع نہ کرے اسلیے ہمیشہ چاہتے تھے کہ ایسے شخص خاص جو اہل عبادت
وزہد سے اخبار غیب دیتے ہوں خواہ وہ حقیقت میں مطابق واقع ہوں یا نہ ہوں انکی حال کرین و رونق دین
تاکہ وہ معارضہ مقابلہ ائمہ طاہرین علیہم السلام کا کرین جس سے انکی شان مرتبہ میں فرق آئے پس کیسے انھوں نے
سوا اس فرقہ نہالہ کے نپایا کہ ایسے عظیم پر قدم کرے اسلیے وہ سلاطین جو لعنہم اللہ انکی طرف متوجہ ہوئے
اور انکے لیے مکانات عظیمہ بنائے اور مالہائے بسیار بھجوائے کہ سبب انکی رونق بازار کا ہوا اور انپے مطالب دنیا میں ان
مستدعی ماحصول مرام کے لیے ہوئے اور برابر ہی اہلیت علیہم السلام کی کہ اسے لیکن کسکا ہاتھ نہ تھکا پہنچ
سکتا ہوں سے جلد اور بہت انکی رونق ہوئی اور سب سے سہولت اس مسلک کی اور دشواری حاصل کیوں کہ جابل
نادان جو مکان تاریک و تنگ میں چالیس روز بیٹھا خصوصاً اگر اس تنہائی میں اپنے انخوان شیاطین جن کو بھی
کبھی کبھی ایک یا دو کا ملکہ ہو کر نکلا اور پھر اس فرقہ کا رئیس ہو گیا اور اس عالم سے بھی کہ جس نے پچاس برس تک حاصل کیا ہو عتبا و مرتبہ
اسکا عوام الناس میں زیادہ ہو گیا تیسرے یہ کہ اس شہب کے ذریعہ سے جیسا فائدہ مال و عیش حاصل ہوتا ہے دوسرے
میں نہیں ہو کیونکہ مرید اپنے پیر سے مال و جان اولاد و ازواج کسی چیز کو غریزہ میں کرتے جلد خانہ ہائے مریدان خانہ ہائے
پیران میں جہان چاہے شب کو رہے جہان منظور ہوا نہ کو سہر کیا انکی جو روٹ کے لڑکیان خدمت میں پیر کی با انواع دست
رسیانی حاضر ہوتی ہیں سب سے عمدہ کھانا کھلاتی ہیں ہر منفعت سے پیر کا حصہ نہالکہ نہیں پہنچتی ہیں مجلا
علماء اور بکے تابعین کے کہ انھیں یہ بات نہیں ہے پس انھیں جوہ سے شیوع و ظہور کا ہوا اور شیطان نے اسے رونق و
قوت دی اور سبب اسکے بے اصل خلافت حق ہونے کے ائمہ معصومین علیہم السلام ہمیشہ انسے بیزار رہی کہ حکم فرمائے آئے اور
طعن و تشنیع و لعن کرتے رہے اور اخبار وارہ انکے مذمت میں بہت ہیں چنانچہ بزرگ نے بسجیح جناب امام رضا سے

روایت کی ہو کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جس کے سامنے صوفیہ کا ذکر کیا جائے اور وہ منکر اس سے انکار نہ بانی یا اگر وہ
انکار نہ بانی کا ہو تو دل سے انکار نہ کرے وہ ہمارے شیعوں سے نہیں ہو اور جو اسے انکار کرے تو گویا
اسے پیغمبر خدا کے سامنے کفار سے ہماؤ کیا اور کتاب قرآن و احادیث و منہج و سنت منقول و معین میں زبانی
سے کہہ اسے کہ تمہارے ساتھ ہادی علی بن محمد کے بیچ مسیحی نبی کے کہ ایک جماعت حضرت کے صحابیوں کی آئی
اس میں بوہاشم جعفر بھی تھا اور یہ ایک شخص بہت خوش کلام و صاحب منزلت بزرگ تھا بعد اسکے ایک جماعت
صوفیہ کی داخل مسجد ہوئی اور ایک طرف مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھے و ذکر و تہلیل شروع کیا چونکہ جماعت حضرت
اوپر دیکھنے لگے تو حضرت نے فرمایا کہ ان مکاروں کی طرف التفات تو نہ کرو کہ یہ خلفائے شیطانی و خراب کردار
قواعد دین کے ہیں ترک کرنا ان کا ظاہر دین دنیا کو بدنوان کی راحت پہچانے کو ہو اور بھی شب بیداری نہی جا بلوں کے
شکار کرنے کو ہو اور کلمہ لا الہ الا اللہ انکا کنا دھوکا دینے کو ہو اور کم کھانا کھا کر اسے جو کہ بڑے بڑے کاٹنے دنیا
اور جلد حقون کے دل کو اپنے اختیار پر لائیں کلام کرتے ہیں و میوں سے اس طرح کہ بہت دوستی ظاہر کرتے ہیں
لیکن آخر کو نہیں گڑھے میں ڈالتے ہیں و راوا انکی ناچا اور چلا ناہی اذکار کئے گا نا اور شکری لینا ہی نایع نہیں ہو
انکے مکر نادان اور معتقد نہیں ہونے انکے مکر حق پس جو شخص کہ انکے زندہ یا مردہ کے دیکھنی کو جائے تو ایسا
کہ جیسا کوئی زیارت شیطان یا بت پرستان کے لیے جائے اور جو نہیں کسی ایک کی اعانت کرے تو ایسا ہو
کہ جیسے نیرید و معویہ و ابی سفیان کی اعانت کی ہمیں ایک شخص نے از حلقہ صاحب حضرت کے عرض کی کہ اگرچہ
ایکے حقوق کا پہچانتے والا ہو یہ نہ کہ حضرت نے انکی طرف بظہر شتم آلودہ دیکھا اور فرمایا کہ ہاں بات کو اپنے دل سے
نکال ڈال جو ہمارے حقوق کو پہچانے گا وہ کیونکر اس طرف کو جائیگا جس میں ہماری مخالفت و رتلاف حقوق
و احسان ہمارا لازم آئے آیا تو نے نہیں پہچانا کہ اسے نیکان اطوائف صوفیہ کو اور یہ طائفہ سب کے سب ہمارے
مخالفین ہیں و طریقہ انکا مغائر ہمارے طریقہ سے اور نہیں ہیں مگر نصاریٰ و مجوس ہیں مرت کے اور یہ لوگ
جنھوں نے کہ اپنے خدا کے نور کے پہچانتے میں بہت کوشش کی ہو اب اس سے زیادہ کیا تصریح انکی تیرے
ہو سکتی ہو پس لازم ہو شیخہ اثنا عشری کو جب اس مذہب والے کو دیکھے اگر وہ اپنے تین شیخہ ظاہر کرے
عالم بیان کرے لیکن اس سے نیراری اختیار کرے اور یہ نہ خیال کرے کہ وہ شخص عالم ہو کچھ سمجھ کر یہ مذہب اختیار
کیا ہو گا یا شائد حق پر ہو گا کیونکہ ہمارے افراد انسانی میں ایک کو دوسرے پر زیادتی علوم میں ممکن ہو لیکن کہہ دیں
کسی عالم کو کیا نسبت ہو پس کہ یہاں ہی مدعی علم ہو خواہ شیخہ یا غیر اسکے مگر جب اس سے مخالفت قول میر علیہم السلام
ظاہر ہو تو لائق نیراری ہو چنانچہ بعض علمائے معاصرین شیخہ مذہب کا اس طرف میلان کھتے تھے ہمیشہ یہ لعن
رہا کہ اسے نیرار رہا اور اپنے علمائے عصر کو بھی جو صاحبان مشرک و عظیم تھے یہی بنا پر اسے نیراری کرتے دیکھا

لا نق اطاعت وہ ہیں کہ جنگی طاعت کو حق تعالیٰ نے اپنی طاعت قرار دیا نہ یہ کہ ہر عالم خواہ مرثیہ یا مصل
واجب اطاعت تصور کیا جائے والا شیطان کا عالم بھی اکثر نوع انسانی سے بہت زیادہ کلمے کا لیکن سبکی اطاعت
حرام ہو پس جب اطاعت خدا و رسول وائمہ علیہم السلام ہیں و جو انکے خلاف عمل میں لائے خواہ شیعہ یا سنی
ظاہر کرے یا اور مذہب پر مذاہب باطلہ سے ہو وہ لائق نیراری ہو بقضا اللہ و جمیع المؤمنین علی القول الثابت
اب اگر کوئی شخص کہے کہ دلیل حقیقت کی اس فرقہ کی یہ ہے کہ جو لوگ انکی طرف رجوع کرتے ہیں صمات دنیویہ میں او
انے استعانت امور میں کرتے ہیں انکے مطالب حاصل ہوتے ہیں اور جو وہ کہتے ہیں بطور اخبار پیشین انکا
ظہور ہوتا ہے پھر کس طرح کہے کہ وہ حق پر نہیں ہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ وافی آنا اخبار کا اور نہ موافق آنا انکا
مطابق واقع کے امور اتفاقیہ سے ہو علاوہ اسکے اس سے صحت مذہب فرقہ کا ثبوت کیونکر ہو سکتا ہے جسے کر دیکھا
کہ اکثر ہمیں اور رمال اور بخارا و رشانہ ہیں و در دست ہیں و رشکوئے اشخاص مذاہب مختلفہ اس قسم کے اخبار
کہتے ہیں اور ادعا کرتے ہیں کہ ہمارے پاس فلان عمل یا منتر ایسا ہے جو فلان محکم کو اور مقصود کو حاصل کر دیتا ہے
اور انکے معقد خاص اسکی تاثیر کی تصدیق بھی کرتے ہیں خصوصاً طلب ولاد یا ازالہ امراض فرمنہ میں اکثر عوام
رجوع طرف فقرائے کفار کی کرتے ہیں اور اتفاقات سے جو کامیاب ہو گئے تو اسے جانتے ہیں کہ اس فقیر کی
تاثیر و تصرف سے یہ ہوا پس اس صورت میں اگر یہ دلیل حقیقت مذہب فرقہ بھی ہو تو اکثر مذاہب باطلہ
بھی حق پر ہونگے لیکن ہم خوب جانتے ہیں کہ حق پر وہ ہے جسے رسول خدا و ائمہ ہدیٰ نے ناجی اور حق پر فرمایا ہے
اور جو اسکے خلاف پر ہیں وہ سب برسر باطل ہیں و ایسے فرقہ کے برسر باطل ہونے کو مکرر و مصرح فرمایا ہے
کسی طرح یہ حق پر نہیں ہو سکتے چاہے کلام انکا کبھی اتفاقاً مطابق واقع ہو یا نہ فقط اور اسی کے قریب فرقہ
قلندر یہ ہے اور انکا حال یہ ہے کہ اکثر پوست حیوانات کو پنتے ہیں اور کوئی کسب اور طلب معیشت بطور عامور بہ
شرعی نہیں کرتے اکثر تازہ توانا بہت ہوتے ہیں لیکن ضعیفون سے بے مشقت لیکر کھاتے ہیں و عمر اپنی ترک
نماز و روزہ بلکہ ترک جملہ عبادات شرعیہ میں بسر کرتے ہیں بہت شراب پیتے ہیں اور انکے مرید کہتے ہیں کہ پانی پیئیں
لو اطرز کسی معصیت پر بننا نہیں عبادت کیا ہے کہ راہ میں یاد و ازون پر کھڑے ہو کر یا کسی جگہ بیٹھ کر کلمات مجنونانہ
کیکے لوگون کو جو عوام کا لانعام ہیں دھوکا دیدیتے ہیں اور بہت شاق و دشوار تکالیف لوگون کو
دیتے ہیں مثلاً بلند سی پر چڑھ گئے یا میدان میں دھوپ اور باران و شبنم میں ٹھہر گئے اور کہا کہ استغفر رب
یا سونا چاند سی یا دوشالہ رومال ہمیں دو تو اتر آئیں والا اپنے تئیں ہم تمہارے اوپر ہلاک کرینگے اور سبب اسکی
کہ قوی ہوتے ہیں تحمل اس مشقت کے مہینوں اور برسوں ہوتے ہیں آخر عوام بیچارے در کے مارے
جس طرح ممکن ہوتا ہے انکے مطلوب کا سر انجام کر دیتے ہیں پس یہ فرقہ بھی مثل صوفیہ ہے بلکہ اربعہ اعمال ہیں انکے حال میں

بہت درست ہے جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا ہو فابدانہم ووجوہہم مسودۃ وقلوبہم اشدا سوادا اور خوار
 کہ فرقہ طبعہ سلام میں فقرہ کے ہندستان میں ہیں مثلاً داری ہیں سلاسی ہیں آزاد ہیں شہ شاہی ہیں تہا
 کہ بعض رسائل میں لکھے چودہ فرقہ فقر کا ذکر کرکے کسی فرقہ کو نہیں سے عقائد و اعمال میں موافق شرع نہیں پایا
 سب جاہل اور اکثر تبارک عبادات شریعت ہوتے ہیں اور واقع میں یہ کہ یہ سب فروع صوفیہ ہیں ان سب سے
 نیزاری ضروری لیکن فرقہ نواصب پس کے معنی میں اختلاف شہور یہ کہ ایک معنی سے ناصبی وہ ہے جو اعلان فیض
 و عداوت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے اور انکی اولاد طاہرین سے کہ جو آل محمد صلوات اللہ علیہ والہ
 ہیں کرے جنگی محبت کو خیر نے بدریغ آید ایجاب مودت قرینی واجب کیا جیسا کہ یہ معنی خوارج اور بعض اہل
 ماوراء النہر میں موجود و طاہرین اور انکے بے حدیث میں یقینی وارد ہے کہ یہ جس ہیں کفار سے بدرہین اور اسی طرح
 باجماع فرقہ امامیہ انکا کفر بسبب مخالفت قرآن کے ثابت ہو چکا ہے انکی یقینی ہے اور دوسرے ناصبی کے معنی
 وہ ہیں کہ جو شیعہ ثانی نے لکھے ہیں اور فاضل نعمانی نے بھی اسے نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ناصبی وہ ہے جو اعلان
 عداوت شیعہ سے کرے چنانچہ دلالت کرتا ہے کہ یہ قول جناب امام جعفر صادق جو صدوق علیہ الرحمہ سے کتاب
 علی الشرائع میں منقول ہے کہ فرمایا انحضرت نے لیس الناصب من نسب لنا اهل البيت لانتك لا تجد
 يقول انا انقض محمد اوال محمد لکن الناصب من نصب لکروہو یعلم انکم تنقونوا واکم من شیعنا
 اور اس معنی کے ساتھ اخبار کشیرہ وارد ہوئے ہیں لیکن یہ معنی اکثر افراد کو ہمارے مخالفین سے عام ہوئے ہتنگ
 مستضعفین و متقلدین و سفہا و نسوان ہنکے بالجلہ لکھ چکے ہیں ہل مذاہب باطلہ سے دوری ضروری لیکن چونکہ بعض
 کی نسبت انکے ائمہ ہدی علیہم السلام سے نصوص واقع ہوئے تھے اور دوسرے یہ کہ شریعت میں فرقہ شیعہ ہونے کا
 دھوکا دیکر عوام شیعہ کو بہکاتے ہیں اسلئے تصریح اسکی ضروری ہوئی کہ تا عام شیعہ کو اطلاع اس حکم سے حاصل
 اور دوری ان مذاہب سے کرتے ہیں فقط واللہ الہادی الی سبیل الرشاد اللهم تقبل منا انک انت السميع العليم

باب پہلا متعلق بہ بیان توحید و صفات ثبوتیہ و سلبیہ کے

اور یہ تمیل ہے اور پر چند فصلوں کے فصل اول بیچ بیان وجوب معرفت کے ہر کلف کو جانتا چاہئے کہ پہچانتا
 خدا کا جو پیدا کرنے والا جملہ مخلوقات کا ہے ہر صاحب عقل تمیز و واجب ہے جیسا کہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
 علیہ السلام نے فرمایا ہے اول الدین معرفتہ یعنی تہادین کی خدا کا پہچانتا ہے لیکن اس طرح کہ اسکی کائنات کو
 پہچانیں کیونکہ یہ تکلیف بالمحال ہے ممکن نہیں ہے کہ وہ مام و عقول بشریہ و حاطرات مقدس کا کو کیفیت صفات کا
 اصلی کر سکیں بلکہ ہر گونہ اسکے دریافت کرنے میں عاجز و قاصر ہیں و صادقین علیہم السلام نے بھی اسی طرح حکم دیا ہے
 فرمایا ہے تاهت الا وھام و حارت العقول و الاحلام فی ادراک کثرتہ و کفیتہ صفاتہ بلکہ جو معرفت واجب ہے وہ یہ ہے

کہ یہ ظن کو ضرور ہو کہ بقدر اپنے عقل و طاقت کے پہلے پہچانے کہ پیداکرنے والا اس عالم کا جو ایک حال ہے
 دوسری حالت پر ہمیشہ تغیر ہوتا رہتا ہو ضرور ہو اور چونکہ علم حقیقت ذات اور کیفیت صفات کا اسکی ملک نہیں
 نہیں ہر پہلے چاہئے کہ اثبات کمالات و سلب نقائص اُسے پہچانے اور یہ اس طرح ممکن ہو کہ مثلاً جس چیز
 اپنا متصف ہونا کمال بانٹا ہو نہیں اُسے اکمل تصور کرے کیونکہ وہ سبک پیدا کرنے والا ہو چاہئے کہ جنہیں
 پیدا کیا اُسے ہر امر میں اہل اور اکمل ہو اور جس بات کی نسبت اپنی طرف عیب نقص سمجھتا ہو اُسے اُسکی ذات
 اقدس سے بھی سلب نفی کرے اور جب بالا جمال اس طرح پہچان چکے تو اسکا یقین ہم ہو چکے کہ جسے جتنے
 پہچانا ہو وہ موجود ہو اور زندہ ہو اور ہمیشہ زندہ و موجود رہیگا کیونکہ حیات کو بھی اپنا کمال جانتے ہیں ورموت کو
 نقص سمجھتے ہیں تو جو سبک پیدا کرنے والا ہو اُسے ہمیشہ زندہ رہنا ضرور ہو والا کون سبکوپا کرے اور حیات بھی
 یقین کر چکے تو اُسکی صفات کمالیہ کو پہچانے جس سے اُسکی ذات علی متصف ہوتی ہو اور اسی طرح صفات سلبیہ
 پہچانے جس سے اُسکی ذات کو منہرہ و برتر جانتا ضرور ہو پس بقدر معرفت لازم و واجب ہو اور علمائے امامیہ
 رضوان اللہ علیہم اس وجوب کو عقلی جانتے ہیں کیونکہ جب طالب معرفت قبل حصول معرفت یقین اسکا مظہر
 اگر صاحب عقل ہو تو ضرور کہتا ہو کہ اُسالم میں جو آثار انواع حکمت لطافت و اقسام الطاف و نعمات و لذت
 ہیں اسکے لئے کوئی پیداکرنے والا ایسا کہ جو قادر و عالم ہو گا اور بالضرور وہ صاحب ضا و غضب بھی ہو گا پس
 اگر تغافل کریں اور ایسے محسن کو جسکے نعمات احسانات بے حساب ہیں نہ جانیں کہ کیا خیر سے خبی ہو گا
 اور کس عمل سے ناراض ہو گا تو البتہ سکا ڈر ہو کہ عالم حاکم جسکی شفیقتیں اور بخششیں کوئی ایسی بات جو خلاف
 طریقہ رضامندی اسکے ہو جسے صادر نہ ہو جائے کہ اُس ناشکری اور کفران نعمت سے ہلکے عقاب عذاب میں
 اپنے مبتلا کرے اور ہر گاہ اس معنی کا دلون میں اُن شخص خاص کے جو کمال معرفت کو نہیں پہونچے اور مفصل نہیں پہچان
 جا کر ہیں ہونا بدیسی ہو اور دفع خوف بر تقدیر حصول قدرت میں دفع پر نظر عقلا میں لازم ہوتا تو پہچاننا اس معنی
 اور مداخلت دریافت اسباب ضا و غضب میں اُسکی بنا بر دفع خوف مذکور لازم و واجب ہوئی اور تغافل میں
 یا جہانزموا لیکل شاعوہ اہل سنت کا اعتقاد اس وجوب معرفت میں یہ کہ یہ وجوب عقلی نہیں ہو بلکہ سمعی اور
 خدا و رسول کے فرمانے سے واجب ہوئی اور وہ اسے بدلیل سمعی ثابت کرتے ہیں اور اگرچہ وجوب معرفت
 جیسا کہ بدلیل عقلی قطعی الثبوت ہر اسی طرح اولہ سمعیہ بھی مثل آیات قرآنی اور اقوال نبی و ائمہ بدینی بھی بکثرت اُسپر
 دلالت کرتے ہیں لیکن اکتفا فقط بدلیل سمعی پر اثبات وجوب معرفت سند میں کرنا واقع میں ناقصی ہو گئی کیونکہ جو
 شخص ہی مرتبہ معرفت کامل کو خدا کے نہیں پہونچا اور تصدیق انبیاء کی اور کتب مساوی کی اُسنے نہیں کی
 اور یہ نہیں جانتا کہ صانع و مدبر عالم و باریا نہیں اور وہ پیغمبر کہتا ہو یا نہیں ہر قول پیغمبر سے حجاج نہیں ہو سکتا

کیونکہ بھی صدق و کذب نبی کو نہیں جانتا بلکہ اسے حجت خدا کی طرف سے نوع عقل ہو کہ وہ بھی خدا کی طرف سے
ایک حجت بزرگ ہو اور موافق اسکے جناب امام موسی بن جعفر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر شام خدا کی انسان پر
دو حجتیں ہیں ایک حجت ظاہر و وہ انبیاء و ائمہ علیہم السلام ہیں اور ایک حجت باطن و وہ عقل ہے علاوہ
اسکے صاحب کتاب اصطلاحات لغتوں نے تصریح کی ہے کہ دلیل نقلی اشاعرہ کے نزدیک معتقین نہیں جیسا کہ
نہ اعلم انہم اختلفوا فی افادۃ النقلیۃ الیقین فقل لا یقید و هو مذهب المعتزلہ و جمہور الاشاعرہ
پس اس صوت میں جب دلیل عقلی سے شاعر نے انکار کیا اور نقل انکے نزدیک معتقین نہیں جیسا کہ یہ ہوا کہ
وجوب معرفت کے لئے کوئی دلیل نہیں و جب دلیل نہیں اسکا وجوب کیونکہ ثابت ہوا بالجلد اول دین جو وہی
جب واجب ہوا تو ائیدہ کیا ہو گا اور واضح ہو کہ اصول دین میں تقلید و غیر کے قول کو قبول کر لینا بدین اسکے
کہ اس میں تحقیق و تمیز حق و باطل میں کی ہو جائے نہیں ہو اور کچھ فائدہ اس سے حاصل نہ و گا جب تک مکلف دلیل
و برہان سے حقیقت کسی مذہب کی مذہب مختلفہ سے قرار دیکر اختیار کرے کیونکہ اگر ایسا کرے تو سکا دین ہو کہ
میسے اختیار کیا ہو وہی قول باطل ہو کہ اسے بصوت حق اسے پایا ہو اور جب ایسا احتمال ہو تو روز قیامت حکام
کے اسے اپنے نہیں کیونکہ عذاب سے معذور رکھ سکتا ہو اور اگر ایسے عقیدہ سے جو قول غیر سے ہو نجات و معذرت
ممکن ہوتی تو مذہب باطلہ کے مقلدین نے روز قیامت کیا فصو کیا تھا جو معذب با انواع عذاب ہوتے
پس چاہئے کہ ہر مکلف اس سے غافل نہ ہوئے و اپنے انجام کار کو سمجھ کر بہت حکام و مصلحتوں سے ایمان و فتنہ
خدا کو حاصل کرے کہ وہی زاد آخرت ہو ایسا نہ کہ جس فرما بعین اپنے پیشواؤں سے بیاری و دوری کر لین
اپنے عقائد و اعمال بد کے ہاتھ سے نام و شہان ہوں و وہ پشیمانی بخرا بدی نقصان حسرت کی عقیدہ اس طرح
اؤقلہ بلا تحقیق تلخیصی حال ہو اور یہی وجہ ہے کہ علمائے حق میں ہمیشہ در پی تحقیق و حصول یقین سائل اصول دین
رہے اور خلفاً عن سلف انہی ہمتوں کو اسی میں مصروف کرتے آئے پس تجھے بھی ضرور ہے کہ مسائل اصول دین
میں جو محتاج طرف دلیل عقلی کے ہوں انہیں ان ادلہ سے اور جو محتاج دلیل معنی ہیں انہیں ادلہ سمعیہ کے ذریعہ ایسا
تحقیق کر کہ اپنے موافق مرتب یقین کا حاصل جائے چونکہ ذکر دلیل آیا ہے تو کچھ تھوڑا سا بیان اسکا ضرور ہے تاکہ طالب حق
جانبین کہ مراد دلیل سے بیان کیا ہو پس جانتا چاہئے کہ دلیل کے معنی لغت میں مرشد کے ہیں اور وہ وہ شخص
جو نصب کرے اور جو یاد دلائے اور جسکے باعث سے ارشاد ہو پس کہا جاتا ہے کہ دلیل صانع تعالیٰ پر وہ خود
صانع ہے پس کہ اسے عالم کو نصب کیا ہے لکنہ کی ذات پر دلیل ہو یا دلیل صانع عالم کہہ سلاں ہو کیونکہ وہ ان
لوگوں کو جو چاہتے ہیں کہ دلیل جو صانع جانیں جانتا ہو اور یاد دلائے کہ یہ عالم جو صانع پر دلیل ہو یا عالم
نفع لامر ہو اسلئے کہ اسی سے ارشاد ہوتا ہے تو تصریح عضدی میں ہے اور دلیل کے معنی لغت میں ہدایت کنندہ

کے بھی ہیں اور اصولیین کے نزدیک لیل کے دو معنی ہیں ایک علم اور وہ یہ ہو کہ ممکن ہو صحیح نظر کو تو وصل ممکن
 ضرورت مطلوب خبری کے اور وہ اس معنی قطعاً و قطعی کو شتمل ہوگی اور اکثر کے آگے یہ معنی معتبر ہیں و رد دوسرے
 معنی خاص ہیں و رد وہ یہ کہ ممکن ہو تو وصل صحیح نظر کو نہیں طرف علم کے ساتھ مطلوب خبری کے اور یہ خاص
 ہو گئے ساتھ لیل قطعاً کے جسے برہان کہتے ہیں و جہاں تک ممکن ہیں و اصولیین میں علم بمعنی یقین ہے اور اصطلاح
 میں یقین بمعنی منطقیین میں بھی لیل کے دو معنی ہیں ایک علم ہے وہ یہ کہ جو وصل ہو طرف تصدیق کے وہ دلیل ہے
 خواہ قیاس ہو یا تمثیل ہو یا استقرأ ہو اور دوسرے معنی خاص ہیں و رد وہ قیاس برہانی ہے فقط اور کبھی
 کہتے ہیں کہ دلیل وہ ہے جسکے جاننے سے دوسری خبر کا علم حاصل ہو یہ بیان تھا معانی لفظ دلیل کا اب یہ
 متکلمین نے جو قسم کیا ہے حسب تسلیم مطلوب اسی طرح وہ دو قسم پر ہے کیونکہ اگر مسئلہ میں مطلوب حکم عقلی ہے
 عقلی ہو والا نقلی ہو اور بعض نے باعتبار تقسیم مقدمات میں یقین کی ہیں یعنی یا مقدمات اسکے عقلی محض ہیں یا عقلی
 و نقلی دونوں یا نقلی محض ہیں پہلا عقلی محض و رد دوسرا نقلی مرکب ہے اور تیسری عقلی محض ہے اور نقلی کے مفیدین
 ہونے میں بھی اختلاف کیا ہے چنانچہ معتزلہ اور جمہور اشاعہ کا یہ مذہب ہے کہ اس یقین میں حاصل ہوتا اور بعض نے
 کہا ہے کہ جب ثرائین مشاہدہ منقول عنہ سے دلالت کریں یا مرتبہ تواتر کو ایسے پہنچیں کہ حتمال و دلالت باقی رہے
 اسوقت مفیدین ہوتی ہے و لیکن پہلی نقلی البتہ مفیدین ہوتی ہے مگر واضح ہو کہ جو وارد ہوا ہے کہ تحصیل معرفت
 خدا و ایمان کی دلیل ہو اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ دلیل عقلی منطقی جسے برہان کہتے ہیں اور وہ قیاس ہے مرکب
 مقدمات سے منتج ہونے میں ایک تیسرے قول کے پچانین اگرچہ اسکی قوت اسکے قدر و انون کی نظر میں بہت ہے
 و لیکن یہیں خرابیاں بھی ہیں اول اس کے لال کار عالم ہے اور معرفت سب پر واجب ہے و دوسرے
 اسکے مقدمات میں ہمیشہ گنجائش بحث و نظر کی رہتی ہے اور اسی سے خرابیاں مذہب کی پیدا ہوئیں و اسی سے
 رازی نے لکھا ہے کہ یہ اشیا جتنا نام پر ہمیں کھا ہے اگر فی الواقع برہان ہوتے تو جو شخص اسے مستاقبول کرتا اور ہرگز
 انکار کرتا اور جیکہ تو دیکھتا ہے کہ دو خصم میں سے ایک دوسرے پر اپنے برہان وارد کرتا ہے اور دوسرا اسے سنتا ہے اور
 سمجھتا ہے اور پھر اسے گمان بھی نہیں ہوتا یقین کا حصول کیسا تو جانتا چاہئے کہ یہ اشیا فی نفسہ ما برہان نہیں
 بلکہ مقدمات ضعیفہ ہیں کہ انکے ساتھ ہر ایک کی محبت و عصبیت مل گئی ہے کہ اسکے باعث سے بعض نے اسے برہان
 جانا ہے اور وہ فی الواقع برہان نہیں ہے والا پھر دوسرے کو سوا قبول کرنے کے چارہ نہوتا علاوہ اسکے یہ اول
 سہنی ہے کہ جو کبھی تمام نہیں ہوتا کیونکہ مراتب عقول ہمیشہ مختلف اور مندرج الی الکمال ہیں و اسی سے
 یہ بات ہے کہ لاحق سابق کی تنقیص کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلان حکیم نے فلان مسئلہ میں غلطی کی بسبب اس مقدمہ
 غلط کے جو اسکی حجت میں تھا اور اسی لئے مناقشہ فیما بین حکما اثبات صانع اور اثبات وحدانیت میں آتی

ہوا ہوا یہاں تک کہ بعض نے کہا ہر کہ کوئی دلیل ان اول عقلیہ حکمیہ سے جو اثبات صانع اور وحدت پرستی
دلائل کرتی ہیں عقلی اعتراض سے نہیں ہیں کیونکہ وہ سب متنی ہیں اور بطلان و دور و تسلسل کے اور اس کے
ابطال میں بہت کلام ہو چکا ہے یہ حال ہے تو کیا ضرور ہے کہ ایسے اول کی طرف پابندی کی جائے و لیکن اگر کوئی
شخص جو صاحب علم ہو اپنی اثبات مقصود میں کہ معرفت خدا میں براہین منطقیہ کو بھی معین کر دے
تو کوئی مانع نہیں ہو کیونکہ عرض حصول یقین سے جو شرط ممکن ہو پاتا ہے کام کی ہے و لیکن او شاعر
علیہ السلام کی اس مقام پر دلیل سے وہ ہے کہ جس نے عقل میں جو جائے خواہ یہ الفاظ و جانی مرتب بہ ترتیب
ہوں یا نہ ہوں و یہ اول اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ انکا حصہ نہیں ہو سکتا جیسا کہ شاعر نے کیا خوب کہا ہے
و فی کل شیء لہ ایدہ تدل علی انہ واحد اور معصوم علیہ السلام صابین کہتے ہیں یا حقیقاً من فرط الظہور و
و یلین بہ بستان و لہ حکمت کے بہت صاف و رشافی بہ کافی اطمینان قلب کے لئے ہیں جیسا کہ شخص متاقل
کرے نظم قرآن میں جو فرمایا ہوا فی اللہ شک فاطر السموات و الارض تو بخوبی جانے گا کہ کیا خوب دلیل ہے جس نے وجود
مادول کو اپنے برہنی کر دیا یا دلیل اعرابی کو دیکھئے جب اس سے وجود صانع کی دلیل پوچھی گئی تو اس نے کہا تھا
البعث تدل علی البعد و آثارہ قدام تدل علی المسیر اقسام ذات ابراج وارض ذات فجاج کیف کاندل
علی وجود اللطیف الخبیر اب اس سے زیادہ کیا خوب صاف صاف جو مطلب لالت کرتی ہے گو ترتیب
اس کے خلاف ترتیب مان منطقی ہے لیکن یہ اثبات ان اول سے شخص کہان کر سکتا ہے بالجملة اب یہ جانتا ضرور ہے کہ
مسائل حول دین میں دلیل عقلی محض کی ضرورت کیسے اثبات کو چاہئے پس کہتا ہوں میں کہ وہ معرفت جو
صانع تعالیٰ اور قدرت عاقل و جو جو کہ صفات ثبوتیہ و سلبیہ کی ہیں ہوا و اسی طرح وہ خبر ثبوت نبوت
انبیاء علیہم السلام پر موقوف ہو سکے لئے بھی اول عقلی ضروری ہیں سے اثبات کیا جائے اور جب نبوت ثابت ہو عقل
ہو چکی تو پھر ضرور نہیں ہے کہ حجت باطن سے کام لیں بلکہ اب بتاع قول نبی و ائمہ ہدی علیہم السلام کہ یہ حجت
ظاہر میں درکار ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے انہیں ہمارے ہاں کھینچا ہوا ہے اور اس کام کے لئے انکی تمیل
قرآنی ہے پھر کیا ضرور ہے کہ کامل کے ہوتے پھر عقل کی طرف رجوع کریں بلکہ اب انکا جو کچھ ارشاد ہوا ہے موافق ہیں
یقین کرنا ضرور ہے اور یہ بھی موافق عقل ہے کہ عقلیہ کی بات نہیں ہو لیکن جاننا بھی ضرور ہے کہ دلیل سمعی و
آیات قرآنی اور روایات اقوال نبی و ائمہ ہدی میں مگر جو کہ اصول و عینیہ اور اعتقادات یقینیہ میں دلیل قطعی
ہو کار ہوئے بنا اصول اعتقاد کی اخبار احاد نہیں کہنی چاہئے ایسا نہیں ہے کہ جب کوئی خبر ہو چکے کہ وہ منسوب
طرح نام کے ہو فوراً اعتقاد کر لیا بلکہ جاننا چاہئے کہ قرآن و حدیث ثابۃ عشریہ کے اجماع و احادیث سے یہ بات ہے کہ خبر واحد
اصول میں حجت نہیں ہے بلکہ آیات و روایات تشابہات کو آیات و روایات متواترہ و ضروریات و یقینیہ

کی طرف تاویل متنزل کرنا ضرور ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ یعنی خدا نے تجھ پر ایسی کتاب نازل فرمائی ہے کہ ایک پارہ اسکا آیات محکمہ ہیں وہ اصل مرجع کتاب ہے اور دوسرا ٹکڑا اسکا متشابہات ہیں کہ معنی مقصود اس کے ظاہر نہیں با ظاہر اسکا مقصود نہیں پس جن کے دل میں راہ حق سے بخلاف ہو وہ بقصد فتنہ پیروی متشابہات کرتے ہیں اور اپنی خواہش کے موافق تاویل کرتے ہیں و تاویل اسکی نہیں جانتا مگر خدا یا جو نسخ علم میں ہیں چنانچہ فرمایا جناب صادق نے کہ ہم راہ حق فالعلم ہیں و ہم تاویل جانتے ہیں و چونکہ اختیار مذہب میں ترجیح کسی مذہب کی مذہب مختلفہ سے ضرور ہوئے پہلے بعد شناخت خدا و رسول طبقہ سلام میں بھی کسی مذہب کو مذہب مختلفہ سلامیہ سے ترجیح دیکر اختیار کرنا چاہئے اور اسے میں مجد اللہ مقدمہ میں اس کتاب کے اپنے مذہب مختار کی ترجیح جملہ مذہب سلامیہ سے باکمل وجود کر آیا ہوں اس لئے طالب حق کو چاہئے کہ اس ضرورت کے لئے اس مقام کو بخوبی دیکھے اور سمجھے کہ وعدہ کافی ہو گئے انشاء اللہ اور اب میں انشاء اللہ ادلہ عقلیہ جو وجود صانع عالم پر اور اسکی صفات پر دلالت کرتے ہیں لکھوں گا لیکن کوئی یہ نہ بجائے کہ وعدہ ادلہ عقلیہ کیا تھا اور نقلی اکثر لکھے کیونکہ میں نقلیات کو اس لئے لکھوں گا کہ وہ دلائل موافق اور مؤید دلائل عقلیہ ہیں فصل دوسری بح بیان ثواب موحیدین و رعا فیہم کہ اسے ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب توحید میں بذریعہ اپنی سند کے ابو سعید خدری سے کہہا اسنے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ الہ نے کہ میں نے اور جو مجھ سے پہلے کہنے والے تھے کسی نے کوئی کلمہ بتر لا الہ الا اللہ سے نہیں کہہا اور اسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ بذریعہ اپنے آبائے طاہرین کے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ بہترین عبادت کہنا لا الہ الا اللہ کا ہو اور اسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب امام ابو جعفر علیہ السلام نے کہ کوئی خیر ثواب میں زیادہ اس سے نہیں ہو کہ گواہی دے ساتھ اس بات کے کہ کوئی معبود بخیر نہیں ہو مگر خدا نے بزرگ برتر کہ لفظ عربی اسکا یہ ہو لا الہ الا اللہ عشق قبل کیونکہ خدا کے برابر کوئی نہیں ہو اور نہ اسکا مراد کوئی اسکا شریک ہو اسی لئے یہ گواہی ثواب میں سب سے پہلی ہوئی اور اسی کتاب میں ہو بفضل ابن عمر سے کہہا اسنے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے کہ حق تعالیٰ نے مومن کے لئے ضمانت فرمائی ہو بفضل کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا وہ ضمانت کیا ہو فرمایا کہ خدا ضمانت ہو اہو مومن کا کہ اگر وہ اتوار خدا کے رب سے کا اور صراطی کے بنی ہونے کا اور علی بن ابیطالب کی امامت کا کرے اور جو پیغمبر صلی و اچھے میں اُسے بجالائے تو اسے اپنے جوار رحمت میں ساکن فرمایا گیا مفضل کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ بخدا ایسی گواہی پوچھیں کہ دمیون کی گواہی متشابہ نہیں ہو سکتی یہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ تمہارا سامع عمل کرو اور شریعت راحت نعمات کسی سے بہت کرو اب اس جگہ سے بعد غور صاف واضح ہوتا ہے کہ اصل علت دخول بہشت عقائد

صحیح اور بجالانا فرائض کا ہر جیسے حضرت نے بلفظ اصول نقل کیا اور مولو علی قلی زبانی حیات دنیا پر کہ بمقابل دوام خلو و جنت بہت تھوڑا ہے اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادقؑ سے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ غیبی اپنے اباے طاہرین سے سنا کہ نقل فرمایا انھوں نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو شخص کہ مر جائے اس حالت پر کہ خدا کے لئے شرک اُسے نکلیا ہو یعنی موحد مرا ہو وہ یقینی داخل بہشت ہوگا خواہ اُس سے گناہ ہوئے ہوں یا نیکیاں عمل میں آئی ہوں اور اسی کتاب میں ابوبصیر سے روایت کی ہے کہ جناب امام جعفر صادقؑ سے اس قول خدا کے معنی پوچھے **هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَ أَهْلُ الْمُغْفِرَةِ** تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اہل ہوں کہ اگر میرا بندہ پرہیزگاری کرے اور میرے ساتھ شرک نہ کرے اور میں اہل ہوں کہ اگر بندہ میرا میرے ساتھ کسی کو شرک نہ کرے تو اُسے بہشت میں داخل کروں گا اور فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے قسم کھائی ہے اپنے عزت و جلال کی کہ اپنے اہل توحید پر کبھی عذاب آتش نہ کرے گا اور اسی کتاب میں ابوبصیر سے مروی ہے کہ جناب صادقؑ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حرام کیا ہر جسد موحدین کو تہنم پر اور اسی کتاب میں جناب پیغمبر خدا سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ دو چیزیں موجب ہوتی ہیں جو شخص کہ مر جائے گو اسی دیگر ساتھ لا الہ الا اللہ کے یہ داخل بہشت ہوگا اور جو مر جائے شرک کر کے ساتھ خدا کے داخل جہنم ہوگا پس لامر موجب قبول جنت ہو اور دو امر موجب قبول جہنم ہو اور اسی کتاب میں منقول پیغمبر خدا سے ہے کہ جبار عنید شخص ہے کہ جہنم کرے اقرار کلمہ لا الہ الا اللہ سے اور اسی کتاب میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ جبریلؑ پیغمبر خدا کی خدمت میں آئے اور کہا کہ اسی محمد خوشحال اُس شخص کا جواب کی امت سے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ وحدہ اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادقؑ سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ درمیان صفا و مروہ میرے پاس جبریلؑ آئے اور کہا کہ اسی محمد خوشحال اُس شخص کا جواب کی امت سے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لیکن یہ کہنا باخلاص قلب ہونہ زبانی فقط اور اسی کتاب میں جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے کہ کوئی بندہ مسلمان نہیں کہے لا الہ الا اللہ مگر یہ کہ یہ کلمہ بلند ہوتا ہے اور بچاڑتا ہے چھپت کو اور زمین گندرتا ہے کسی چیز یا پس ہلکے گناہوں کے مگر یہ کہ اُسے جو کرتا ہے یہاں تک کہ جب مٹی ہوتا ہے مثل اپنے حسنہ کے اس وقت ٹھٹھو اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے کہ لا الہ الا اللہ کا کتنا قیمت ہے بہشت کی اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خداؐ کہ کوئی کلام خدا کے آگے کہے لا الہ الا اللہ سے زیادہ محبوب نہیں ہے اور کوئی بندہ نہیں ہے کہ وہ کہے لا الہ الا اللہ اور اُس کے کہنے میں آواز کو نہ جائے مگر یہ کہ جب کہ کفر یا غی ہو تو اُس کے گناہ ہلکے ہوں گے بخیر طرح کر جائے ہیں کہ جیسا دخت کے پتے ہلکے نیچے کر جاتے ہیں اور اسی کتاب میں ہے کہ میں نے خالد سے منقول ہے کہ کہا

کہ سننے کے مجھے پیغمبر خدا نے ایک جگہ بھیجا اور فرمایا کہ بشارت دے کہ آدمیوں کو کہہ دو کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اسکے لئے بہشت واجب ہو اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جو شخص ختم کرے اپنی روزے کو ساتھ قول صالح یا عمل صالح کے تو حق تعالیٰ اسکی روزے کو قبول فرمائے گا لوگوں نے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ قول صالح کیا ہے فرمایا کہ گواہی دینا اس بات کی کہ معجوب حق کو فی نہیں مگر اللہ اور عمل صالح فطرہ کا کالنا ہے اور اسی کتاب میں مروی ہے کہ جناب پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کیا خبر ہے اس شخص کی جیسے حق تعالیٰ نے توحید سے انعام فرمایا ہو مگر بہشت و اسی طرح فرمایا آنحضرت نے کہ لا الہ الا اللہ حق تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا کلمہ ہے جس شخص اس کلمہ کو بصدق دل کہیگا وہ مستوجب بہشت ہوگا اور جو اسے جھوٹ کہیگا نیچے فقط بطور اقرار زبانی کہیگا تو نیچے باہت سے مالِ خون اسکا دنیا میں محفوظ رہیگا لیکن آخرت میں گھر اسکا آتشِ جہنم ہوگا اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ جو شخص رات کی گھڑیوں میں سے کسی گھڑی میں لا الہ الا اللہ کہے تو جو اسکے نامہ عمل میں گناہ ہوں وہ محو ہو جاتے ہیں و اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے ایک عمو یا قوتِ سرخ کا خلق فرمایا ہے کہ سر اسکا زیرِ عرش ہے اور سفل اسکا ساتویں زمین کے نیچے مچھلی کے پیٹھ پر ہے جس وقت بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو عرش اسی تھرتھاتا ہے اور عیود اور مچھلی دو نو حرکت میں آتے ہیں اُس وقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے عرش ساکن ہو وہ عرض کرتا ہے کہ خداوند مہربان کیونکر ساکن ہوں کہ ابھی تو نے لا الہ الا اللہ کہنے والے کو بخشا نہیں اُس وقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ساکنِ سموات گواہ رہو کہ میں نے بخشا اس کلمہ کے کہنے والے کو اور اسی کتاب میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اللہ جل جلالہ فرماتا ہے کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے جس شخص اُس میں خل ہو وہ میرے عذاب سے مامون ہو اور اسی کتاب میں ہے کہ جناب امام رضا نے بحوالہ سند اپنے آبا سے طاہرین علیہم السلام کے فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تحقیقی میں ہوں اللہ اور کوئی اور لائقِ پرستش میرے سوا نہیں پس چاہیے کہ میری عبادت کرو اور جو شخص کہے اے میں سے اس طرح کہ بصدق دل گواہی دی ہوگی اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وہ میرا قلعہ میں خل ہوگا اور جو میرے قلعہ میں خل ہوگا وہ میرے عذاب سے مامون ہو اور اسی کتاب میں اسحق بن ربیعہ سے منقول ہے کہ کہا اُس نے کہ جب جناب امام رضا کو مامون شیداعون نے بلایا اور حضرت نیشاپور میں تشریف لائے جب نیشاپور سے بھی ارادہ تشریف لیجا نیکا مامون پاس فرمایا تو صحابہ حدیث حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اے فرزندِ رسول آپ سفر فرماتے ہیں ورنہ کوئی بات ایسی فرمائی کہ جسکے ذریعے سے ہم آپ سے استفادہ کرتے ہو وقتِ باوجود اسکے کہ حضرت عماری بن شیمجکے تھے لیکن مرقدس باہر نکال کر فرمایا کہ میں نے اپنے والد بزرگوار مروی ابن جعفر سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے اپنے پردہ بزرگوار جعفر بن محمد سے سنا اور انھوں نے اپنے باپ

محمد بن علی سے سنا کہ انھوں نے فرمایا کہ میں اپنے پدر بزرگوار علی ابن ابی سین سے کہ انھوں نے حسین بن علی سے
اور انھوں نے علی بن ابیطالب سے اور کہا انھوں نے کہ میں پیغمبر خدا سے اور کہا انھوں نے کہ میں جبریل سے سنا
کہ انھوں نے کہ میں خدا سے جل جلالہ سے سنا کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے اور جو میرے قلعہ میں داخل ہوا اسے میر
عذاب سے مان پائی جب یہ فرما چکے تو حضرت کا اونٹ بڑبا زمین پھر حضرت نے ہم سب کو پکار کر فرمایا کہ لکن
بشرطاً و نہ طہاً و نام بشرطاً یعنی لا الہ الا اللہ کا کہنا بشرطاً کے چاہئے اور میں بعض ن شرط سے ہوں اور
مرا و اسل رشاد سے یہ ہوگی کہ حضرت نے فرمایا کہ توحید بلا اقرار نبوت و امامت مفید نہیں و امامت میں بھی توحید
تکمیل ائمہ و زودہ عشر ضروری ہے ہر امام کا اقرار امامت چاہئے اور یہ شرط میں نہجاً بعض شرط سے اسکے میں ہو
یعنی میری امامت کا اقرار بھی ایک شرط اُن شرط سے ہے اور ضرورت اس تخصیص کی عجب نہیں یہ ہو کہ چونکہ بعض
صحابی امام موسی کاظم نے بطبع مال جناب امام رضا کے امامت سے اور انتقال جناب امام موسی کاظم سے انکار
کیا تھا اسلئے حضرت نے کہ حجت خدائے اعلان فرمایا کہ ہر امام وقت کا اقرار شرط ہے یہ بھی اقرار امامت شرط ہے
بدون اسکے توحید ناقص ہے اور اسی کتاب میں جناب بی زرحمہ اللہ سے مروی ہے کہ کہا انھوں نے کہ میں ایک
گھر سے نکلا دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھا تشریف لے جاتے ہیں کوئی آپ کے ساتھ نہیں ہو میں نے
گمان کیا کہ شاید حضرت کو منظوم نہیں ہو کہ کوئی ساتھ آئے یہ خیال کر کے میں چاندنی میں دور دور لڑا چلنے لگا
اسمیں حضرت نے پھر مجھے ملاحظہ فرمایا اور پوچھا کہ کون ہو میں نے عرض کی کہ ابو زہر خدا مجھے تم پر سے قربان کر
فرمایا کہ بازو قریباً حسب رشاد میں ایک ساعت تک حضرت کے ہمراہ راہ چلا بعد اسکے فرمایا کہ تو یہاں بیٹھ جا اور
ایک دن میں پرکھ کر برائے ہو اور اگر واسکے پتھر جمع تھے مجھے بٹھایا اور فرمایا کہ بیٹھ جا رہ جب تک کہ میں پھر کر تیرے پاس
اور خود زمین پر کہ پتھر سیاہ زمین زیادہ تھے تشریف لیچکے تھوڑی دیر میں ہتھکڑیاں تشریف لیگئے کہ میری آنکھ
سے غائب ہو گئے بہت دیر تک میں بیٹھا رہا ناگاہ میں نے حضرت کی آواز کو اور دیکھا کہ تشریف لاتے ہیں
یہ فرماتے آتے ہیں کہ وان نہاد ان سرق یعنی اگر چیز ناکرے اور اگر چہ چوری کرے جناب ابو زہر فرماتے ہیں جب
تشریف لائے تو مجھے صبر نہ آیا میں نے عرض کیا کہ اے پیغمبر خدا مجھے خدا آپ پر سے قربان کرے فرمایا کہ جانب چہ
آپ کہیں سے کلام فرماتے تھے کیونکہ میں نے سنا ایک شخص کی آواز کو کہ آپ کچھ جواب دیتا تھا حضرت نے فرمایا کہ اے
جبریل زمین حرہ کی طرف سے میرے پاس آئے اور کہا کہ انبی امت کو بشارت دو کہ جو مر جائے اس طرح کہ
حق تعالیٰ کا سیکو شریک نہ کر دے وہ داخل بہشت ہو گا فرمایا کہ میں نے کہا کہ اے جبریل اگر چیز ناکرے اور اگر چہ
چوری کرے اسکے جواب میں جبریل نے کہا کہ ہاں اگر چہ شریک ہوں نہ پئے واضح ہوا کہ ایسے الفاظ صحابہ
احادیث میں و رسمی واقع ہوئے ہیں و رد مخالف قرآن و احادیث کے میں جن میں ان معاصی عذاب کی

خدائے کسی خلق کو پیدا نہیں کیا جو میرے نزدیک محبوب تر اُن سے ہو جو میری توحید کے اقرار کرنے والے ہیں اور کوئی
 لائق پرستش میرے سوا نہیں ہے اور میرے اوپر یہ حق ہے کہ اپنے اہل توحید کو آگ میں پھینک دوں اور میرے بندوں کو
 بہشت میں اور اسی کتاب میں ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو مر جائے اور شریک خدا کسی چیز کو
 لکھا ہو تو وہ اُسے نیکی کی ہو یا بدی دخل بہشت ہو گا اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے کہ جو
 شخص سو مرتبہ اللہ اللہ کہے وہ اُس روز اپنے عمل میں سب سے افضل ہو گا مگر اُن شخص سے جس نے اس سے
 زیادہ کہا ہو اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادقؑ سے منقول ہے کہ جو دیکھو کہ اشہدان لا الہ الا اللہ
 وحده لا شریک لہ الہا واحد احد اصدد الموتی صاحبہ ولا ولدًا اتوقی تعالیٰ چل پانچ ہزار ہزار نیکی لکے
 لئے لکھتا ہے اور چل پانچ ہزار ہزار بدی اُس سے محو کرتا ہے اور بلند کرے گا بہشت میں چل پانچ ہزار ہزار درجہ نیکی لئے
 اور ہو گا مثل اُس کے جو قرآن شریف کو دس بار پڑھے اور بنا کرے گا خدا گھر واسطے اُس کے بیچ بہشت کے فصل
 ستوم بیچ بیان اُن دلیلوں کے جو خدا کے وجود پر دلالت کرتی ہیں اور یہ تہلال کے
 طریق سے ہو سکتا ہے پہلا طریق استدلال کا وجود صانع پر وہ ہے کہ وجود آثار سے یقین اور قلم جو دموں کا حال
 کرتے ہیں اور یہ بہت سہل اور صاف و مبہن نہ عالم بدی کے ہے اور اُس کا حال یہ ہے کہ آدمی بہر وجود کو دو طرح جان
 سکتا ہے ایک یہ کہ وہ موجود لائق اُس کے ہو کہ جو اس ظاہرہ انسانی اُسے ادراک کر سکیں ایسے موجود کا
 عالم یقین اُس کے دیکھنے اور سننے اور سونگھنے اور چکھنے اور چھونے سے حاصل ہوتا ہے اور ایسے جاننے کو بدی
 کہتے ہیں اور جو ایسا نہ ہو تو اُس کے وجود کا علم یقین اُس کے آثار و علامات کے جاننے سے جو اُس کے وجود پر دلالت دیتے
 ہوں اور لائق حساس و ادراک کے ہوں حاصل ہوتا ہے مثلاً بدن انسان کو دیکھ کر اور چھو کر جانتا ہے اور پہچانتا
 ہے اور وجود روح پر استدلال حیات بدن سے کرتے ہیں اور جب تک انسان زندہ ہو تو بالیقین جانتے ہیں
 کہ روح حیوانی زمین پر اسی طرح چونکہ صانع عالم کہ واحدا بلا شریک متوہس سے ہے کہ مثل انہی مخلوقات کے
 محسوس ہو جس ظاہرہ انسانیہ یا کہ ذات اُسکی معقول مدبر کا باور کا حق قبول بشریہ ہو سکے اسلئے اُس کے جاننے
 اور پہچاننے کو اس بہترین میں ہے کہ طالب معرفت غور و فکر اُسکی مخلوقات و انواع ہائے حکمت و اصناف
 و قاف صنعت میں اُس کے کرے اور اُسے جانے اور پہچانے کہ یہ مخلوقات کثیر و متنوع اور انتظام و منافع و حکمت کے
 کبھی بدون پیدا کرنے والے کے کہ عالم حکمت قادر بہ خود بخود موجود نہیں ہو سکتی جالینوس نے ایک کتاب
 منافع الاعضاء میں فقط اعضائے انسانی کی چار ہزار منفعت لکھی ہے یہ ایک مخلوق نے اپنے علم کے موافق
 ایک مخلوق کے اعضا کا حال لکھا ہے اسی طرح قیاس کرنا چاہئے کہ جملہ مخلوقات کی خلقت میں کس قدر حکمت و
 مصالح و منافع ہو گئے کہ عقل انسانی اُسے ادراک میں ہی عاجز ہو خلقت سبحانہ میں آفتاب و مہتاب و ستارے

بیشمار و بادیا کے مختلف و ابرہائے گوناگون و باران و ببارد کو ہزار و اقسام حیوانات و انواع معادن و نباتات و قلمون و خلقت بدن و روح و افادہ حیات و غالب کرنا سب پر موت کا کیا کم آثار وجود حاکم و قدرت ہیں کہ اس سے تعین جو صانع قادر حکیم حاصل کیا جائے جو شخص صاحب عقل ہو کر ادنیٰ غور کرے وہ بخوبی جانے لگے کہ یہ خود بخود نہیں ہوئے بلکہ کسی نے انھیں پیدا کیا ہے اور جس نے انھیں پیدا کیا ہے وہ مثل انکے نہیں ہے بلکہ کامل بالذات ہے اور کوئی نقص اسکی ذات صفات میں نہیں ہے اور یہ طریق عام ہے کہ سب مخلوقات کو شامل ہے اب استدلال آثار خاصہ سے کہ چونکہ وہ ہیں کتابوں میں اور صادقین علیہم السلام نے انھیں بمقام ہدایت و تہذیب و تفسیر طالبین کو تعلیم فرمایا ہے جو وہ چند مذکور ہوتے ہیں و جمہ اول اور وہ کہ کسی چیز کو نظر ہے جو خدا نے فرمایا ہے ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف الليل والنهار و اللک التي تجری فی البحر ما یفیع الناس ما انزل اللہ من السماء من ماء فاجعل بہ الارض بعد موتھا و بئ فیہا من کل دابة و تصریف الراح و السحاب و السخریٰ ہل لسماء و الارض لایا لبقوم یقلن حال معنی اسکی یہ دانی ہدایہ کے یہ کہ تحقیق کہ پیدا کرنے میں آسمانوں کے اور طبقات میں کے اس طرح سے کہ نہ ستون ہے جو کچھ بوجھ کو اٹھائے ورنہ کوئی علاقہ ہے جس سے ٹٹک کر رہے ہو کرنے سے بچے بلکہ محض اپنی قدرت کاملہ سے اسے قائم کیا ہے اور اپنے نوٹ دی غلاموں کو آئین جلد دی ہے پس یہ آئین ہر کسی دست قدرت میں منبر لہ گرفتاروں کے ہیں میں پاؤں کے نیچے اُنکے فرش بچھایا ہوا ہے اور آسمان اُنکے سروں پر پس طرح گویہ ہے کہ کہیں اس سے چارہ و گریز نہیں ہے جس طرف جائیں وہ موجود ہو مثل قول شاعر
 ۱۔ ہر جا کہ گذشتیم آسمان پدیدست * ہر طرح اختیار خدا کو ہے جب چاہے آسمان کو کر اور زمین کو شق کر کے اپنے گرفتاروں کو ہلاک کر دے اور بعض آسمانوں میں آفتاب خشان کو پیدا کیا اور قرار دیا اور روشنی کو اسکی ستاروں پر غالب کیا تاکہ اسکی روشنی میں بندے اسکے راہ چلیں تحصیل حاجات دنیا و آخرت میں سعی کریں و بعض آسمانوں کو تابان کو خلق کیا کہ وہ شب و رات میں شبنمی کا فائدہ بخشا ہے اور رات کو خلق کیا اسلئے کہ جو بندے و ملک و نوج و تعب بسبب کثرت کار و مشقت و غم و غم و غم میں اسکے عوض میں رات کو آرام کریں و رات دن ہمیشہ مختلف ہوتے رہیں اس طرح کہ کبھی دن چھوٹا ہوتا ہے رات بڑھتی ہے کبھی رات چھوٹی ہوتی ہے دن بڑھتا ہے کبھی اسکی عجائب صنعت سے ہے کہ سال میں کثرت مقام ہے جو کہ زمین کی چار فصلیں ہوتی ہیں خریف و بیع و صیف و شتا اور کسی جگہ ایک سال میں ہوتی ہیں فیصل و فصل دوبار ہوتی ہے جیسا کہ حال ان جمودوں کا ہے جو خط استوا سے قریب ہیں و فیصل میں تینے آثار اور اشجار و آثار و فواکہ و ارباب مخصوص ساتھ اس فصل کے پیدا ہوتی ہیں و ایک فصل دوسری فصل کے مریض و قمع کرتی ہے جس سے کیا کیا حکمتیں و درقدتیں اسکی ظاہر ہوتی ہیں و عجائب صنعت سے اسکی کشتیاں و جہاز ہیں کہ پانی پر چلتی ہیں و پانی کھانا کچھ غذا اپنے لئے نہیں چاہتیں فقط بذریعہ ہوا کے تھوڑے زمانے میں بڑھتی

راہین چلی کرتی ہیں وراگر ہوا چلنے سے رو جائے یا مخالف ہو تو قوت بشری سے دریائے ذخائر میں ہرگز نہ گرتا
 نہیں کر سکتیں ورنہ غائبِ نعمت سے خدا کے یہ چکر آسمان سے پانی کو قطرہ قطرہ کر کے برساتا ہے تاکہ فائدہ عام ہو
 کیونکہ اگر ایسا کر پڑتا تو اسبابِ معیشت کی بربادی ہو جاتی یا اگر اسے برساتا تو کس قدر اذیت ہوتی اب کیا خود
 اس کا انتظام فرمایا ہے کہ پہلے گرمی ہوتی ہے بعد اُسکے سردی آتا ہے جس سے سب خبردار ہوتے ہیں ورنہ جن خیروں کو پانی
 مفید و ضروری ہے محفوظ کرتے ہیں بعد اُسکے برساتا ہے اور زمین پران کو آباد کرتا ہے نباتات و اشجار و کشتزار کو
 سرسبز و شاداب کرتا ہے و اسی طرح ہنوافِ حیوانات کو کہ ہر ایک میں فوائد و منافع جدا جدا ہیں میں میں خلق فرمایا
 اور ہوا کو آسمان زمین کے درمیان میں ہر جہت سے حرکتی ہے اور تاثیرات مختلفہ ٹھہرنے عطا فرمائی ہیں کہ
 جسم تربیتِ قہرسم کے دانہ کی اور پختگی پھلون کی اور منافعِ بیشمار اُس سے حاصل ہوتے ہیں اور ان سب سے جو جو
 کہ غور و فکر کریں انہی عقول سے کس قدر واضح و بلیغ جو د صانع کی اور اُسکے علم قدرت کی حال ہوتی ہیں جو وہ
 یہ کہ تفسیرِ خیابِ احسنِ مسمکتی میں مقول ہے کہ ایک شخص نے جنابِ صادق سے پوچھا کہ یا بن رسول اللہ! مجھے
 رہنمائی فرمائے کہ خدا کون ہے کیونکہ مجھے اہلِ جہل کی باتوں نے بہت متحیر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ اے بندہ خدا
 تو کبھی کبھی پر سوار ہوا ہے اسے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ کبھی ترستی شتی ایسے مقام پر ٹوٹی ہے کہ جہاں نہ دوسری شتی
 کہ تو سپر سوار ہو کر نجات پائے نہ کوئی پیر نے والا ہو کہ تجھے اپنے ساتھ دریا سے نکال لیجائے نہ کوئی تختہ ہو کہ اسی پر بیٹھ
 جان بچائے عرض کیا اُس نے کہ ہاں فرمایا کہ ایسے حال میں تیرا دل کسی کی طرف رجوع کرتا تھا کہ کوئی قادر ہو کہ
 اس در طہِ ہلاکت سے تجھے چھوڑا دے اُس نے کہا ہاں فرمایا کہ بیش ہی خدا جو ہر جہتی طرف ل ایسے حال میں تیرا رجوع کیا
 تھا اور وہ قادر ہے نجات دینے پر اس وقت کہ جب کوئی نجات دینے والا نہ ہو ورنہ ہی فریاد دسی پر قادر ہے سو وقت جب
 کوئی فریاد کو پہنچنے والا نہ ہو اب اس سے اثباتِ جو د صانع اور قدرتِ اُسکی دونوں با کمالِ جبر ثابت ہوتی ہیں اور
 اسی کی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اپنے قول میں اَمَّا يَتُخَيَّبُ الْمُظْطَرِّ لَئِذَا قَالَا وَيَكْسِبُ الشُّنُوءَ
 وجہ سوم وہ یہ ہے کہ جنابِ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام نے بعض خطبوں میں فرمایا ہے اور چونکہ المبلغ کلام
 ہے کہ المبلغ شکم سے صادر ہوا ہے لہذا پہلے اُسے نقل کر کے بعد اُسکے اسکا ترجمہ لکھو گا دل و فکر و فطرت اللہ تعالیٰ ہم
 النعمه لرجعوا الى الطريق وخافوا عذاب الحريق ولكن القلب عليله والابصار مدخوله لا تظنون بصغير
 ما خلق كيف احكم خلقه واتقن تركيبه وفاق له السمع والبصر وسقى له العظم واليشرا نظر والى اقله
 في منظر جنتها ولطافه هي انما لا يحصى اذ تنال بلخط البصر ولا يستدرئ الفكر كيف دبت على رصها
 وصنعت على من قها تنقل الحجة الى حجرها وتعد ما في مسقر ما تجمع في حرها لئلا يكون في مدحها لصددها
 مكتملة من رزقة ونعمها لا يغفلها النان ولا يحرمها الدين ولو في الصائم الياس والحجر الجاس

کوئی را بہت ناچھے راہ نہ دکھائیگا مگر اسی کی کھالق مورچہ کا جس چوٹے ہوئے کے ساتھ اسکے درخالق درخت خمر کا
اس بزرگی کے ساتھ اسکے ایک ہی اور پیدا کرنے والا سب چیزوں کا کہ گائے شکل اور اعراض احوال میں مختلف
تفاوت ہیں سو ایک کے انہیں ہو اور اسکی قدرت کے آگے پیدا کرنا دشوار چیزوں کا آسان ہو اور قوی
ضعیف و خفیف گران یک سان ہو آہاں زمین اسکے قبضہ قدرت و شہت میں ہیں اور عناصر و موالیہ اسکے
ارادہ و تقدیر کے محکوم ہیں چشم بصیرت کو اپنے نگر ذرا دیکھ طرف آفتاب کے اور ماہتاب کے اور گھانس کے اور
درخت کے اور پانی کے اور تھچر کے اور نظر کر طرقت رات کے اور دن کے اور جاری ہوئے کو دریاؤں کے اور کثرت
پہاڑوں کی اور بلندی انکی چوٹیوں کی اور دیکھ کہ مسدداغات کے صناف ہیں و زبانیں مختلف ہیں کیونکہ
آفتاب ماہتاب اس صفائی اور روشنی کے ساتھ جو بھین عطا فرمائی ہو گواہی دیتے ہیں کمال قدرت پر اس قدر
قدیم کے اور اشجار و نباتات اس تروتازگی سے جو انھیں بخشی ہو دلالت کرتے ہیں جو دو وحارت پر اس صانع
حکیم کے اسی طرح پتھر کا ساکن ہونا اور پانی کا مضطرب ہونا اور زمین کا آرام اور دواب کی حرکت و تحلیلاً
لیل نہار و ظاہر ہونا نہروں کا اور دریاؤں کا اور کثرت پہاڑوں کی اور بڑا ہونا انکی چوٹیوں کا اور اختلاف
لغات و تفاوت طبایع اور عادات لائل ظاہرہ ہیں جو دصانع اور قدرت کا ملکہ پر اسکے اور ربہا نہائے باہر
اور وحدت موجرا و حکمت شاملہ اسکے پس وائے یہ ہو جو ایسے قادر و مقدر کے ہوئے سے انکار کرے اور
ایسے حکیم بدیر کا اعتراف نہ کرے زناد و گمان کرتے ہیں کہ سب موجودات حکم نباتات میں ہیں کہ بدون کائنات
و تخم نیری زمین سے پیدا ہوتے ہیں انکے خلاف صور و اشکال کو کوئی صانع درکار نہیں ہو اور تبدل اعراض
احوال کو انکے کوئی فاعل ضرور نہیں ہو حال انکے اس عوسے میں کسی حجت عقلی اور دلیل نقلی سے تسک نہیں کرتے
اور بے تامل اس کلمہ صیح کو زبان پر لاتے ہیں یا جائز ہو کہ کوئی مکان عمارت بدون بنائے والے کے بن جائے اور
کوئی کام بے اسکے کرنے والے کے ہو جائے پوشیدہ نہ رہے کہ یہ دلیل مثبتین الہ کے بہت عمدہ و مضبوط و صحیح ہو کہ
کوئی معلول بدون علت و اسی طرح کوئی موجود بدون موجب ممکن نہیں ہو کہ حاصل ہو اور اسی سے ثابت کرتے
ہیں کہ یہ عالم کبیر کہ میں مخلوقات کثیرہ مختلف تصوف مختلف طبایع و مختلف الاشکال موجود ہیں بالضرور اسکے لئے
بھی کوئی پیدا کرنے والا چاہیے اور وہی خدا ہو اور اس دلیل کو جملہ مثبتین نے اختیار کیا ہو اور سب اسکی
صحت پر متفق ہیں بلکہ اس شمل سے جو علم حاصل ہوتا ہو شک و قریب بدیہی کے جانتے ہیں کہ وہ بدیہی وہ ہو جو
بجو اس ظاہرہ انسانی مددک ہو اور اس طریقہ استدلال سے اگرچہ موجود عالم مددک بجو اس ظاہرہ میں ہوتا
لیکن کثیر مخلوقات اسکے جو شکے معلول ہیں و دلالت ظاہری پیدا کرنے والے پر کرتے ہیں مددک بجو اس ظاہرہ
ہوتے ہیں و روہ اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ ادراک کرتے کرتے یقین اس مرتبہ کو انکے پیدا کرنے والے کا

ہم پہنچا جو کہ گویا جو اس ظاہر سے دیکھا لیکن زناد تو نے کہ جو کوئی دین نہیں رکھتے جب دیکھا کہ اوس میں سے مشیتیں آگے و موحدین نے مجھ کو کیا اب بخیر اقرار ہو بیت بن نہیں پڑتا اور میں مطیع ہوتا پڑتا ہوں اور خلاف ازادی لازم آتا ہوں اس لئے ان کے مقابلہ میں جو الہ شاہدہ ظاہر بلا رجوع دلیل مبسوط کی نقلی کہا کہ موجد عالم کا اعتقاد و اقرار ضروری نہیں ہر کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ تمام عالم کا حال مثل نباتات کے سمجھنا چاہئے کہ جو خود پیدا ہوتے ہیں جنگل میں کس نے کاشت کی اور جیسا نباتات و اشجار کے اختلاف اشکال و صورت کے لئے کوئی صانع و موصوفہ نہیں ہر اسی طرح جملہ مخلوقات کا حال سمجھنا چاہئے اور واقع میں یہ کہ یہ کی نامفہمی سے ہر کیونکہ یہ مسئلہ کہ وجود معلول و آثار کا وجود علت موثر پر دلالت قطعی کرتا ہو مسئلہ علم علی کا ہر جان علت معلول سے اور حقائق اشیا سے بحث کرتے ہیں اور یہ کہ اکثر نباتات و اشجار محتاج کاشت کاری نہیں ہیں خود روہین مسئلہ علم فلاح کا ہر اور فلاح کا بحث حقائق اشیا سے نہیں ہر بلکہ جو کچھ نہیں مذکور ہو وہ از قبیل تجارتی یا اعمال ہیں یہ بات علم فلاح کی ہر کہ گندم جو خود بدوون کاشت کے پیدا نہیں ہوتے بخلاف گیہ موتہ کے یا گیہ بندر کے کہ وہ محتاج کاشت کے نہیں خود جب پانی برتا ہو یا کسی طرح زمین تراور ملائم ہوتی ہو تو یہ نباتات پیدا ہوتے ہیں اور سبب اسکایہ ہر کہ ترکیب گندم جو خود کی مضبوط نہیں ہر اور اسی طرح جڑاٹکی و ازبخت نہیں ہر کہ زمین کے اندر رہ جائے یا دانہ بعد روئے زمین میں نہ جائے بلکہ ان دانہ اول تو سبب اسکے کہ غذائے حیوان ہر رہنے نہیں پاتا اور اگر رہ بھی جائے تو فاسد ہو جاتا ہر زمین میں لیاقت اسکی نہیں کھتا کہ پھر سال پھر بعد خود نشو کرے اور اسی طرح جڑ بھی اسکی زمین سے نکل آتی ہر اس سبب سے محتاج کاشت ہیں کہ جب پھر کوئی اچھا دانہ زمین کو ملائم کر کے بوئے تو نشو کرے بخلاف ان گیہ و اشجار کے کہ انکی جڑیں مضبوط اور بڑی ہیں ریشہ انکے زمین کے اندر دوڑ تک ہوتے ہیں و انکے سخت ہیں کہ فاسد نہیں ہو جاتے وہ زمین کے اندر محفوظ رہتے ہیں جب زمین ملائم ہوتی ہو تو پھر نشو کرتے ہیں انھیں دیکھنے میں معلوم ہوا کہ جو خود پیدا ہوئے حال انکے ایسا نہیں ہر بلکہ موجد و صانع عالم نے جیسا کہ انسان کو اور جملہ حیوانات کو پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کسی کے پیٹ سے بچ پیدا ہوتا ہو اور کسی کے پیٹ سے بچ نکلتا ہو اور اس سے بچ نکلتا ہو اور اس سے سلسلہ توالد تناسل جاری رہتا ہو اسی طرح نباتات کو بھی پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کوئی خم سے پیدا ہو تا ہو کسی کا برگ اسکے شجر کا مولد ہو کسی کی جڑ کسی کی شاخ اسکے دخت کی مولد ہو اس طرح پیدا ہوتا ہو شیوع و طوبی تولد انکا بھی واقع میں بارادہ صانع ہر کیونکہ سبب ظاہری اسکے بہت ہوتے ہیں کبھی تولد نباتات اشجار اس طرح ہوتا ہو کہ انسان اسے بوتے ہیں و لگاتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہو کہ طیور و چار پائے ایک جگہ سے انھیں کھا گئے دوسری جگہ صحر میں جا کر انھیں خواہ بزرگیت کے یا دفع شمول کے ازراہ معارف کرتے ہیں اور تخم

ان نباتات و اشجار کا کولہ کے پنے بسبب سنبھلنے کے بامرانی محفوظ رہے ان حیوانات کے پیٹ میں جو غم نہ ہوئے اور
وہ باسعد اور زمین پر تربیت ہوا و اعانت باران حسب راہہ صانع عالم زمین میں بڑھے اور نشوونما کیا اور پھر
ان کے پتے و برگ و شاخ و پھل جیسا کہ اس کا خاصہ عجز و زمین پر گرنے اور بڑھنے بڑھنے جنگل کے مرتبہ کو پہنچ گئے جی
ایسا ہوتا ہے کہ ایک مقام میں انسان کی سکونت سے آباد تھا اور وہاں انھوں نے باغ و دخت لگائے اور کاشت
کی تھی بعد چند برسے بامرانی وہ مقام آدیوں سے خالی ہو گیا اور وہ اشجار و نباتات اپنے دانوں کے اور پتوں کے
اور شاخوں کے اور پھروں کے ذریعہ سے بڑھنے بڑھنے بہت بڑھ گئے اور آٹا آبادی انسان کے مکانات عمارت تھے
بالکل منہدم و زائل ہو گئے اب جو اس کے کھنڈ ہوا جنگل کے اس کا نام زمین لے سکتا اب جو زندیق نے یا عالم غلام
اسے دیکھا تو جو ظاہر تھا اس کی رو سے اُس نے کہا کہ یہ سب بے ہونے والے کے پیدا ہونے اسی طرح ضرورت صانع کی زمین
ہم بھی زمین پیدا ہوتے ہیں لیکن اگر حقیقت کی طرف رجوع کرتے اور دیکھتے تو صاف معلوم ہوتا کہ جو بات کاشت
کرنے سے ہوتی ہے اسی طرح نشوونما اب بھی ہوا ہے بغیر دانہ زمین تک پہنچا اور اسے حق تعالیٰ نے بہت بعد و نشوونما
فرمائی اور باران ہوائے حسب حکم اُس کی اس کی تربیت کی اور زمین نے غذا دی اس سے یہ برومند ہوا اور
چنے اُسے نطفہ پر سے اس کی مان کے پیٹ میں مضبوط و مشکل فرمایا تھا اسی نے نباتات کو بھی مختلف الاشکال و صورت
پیدا کیا اس کا پیداکرنا اسی طرح نہیں ہو کہ کوئی آلہ ہاتھ میں لے کر بیٹھے اور کٹ کر صورتیں بنائے اور نقش کرے اور جدا
رنگ کے لکے یہ سب کام بارادہ و حکم فرمایا ہوا ہے اس لئے زندیق ناقص کو معلوم نہیں ہوتا اور اگر خود بخود ہوتے تو ان کے باپ
کی بھی ضرورت نہ تھی ماننے پر چھین اپنی کہ بے باپ کے پیدا ہوئے تھے بالجلد اگر اسباب ضروری ہیں تو علت
عالمی بھی ایجاد و فعل میں ضرور ہوا اگر یہ ضروری ہو تو صانع عالم کا بھی جو ضروری اور ظاہر ہوا و دلیل مثبتین الہ
بہت صحیح ہے پھر یہ تو یہی ہو کہ بدون اسباب مستتب موجود نہیں ہوتا اسی طرح وجود عالم بدون ایجاد صانع ممکن
اور منشاء قول زناد و تکی ناخصی اور قلت تدبیر و قابل التفات نہیں ہے چرچنا ب میر علیہ السلام بقیہ خطبہ سے
فروا تے ہیں فان شئت قلت فی الجراة او خلق لها عینین حمرا وین واسر جلتا حد قنن قمر ایدین وجعل
لها السم الحسی وقل لها الفم السوی وجعل لها الحس القوی وناہین ہما تقرض و مجلین ہما تقبض و ہما
الزراع فی زرعمہم لا یستطیعون ذبھا ولا اجتلبا لیس ہما حق ترہا کثر فی ذواتھا و تقبض منہ
مشہواتھا وخلقھا کلہا لیکون اصبعاً مستدقۃ فتبارک اللہ الذی یجدلہ من فی السموات
والارض طرعا و کرہا وینزلہ خد او وجہا و تلقی بالطاعہ للہ سلما و ضعفا و جعل القیاد درہبۃ
و خرفا فالطیر مسخرۃ لامرۃ احضوا اعداد الریش منها و النفیس و ارسى قوا ثم اهل السدی
والیس قلم قوا ثم اهل العنا سوا فہذا غراب و ہذا اعقاب و ہذا احمام و ہذا نعام

دعا کل طائر باسمہ و کفل لہ بمنزقہ و انشا السحاب النقال فاهطل دہمہا و عدد قسمہا قبل الارض بعد جنوفہا و اخر جہ بنتہا بعد جد و بہا حاصل معنی اسکے ہیں کہ اگر مخلوقات خدا کے حال تفکر کرتی نظر ہو تو ملح غیہ ٹیڈی کو دیکھ کر باریکیان صانع کے صنقون کی زمین مشاہدہ کر کے تعالیٰ نے زمین و آسمان میں پیدائیں و انھیں روشن و تابان فرمایا اور کان کا اسکے سوراخ بہت باریک ایجاد کیا اور بہت درست منہ اسکے لئے کھولا اور جس قوی دی اور ارادہ لائق اسے عطا فرمایا اور دو دانت تیز کاٹنے کے لئے بنا مات کے اسکے منہ کے اندر پیدا فرمائے اور دو پاؤں دس کی صوت کے ہر چیز کے پکڑنے کو اسے دیئے ہیں کاشتکار اپنے کھیتوں میں اس سے ہمیشہ ڈرتے ہیں و کسی تدبیر و حیلہ سے جب انکے کھیتوں میں آتی تو دفع نہیں کر سکتے اور ہمیشہ مقاومت سے اسکی عاجز رہتے ہیں کہ چہرہ شخص کثیر کیوں نہ جمع ہوں لیکن باوجود اسکے کہ یہ صاحب نفس طمع اور اس سے بہت بڑے ہیں لیکن کچھ نہیں ہو سکتا یا ہاں تک کہ وہ ٹیڈیاں جس بنا کھیت میں و جن جن درختوں پر کہ چاہتی ہیں اترتی ہیں و اپنے حسب لخواہ خواہش اپنی حاصل کرتی ہیں اور پھر چلی جاتی ہیں و کسی سے کچھ نہیں ہو سکتا حال آنکہ تمام خلقت انکی ایک انگلی کے بھی برابر نہیں ہو اور قد و قامت ہر ایک کا چھوٹی انگلی سے زیادہ نہیں ہو پس بڑا ہو وہ خدا کہ جسکے لئے آسمان زمین و جو کچھ کہ زمین خواہ خواہ جہنہ حال اور پشیمانی افتقار سے اسکے آگے سجدہ کرتے ہیں و منہ اور رخسارہ خشوع کو زمین طاعت اسکی رکھتے ہیں و کمال انقیاد و فروتنی اسکے امتثال حکم سے باہر نہیں جاتے اور کمال خوف اسکی اطاعت احکام کا بوجہ کھینچتے ہیں ہوا میں حیوانات پر و اس کے حکم کے مسخر ہیں و زمین پر چرنے والے جانور طبع و نقاد امر کے کین عدو ہر پرنده کے پروں کا اسکے شمار میں ہو اور ہر حیوان کے تنفس کا حساب کرتا ہو پرندوں کے پاؤں کو زمین تر و خشک پر قائم کیا ہو اور ہر فرد کو افراد مخلوقات سے جدا گانہ بقدر احتیاج اسکے روزی پہنچائی ہو اجناس انواع پرندوں میں پیدا کی ہیں و احصائے مختلف کا ایجاد کیا ہوا ہوا کو عقاب سے تیز تمام اور کبوتر شتر مرغ قرق تمام دیا ہو ہر پرنده کے واسطے ایک مقرر دیا ہو اور اسکی روزی کا متکفل ہوا ہو بڑے بڑے بادل پانی سے بھرے ہوئے ہوا میں پیدا کئے ہیں و بہت پانی روئے زمین پر اتارا ہو اور عدد قطرات باران کو اپنے علم سے جو سبکو شامل ہو محفوظ رکھتا ہو اور ہر مٹی کو زمین سے باز نہ حکمت کل کے اس پانی سے حصہ دیا ہو زمین مرہ کوئے سر سے زندگی عطا فرماتا ہو و خشک خاک کو اپنے فضل عام سے سبز و شاداب کرتا ہو و جب چاہے یہ کہ جناب قدس لمی فرماتا ہو و فی الاکثر فی ان اللہ یقین و فی انفسکم اذ فیضون جسکا بظاہر حاصل معنی یہ کہ زمین میں علامات و الدلائل جو صانع عالم کی بہت ہیں کہ جسے دیکھ کر اہل نظر یقین ہو جو صانع حاصل کرتے ہیں کیونکہ کثیر مخلوقات خدا از قسم نباتات اشجار و حیات حمار و انہار و حیوانات سب زمین پر

اور اس میں فکر عالم کبر میں فکر کرتا ہو اور خود تمھارے نفوس میں موجود ہیں و چیرن کہ جو دلالت واضح اور
وجود صانع خبیر و عالم قدیر کے کرتی ہیں مگر تم اسے نہیں دیکھتے تا بمقتضائے دلالتہائے مذکورہ راہ چلو اور
یقین حاصل کرو اور واضح ہو کہ فکر کرنا بدایع و صنایع الہی میں جو خلقت انسان میں فرمائے ہیں فکر عالم کبر
میں ہو کہ یہ عمدہ مخلوقات تہی زمین پر ہو اور چونکہ قبل اسکے استدلال اور مخلوقات عالم کبر سے فی الجملہ ہو چکی ہوں
اب عمدہ مخلوقات جسکی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **وَفِي آفَاقِكُمْ آفَاقُ الْكَوْكَبِ** کا بیان ضرور ہوا ہے
تھوڑا سا بیان کیا جا تا ہو کہ طالب حق اور یقین کو کافی ہوا اور واقع میں یہ ہو کہ یہ بھی قیاس و انوار ہدایت
انہی خصوصیات علیہم السلام ہو پس جان تو ابتداء میں آدمی کی خلقت مٹی سے ہو جیسا کہ مشہور ہو اور بعد اسکے
نطفہ سے مرد و عورت کے پیدا کرنا مقرر فرمایا گیا بوالہشادہم اور جو ان کو پانی اور مٹی سے پیدا فرمایا بعد
اسکے بنائے تو والد و ناسل اچھا نوع انسانی کے لئے نطفہ مرد و زن و اس کے رحم میں مجتمع ہونے پر رکھی
پس انسان پہلے حقیقت میں ایک مشت خاک تھا اور اب ان چند قطرات سے ہو جو کمال مذلت و کفایت سے
متصف ہیں و سب کی انکم میں خوار و بمقدار ہیں و جب مذہب حکیم نے نطفہ باپکا مانگے رحم میں ٹھہرایا اور
ایک حالت سے اُسے دوسرے حالت پر منتقل کیا جیسا کہ تفصیل کی کتب طبیہ میں بقید ایام مسطور ہو
کتاب غریز میں بھی مذکور ہو تو پہلے استحالة میں خون محض ہوتا ہو اور پھر بارہ گوشت ہو جاتا ہو اور کسی وقت
جسم کامل کہ بانواع متانت مناسب جزائری اور گوشت و اعصاب عروق و پوست سے ترکیب پایا ہوتا ہو
اور یہ خلقت تصویر کس گھر میں رکھی ہوتی ہو کہ جہان میں تاریکیاں جمع ہیں ایک تاریکی و دوسری تاریکی
تاریکی میں خوشترین صنعت کو خیال میں لانا چاہئے پس اس حال میں کہ ایک گوشت مضغہ تھا اور عقل و
دانش سے کچھ بہرہ نہ تھا اور کوئی حیلہ و وسیلہ جذب غذا اور دفع ضرر بلا کا تھوڑا رکھتا تھا اگر اسی حال پر اسے
چھوڑ دیتا تو نہ خود اور نہ کوئی دوسرا آدمی قدرت اسکی رکھتا تھا کہ اس ظلمت کدہ رحم میں صلاح حال اسکی
کرنا پس ایسے حال میں کہ جہان نہ کسی کے انکم کی سائی تھی یا تھ پہنچ سکتا تھا جو کچھ اسے ضرورت تھا اعضاء
حشا و شحوان گوشت و پوست سب کچھ عطا فرمایا اور جتنی غذا چاہئے تھی وہ خون حیض سے اسے پہنچائی اور جب
اعضائے بدن مجاری و مقروص بن چکا تو اپنی قدرت کاملہ سے فاضل روح کا اسپہ فرمایا کہ جس سے اس میں جس قدر
پیدا ہوئے جیسا کہ فرمایا ہو **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً مِنْ قَدَرٍ مَكِينٍ** لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ
خَلْقًا مَعْلُومًا ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً مِنْ قَدَرٍ مَكِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً مِنْ قَدَرٍ مَكِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً مِنْ قَدَرٍ مَكِينٍ
جناب امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خلق آخر سے ماضی روح پر اس میں درغے روح میں بہت خلاف واقع ہو
حقیقت یہ ہو کہ وہ ایسا جو ہر لطیف ہو جسے کسی نے نہیں جانا تحقیق کنہ میں اسکے سب عاجز ہیں اسی جگہ سے بعض

علمائے کبار کہ مراد حدیث مشہورہ سے من عرف نفسه فقد عرف ربه یہ کہ ہر گاہ تو می اپنے نفس کو پہچانتے ہیں
 عاجز ہو تو خدا کے پہچانتے ہیں کیونکہ عاجز ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں معنی شک ہے یہ ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو پہچانا کہ
 مصنوع و مخلوق خالق مدبر ہو تو یقینی اپنے خالق کو بھی پہچانے گا کیونکہ دلالت آثار کی موثر ہے اور مخلوق کی خالق
 مدبر پر ضروری ہو اور جو معنی اس حدیث کے صوفیہ بہ حسب اپنی تافہمی کے کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جس نے
 اپنے نفس کو پہچانا ہے اپنے خدا کو پہچانا اس لئے کہ وہ شخص آپ ہی خدا ہے غلط ہے اس لئے کہ نفس بھی مخلوق ہے اور اتحاد خدا
 و مخلوق کا محال اور خلاف عقل ہے بالجمہ جب خلقت انسان کی سپیش میں مل ہو چکی اور بدن ہکا مستحکم ہو چکا
 اور گوشت اور پوست ہکا اتنا قوی ہو چکا کہ ہوا کے صدمہ کی مقاومت کرے اور سردی اور گرمی سے متضرر نہ ہو
 اور آنکھوں کو اُس کے روشنی کے دیکھنے کی طاقت آچکے ہو وقت بالہام جناب مقدس الہی مان کے سپیش میں چلتا
 اور ساتھ حرکت شدید سخت کے متوجہ باہر انیکا ہوتا ہے اور جب نہ تنگ حم سے وسعت گاہ عالم میں آتا ہے اور دوسرے
 طرح غذا کا محتاج ہوتا ہے تو اُس کے لئے مدبر حکیم نے جو خون مانکے سپیش میں اسکی غذا ہوتا تھا اب اسے مانکی چھائی
 میں پہونچا کر تپلا دودھ بنایا اور رنگ بوئے سابق کو اُس کے بدل دیا تاکہ کوئی اس کے قذارث کثافت کو نہ دیکھے
 تنفر نہ کرے اور جب غذا طیار ہو چکی تو اب لڑکے کو الہام فرمایا کہ وہ اپنے لبہائے نازک کو طلب غذا کے لئے
 حرکت دے اور مانگو اور دیگر ستار ان کو تمیز دیا کہ اُس کے ہونٹوں کی حرکت کو اور آواز گریہ کو جو طلب غذا کے لئے ہے
 دوسری حرکت آواز سے امتیاز کر کے پہچانیں اور بروقت خواہش غذا جو دو مشکین چھوٹی چھوٹی سہولت خدا
 و امتصاص کے لئے اُس کے لٹکائی ہیں اور انہیں وٹوٹیاں ایسی کہ بچے کے منہ میں آئیں بنائی ہیں مان اُس کے منہ میں کہ
 تاکہ وہ حسب ہیش اپنے اس سے اپنی غذا لے پس جب تنگ بدن ہکا تر و تازہ اور امعا اُس کے باریک نازک و اعضا
 اُس کے نرم و لطیف ہیں کہ اُس کے باعث سے طاقت ہضم غذا غلیظ کی نہیں کھتا مان کا دودھ اسکی غذا ہوتا ہے اور جب
 قوت اسکی زیادہ ہوئی اور صلابت اعضا اور وسعت امعا اسے ہم پہونچائی اور اب محتاج طرف غذا غلیظ کی
 ہوا ہو وقت دانت اُس کے کھلنے لگے تاکہ بذریعہ اُس کے غذائے سخت کو نرم کرے اسی طرح تمام خلقت و نشوونما کا جائزہ
 یہاں تک جو ان ہو اور ہر تہہ کمال عقل پہونچے پھر اگر مرد ہو تو اُس کے منہ پر نیش پیدا ہوتی ہے کہ جس سے مشابہت خون کی
 اس سے رفع ہوتی ہے اور طفل سے نکل کر صاحب غرت و وقار ہوتا ہے اور اگر عورت ہو تو منہ ہکا سا وہ رہتا ہے تاکہ
 صفائی و خوشروئی اور حسن نگاہی اس میں باقی رہے جو سب رغبت مردوں کا ہے اور چھاتیان میں برز و نمودار
 کرتی ہیں جو سبب و نکی الفت کا اور بقائے نسل کا ہے پس اگر کچھ عجیب عقل و دانش ہو تو تھوڑی دیر میں صرف کر
 اور دیکھ کر کیا کیا حکمت ہائے بزرگ اس میں صرف ہے اور کیسی ہر چیز محل مناسب پر اپنے مہیا کی گئی ہے تیار ہے
 گو ناگون جو خالق علیم قدیر نے ان حوال مختلفہ میں فرمائیں ہیں یا بے خالق و مدبر کے عمل میں آسکتی ہیں آیا

نہیں دیکھتا تو کہ اگر بچے کی غذا جو خون حیض تھا اسے نہ پہنچتا تو کھانسی کی طرح خشک ہو جاتا اور بچہ ہو جاتا اور اگر جسم تنگ سے مان کے اسے خزانہ نکالتا تو ہیشہ سین مثل زندہ درگور کے رہتا اور کوئی منفعت و شرف اسے مترتب نہ ہوتا اور اگر بعد از ادت غذا اسکی دودھ نہ پہنچتا تو یا بدون غذا مر جاتا یا غذا ایسی پہنچتے کہ اس سے بدن میں اسکی بیماریاں اور فساد پیدا ہوتا اور اگر ہمیشہ شیر مادر ہی غذا رہتی تو اول نقص اسکیا یہ ہوتا کہ بدن فریاد قوی نہ ہوتا دوسرے یہ کہ مان ایک ہی بچے کی تربیت میں مشغول ہوتی دوسرے کی نوبت کہان سے آتی اور اگر اسے اسے نہ عطا فرماتا تو غذائے صلب کس سے کھاتا اور اگر کمال عقل اسی طفولیت میں ول جود سے پہلے روح عطا فرماتا تو کس قدر رحم میں قحط بلکثافات و محسوس نظامات ہننا و شوار ہوتا اور جب شکم مادر سے باہر آتا اور اس عالم وسیع میں مخلوقات کثیرہ عجیبہ کو دفعہ دیکھتا کہ جن میں کبھی دیکھا تھا اور نہ آنکھ ایشال کو مشاہدہ کیا تھا تو ساعت عشا کس قدر عقل اسکی پریشان ہوتی اور کیا کیا خوف ہر اس قریب جہنی سے اسکی دہنگیہ ہوتا یا انہیں دیکھتا کہ اگر کسی کو قید کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر میں جہاں کبھی نہ گیا ہو اور وہاں کے رہنے والوں میں کسی سے ملاقات و خبر نہ ہو اور کسی بات کو وہاں کے ساکنین کی نہ سمجھتا ہو تو کس خطر اب حیرت میں گرفتار ہوگا حال آنکہ ان کے عقیدہ امثال کو ان ساکنین کے بہت کچھ ہوا اور سنا ہو بخلاف اس طفل کے کہ بطن مادر سے آیا ہو ابھی نہ کسی کو وہاں بجز تاریکی و کثافات کے دیکھا نہ سنا علاوہ اسکے اگر لڑکا عقیل و شہمند ہوتا تو ہقدر مذلت خواری انہیں پامال نہ ہوتا کیوں کہ یہ زیادتی متصونہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دیکھتا اور سمجھتا کہ لتوں میں اسے پیٹے ہوئے جہاں چاہتے ہیں رکھ دیتے ہیں جہاں سے چاہتے ہیں اٹھا لیتے ہیں جو لے میں اگر حرکت دیتے ہیں شخص اس سے برہنہ دیکھتا تو بل نہ براز لوگوں کی گود میں ورنہ آنکھ کپڑوں پر کر دیتا ہی چلنے پھرنے کی بات کرنے کی طاقت نہیں عجیب ترین ہوتا اور باتیں نہیں سمجھتا محصل کلام نہیں دریافت کر سکتا اور اس سے کس قدر مبتلا ہے حیرت و محالیت و اندوہ رہتا اسی طرح ہر امر میں حق تعالیٰ کے امور سے جو متحمل اوپر حکمت مصالح کی ہیں اس کثرت کے ساتھ فوائد و ثمرات عظیمہ ہیں کہ عقول بشری اسکے ادراک سے قاصر ہیں جبکہ اشتیاق مطالعہ فوائد حکمت اسی ہو وہ خطبہ نبی البلاغہ و حدیث مفضل کی طرف کہ حشر پڑے عرفان و جوع کرے اب میں ختم سخن کر کے کہتا ہوں جب تقدیر بیان ہو اس سے طالب علم یقین کو آنا مجملاً ضرور ظاہر و ثابت ہوا ہوگا کہ خلقت انسان غیر انسان میں حق تعالیٰ کے صنائع و حکمتیں بے انتہا ہیں و وہ سب لائل و ضحہ ہیں طالب یقین کے لئے اثبات جود صانع عالم پر جو قادر ہو اور کہ دور عالمیان سے صاف و آئینہ شہما کے افتقار سے خالی ہو اور بالضرور اس سے یقین اس امر کا بھی حاصل ہوتا ہو کہ وہ صانع جملہ مخلوقات سے اپنی غیر کسی طرح کی مشابہت و مناسبت نہیں کرتا جملہ معانی نقائص سے برتر ہو اور بھی ضرور عقل حکم کرتی ہو کہ یہ امور پڑ حکمت جو مذکور ہوئے ان کا صدور

نہیں ہو سکتا مگر حیکہ خالق اِکائی قدرت کو اختیار سے اِکائی نیکی اور پیری اور فوائد و اغراض کو اِکائی جانکر پیدا کرے و
 الا جس چیز کا فہم اور اِکائی نہ تھا تو یا اُس میں بے اختیار محض ہو تو عقل جائز نہیں رکھتی کہ ایسے آثار عجیب غریب کہ جو
 مشتمل اور پر انواع حکمت کے اور نظم ہوں کیونکر صادر ہو سکتے ہیں و یہ کیونکر ہو حال آنکہ اگر کسی انسان کو ہم دیکھیں
 کہ وہ سیتا ہو یا لکھتا ہو یا کوئی کتاب یا لباس مثل اور پر انواع محتاج خوبی کی پاتے ہیں تو اسکی زندگی اور اختیار
 قدرت و علم و معرفت پر اس صنعت سے یقین کرتے ہیں کیونکہ لکھنا یا سینا معدوم کا کام نہیں ہر ہی طرح اچھا لکھنا یا
 سینا جاہل صناعت بے اختیار سے ممکن نہیں ہر سلسلے ان امور کا علم نسبت اس کتاب یا حیثیات کے بمثلہ قطعیات و
 یقینیات ظہر حشرات کے ہوتا ہو اور یہ علم نہیں حاصل ہوا ہمنی لکھا ایک کتاب سے یا ایک خیاطت سے فقط پس جبکہ
 دیکھا ہمنے سب چیزوں کی طرف جو عالم میں ہیں آسمان انسان حیوان اقطاب ماہتاب ستارہ ہائے بشمار و شجرا
 و اثمار و معادن و حجار و غیرہ سے کہ پہلے سب سے خود ہمارے نفوس تبدیل احوال ہر شہادہ ہو اور بعد اسکے جو کچھ
 بخواس ظاہر ہمارے مدرک ہوتا ہو دیکھنے سے اور سننے سے اور چھونے سے اور سو گھنے سے اور چکھنے سے اور بعد
 اسکے وہ امور جنہیں ہم بذریعہ عقل و بینائی باطن پاتے ہیں قسام صناعات عقلیات سے کہ جملہ علوم کا مدار پر ہے
 اور سو اسکے کہ یہ شجرا ہر ناطق و جو و ذی جو و خالق مدبر عالم میں اس گز زندگی اور علم و قدرت کا تب کی ہر پیر ظاہر
 نہونی لکھا ایک بات سے کہ وہ اسکے ہاتھ کی حرکت قوت کتابت فقط تھی تو یہ مصنوعات غیر متناہتہ کیونکر لیل و وجود
 صانع اور اسکے علم و قدرت پر دال نہونگے جیسا کہ اعرابی نے کہا تھا اور اوپر مذکور ہو چکا لیکن حقیقت یہ ہے جو کہ انسان
 ابتداء سے بن مطلقیت سے انش العنان مصنوعات سے ہم ہونچا ہو اور ہر چیز کو انہیں سے اُسے ابتداء سے عمر سے دیکھا ہو
 مثلاً آسمان کو سایہ کئے پایا زمین کو فرش بچھا دیکھا اقطاب کے قوت طلوع سے اول شروع ہمارا جانا غروب سے اُسکے اول
 ساعت لیل سمجھا ہی طرح حال جملہ مخلوقات کا ہو اور چون جو عقل اور اِکائی قوت اُس میں آئے لگی ہو و لعب کی طرف
 ہر شکاران متوجہ کرنے لگے یہاں تاکہ مستغرق در بایں لہو و لعب ہو گیا اور جو خیرین کہ اُس سے مالوف تھیں وہ
 اُسکی فطرت میں بے حقیقت ہو گئیں یہ نہیں جانا کہ ان صنعت ہائے گوناگون اور حکمت ہائے بولمون کی غایت
 گواہی دینا وجود خالق مدبر پر ہو اور یہی وجہ ہے کہ جب خلاف مالوف کسی مر کو کہ خلاف عادت ہر مثل حیوان عجیب
 فعل غریب دیکھتا ہو بہت تعجب ہوتا ہو اور بے اختیار زبان اُسکی اُسکی تعریف میں وردل اُسکا اپنے خالق کے ساتھ
 بہت جلد اعتقاد کامل اختیار کرتا ہو حال آنکہ ذرات اپنے اعضا کا ملاحظہ کرتا ہو اور اسی طرح اعضائے حیوانات الوہ کو
 اپنے دیکھتا ہو لیکن بسبب طول الف و اش کے اُنکی شہادت و گواہی پر نسبت خالق کے گاہ نہیں ہوتا اور اگر عرض
 کرو کہ کوئی اندھا ماہ و زاد کہ تاسن باوع حصول عقل نابینا رہا ہو دفعۃً اُسکی آنکھیں روشن ہو جائیں و اگر اُلکھ اُسکی بین
 آسمان انسان چار پائے و زہرین و درخت و عجائب صنع الہی پر پڑے اور گواہی ان عجائب غیر متناہی کی جو

کمال علم و مرتبہ ضائع ہو چکے اور سمجھے تو کمال انجوت میرت نہایت یہ دیکھا کہ گویں میں ہرگز نہیں چلا
 دوسری دلیل یہ کہ جدیداً تو اختر کا جسم سات میں فادہ ملے کہ تاہم کیونکہ تاہم محال ہو کہ خاکشہ وجود نہ تھا
 کرے اسی طرح اتفاق جمیع انبیاء و صیالہ بلکہ جمیع اہل مذاہب کا باسٹھائے معذور و پنداس بات کہ نہ ماننے
 عالم وجود ہو اور کامل میں جمیع الہیات اور مشدود جمیع نقائص سے یقین لانا کہ ان میں سب کی راقی اور ترقی و ترقی
 غلط نہیں ہر خصوصاً جبکہ انکی لطیف جو خطا سے دور ہیں کہ بین جانیں تو بخوبی علم نہا ہوا کہ یہ ہر ایک کے اس
 کثرت سے مدنی اور گواہ ہیں حق ہر حقہ سری دلیل اثبات واجب کہ لئے دلیل عکسائی ہر ایک کے کثرت سے بھی ہے
 ذکر کیا ہے اور اگرچہ وہ موقوف تقدسات چند پر ہو لیکن میں بطریق اعتبار جیسا کہ جناب ہر سند الہیہ الہیہ متفق
 فی الجہت نے حدیقہ سلطانیت میں اور مولانا مجلسی نے حق انبیین میں بیان فرمایا ہے کہ اگرچہ ان کے کثرت ہوا ہے وہ یہ کہ ہر ایک کو
 آدمی تعقل اسے کرتا ہو یا یہ کہ ہر ایک کو نظر بذات اسکے بدون ملاظہ دوسری نوع کے غایب سے بغیر علت ہونے اسکے
 خارج میں واجب ہوتا ہو اور اسے واجب الوجود کہتے ہیں و یا یہ کہ ہر ایک کو نظر بذات اسکے نہ اسکا ہونا واجب ہونا متنع ہو
 ایسے ممکن الوجود کہتے ہیں کہ اسکا ہونا ہونا نہ متنع ہونا اسکا ہونا ہونا کیوں کیوں ہونا واجب ہونا متنع ہونا
 و الاسعاف رہتا ہو پس کہتا ہوں میں کہ عالم میں موجود استغنیٰ میں ہر صورت میں کہ ضرورت موجودات متفقہ ممکن میں
 واجب اسکے بیچ میں نہو پس ان سب کو ملاظہ کرو تو بمنزلہ ایک شخص کے ہونے کے لازم آنے مجموعہ پر روا ہو گا اور
 جیسا کہ زید کا پیدا ہونا بدون علت کے محال ہو اسلئے کہ ترجیح بلا مرجع لازم آتی ہر ایک پر بدلت عقل محال ہو
 اسی طرح ہر مجموعہ کا موجود ہونا بدون اسکے کہ کوئی علت جو اس مجموعہ سے خارج میں موجود ہو اور اسے پیدا کرے
 محال ہو اور وہ علت چاہے کہ موجود ہو کیونکہ اگرچہ موجود نہ ہو کی تو دوسرے کے وجود کی علت کیونکہ ہر ایک کے
 اور موجود کہ جملہ ممکنات سے جدا اور خارج ہو وہ واجب الوجود ہر شئی ثابت ہو کہ واجب الوجود یقینی موجود ہو پس اگر
 کوئی کہے کہ مجموعہ ممکنات میں ہر فرد دوسرے کی علت ہوائی غیر الہیہ یا مجموعہ اجزائی علت ہو تو کہہ دوں گا جواب میں اسکے
 کہ ہر ایک کا وجود ساتھ وجود علت کے واجب ہو لیکن عدم اسکا ساتھ عدم ہونے اسکی جمیع علل کے سبب واجب الوجود
 نہ تو ممکن ہو پس ہر ترجیح بلا مرجع لازم آتی ہو اور بعضوں نے اس دلیل کی یہ تقریر کی ہو کہ اگر علت ممکن واجب ہو تو وہ
 مطلوب ہو اور اگر ممکن کو اور ممکن نہ پیدا کیا ہو اور واجب انجے بیچ میں نہ تو دور لازم آئے گا و یا تسلسل اور وہ دور
 باطل ہیں و رہیں میں بطلان دور تسلسل اور جوابات اسکے کتب مبسوطہ میں موجود ہیں جو مشتاق ہو بخوبی کیے چوتھے
 دلیل وہ ہر ممکن کہتے ہیں و تقریر مختصر اسکی یہ کہ عالم بظہور کہ خدا کے غیر ہر وہ اپنی ذات و صفات یقینیہ اپنے
 متفقہ ہوتا ہو اور جو ایسا متفقہ ہو وہ حادث ہوتا ہو پس عالم حادث ہو اور ہر حادث محتاج ہر طرف محدث کے پس عالم
 محتاج ہر طرف سے محدث کے کہ وہ حادث نہو پس ضرور ہوا وجود عالم حادث میں کہ محدث قدیم زلی ہو کہ چاہے

و اسطے محدث نہ رکھتا ہو بلکہ بذات خود موجود ہو اور وہی واجب ہو نہ غیر اسکے اور واضح رہے کہ یہ دلیل بہت مباحث طلبہ کرتی ہے لیکن اگر اسکا بیان کیجئے تو کتاب بھی بڑی ہو جائیگی اور عوام کے لائق نہ رہیگی اسکے اختصار کیسا گیا فقط

فصل چہارم بیچ بیان صفات ثبوتیہ کے اور وہ آٹھ ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ قدیم ازلی ہو یعنی ہمیشہ تھا اور باقی بدی ہو یعنی ہمیشہ جس طرح تھا اور ہر جگہ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو بلکہ حادث ہو تو یا پہلے عدم ہو پھر وجود ہوا ہو یا بعد جو عدم ہو اور یہ دونو محال ہیں کیونکہ یہ ثابت ہو چکا کہ واجب الوجود ہی عدم وستی سپر و انہیں ہر دو مطلوب ہمارے ہر دوسری یہ کہ وہ قادر مختار ہو اور کوئی ممکن اسکے حیطہ قدرت سے باہر نہیں ہو یعنی ہر چیز پر توانا فعل ترک فعل کا اختیار رکھتا ہو ایسا نہیں کہ اگر ایجاد اشیا میں مجبور ہو اور مثل علت موجبہ کہ صدر فعل اس سے باختر ہو جیسا کہ اگر کہا جانا اور افتاب کی روشن کرنا فعل بلا اختیار ہو اور گمان فلاسفہ فعال خدا اضطاری ہیں لیکن یا انکی نافہمی ہو کیونکہ اشیا صفات سے غرض یہ کہ علت اکمل کو کہ جناب اجبا لوجود لذاتہ ہو اکمل جہت کمال میں جامع معلومات سے اسکی جائیں اور بے اختیاری افعال میں ممکن بھی نقص ہو تو جو خیر معلول میں بھی عیب نقص سمجھے جائے اُسے واجب میں علت اکمل ہو کیونکہ تجویز کر سکتے ہیں پس ضرور ہو کہ ایجاد اشیا اور اعدام انکا و جمیع افعال اسکے باختیار و ارادہ اسکے ہونا جیسا کہ خود فرمایا ہر انما امرہ اذا امرہ شیئا ان یقول کہ کن فیکون پس اگر کوئی کہے کہ تم دعویٰ کرتے ہو کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو تو چاہئے مستغاث پر بھی قادر ہو حال آنکہ ایسا نہیں ہو تو ہم جواب دینگے کہ ماہر کہ کوئی ممکن اسکی تحت قدرت سے باہر نہیں ہو علاوہ اسکے اسکی قدرت کا متعلق چہ مستغاث نہونا عجز قادر علی الاطلاق نہیں ہو بلکہ مستغاث کو قابلیت اسکی نہیں ہو والا قدرت اسکی سب پر برابر ہو اور یہ معنی احادیث میں بھی وارد ہوئے ہیں جیسا کہ ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہو کہ ایک ن شیطان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور کہا کہ تمہارا خدا سپر قادر ہے کہ زمین کو مرغی کے اندر سے میں اس طرح لائے کہ اُٹھ اُڑے اور زمین چھوٹی نہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اُسے تجھ پر خداوند عالم کو عاجز نہ سمجھنا چاہئے اُس نے یا کہ کون قادر ہو جو زمین کو لطیف اور ثنڈے کو ثبر کر سکتا ہو اور مروی ہو کہ کوئی شخص جناب میر علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ آیا تمہارا خدا سپر قادر ہو کہ دنیا کو خم مرغ کے اندر اس طرح داخل کرے کہ دنیا چھوٹی نہو اور اُٹھ اُڑے اور حضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ موصوف بجز نہیں ہوتا لیکن جسے تو پوچھتا ہو اُسے قابلیت وجود نہیں ہو اور اس طرح واضح ہو کہ اسکی قدرت کا مستغاث سے نہ متعلق ہونا عموم قدرت میں اسکی قبح نہیں کر سکتا لیکن موضوع ہر چیز کہ تحت قدرت خداوند عالم میں مگر انکا صادر ہونا حکیم قادر سے بنظر اسکی حکمت کاملہ کے متمنع ہو میسر یہ کہ حق تعالیٰ عالم کو ساتھ ہر معلوم کے خواہ وہ کلی ہو یا جزئی موجود ہو یا معدوم علم اسکا ساتھ اشیا کے قبل انکی موجودگی کے ویسا ہی تھا جیسا کہ انھیں بعد انکے موجود ہونے کے جانتا ہوازل سے جانتا ہو اس مخلوق کو جسے بعد میں پیدا کیا اور یہ معنی صادق

علیہ السلام سے علم خدا کے معلوم ہوئے ہیں و قرآن شریف بھی سہی طریق پر جیسا کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں جناب امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے اور حاصل مغنی اسکے یہ ہیں سوال کیا حسن بن سيار نے کیا خدا اس چیز کو جو موجود نہیں جانتا ہے کہ بعد موجود ہونے کے کیسی ہوگی یا نہیں جانتا مگر اس چیز کو جو موجود ہوتی ہے تو حضرت فرمایا کہ ہر چیز کو وہ قبل اسکے موجود ہونے کے جانتا ہے اور پھر ایک کلام کے بعد فرمایا پس ہمیشہ علم اسکا قدیم و سابق تھا سب چیزوں پر قبل اسکے کہ انہیں خلق فرمائے حق تعالیٰ بہت بزرگ و بزرگوں اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے کتاب کافی میں منقول ہے کہ فرماتے تھے کان اللہ ولا شئی غیرہ و کہ یزل علما لما یکنون فعلہ قبل ان یکنون کونہ یعنی حق تعالیٰ موجود تھا جبکہ کوئی چیز اس کے تھی اور ہمیشہ جانتا تھا جو کچھ کہ آئندہ پیدا ہوگا پس علم اسکا ہر چیز سے قبل موجود اور بعد وجود اسکے برابر ہے یعنی علم اسکا ذات و کمالات سے قدیم ہے اور وہ عین ذات مقدس کی ہر صفت موجودہ زائد ذات پر ہے جیسا کہ شاعر نے جانا ہے والاعتقاد لازم آئے پس علم اسکا جو صفت کمالی اسکی ہر نہ حصولی ہے کہ محتاج بہ حصول صوت و رائے اسکے قائم ہونے کی بذات خدا ہے اور نہ ضروری ہے کہ عین جہد و معلومات اسکے ہونے سے صفاً فعل سے ہو والا حادثات و متدرجہ حواشی فعال کی ہو اور اس سے یہ لازم آئے کہ ازل میں عالم تھا اور جب عالم نہ ہوتا جاہل ہوگا اور جہل کہ نقص ہے کسی طرح اسکی ذات پر شئی وقت میں و انہیں ہر شے کا ظہور شئی میں مقام پر لکھا ہے کہ علم ساتھ شے کے جبکہ معدوم ہو مخالف واقع ہو پس علم نہ ہوگا اور استاد جناب شہید اعظم علی ہدیہ مدارج فی الجنۃ نے اسے حقیقہ سلطانیہ میں دفع فرمایا ہے باین طور کہ یہ مذہب سدید اسلئے کہ اگر شے معدوم ہو جائے تو البتہ خلاف واقع ہو نہ یہ کہ شے معدوم کو معرکہ جانا بھی خلاف واقع ہو اور فرمایا ہے کہ جو کوئی حق تعالیٰ کے علم کو شیا کے ساتھ حادثات و متدرجہ حواشی حشو شیا کے جاتے تو حقیقت میں اسنے اثبات جہل مرتبہ ذات میں اسکے کیا اور وہ ہلکا و ایمان سے بہرہ نہیں کھتا شیخ ابو جعفر طوسی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ من قال بانہ لا یعلم الشئی الا بعد کونہ فقد کفر و خرج عن التوحید اور مولانا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے بحار میں فرمایا ہے کہ جملہ ضروریات مذہب سے یہ ہے کہ کون جانے کہ حق تعالیٰ ازل میں جمیع شیا کو خواہ وہ کلیات سے ہوں یا جزئیات سے سب کا عالم ہو دون اسکے کہ علم حقیقی میں اسکے کسی طرح کا تغیر واقع ہوا ہے اور پھر بعد ایک کلام کے فرمایا ہے کہ بعض کون کا مذہب یہ ہے کہ حق تعالیٰ نہیں جانتا مگر جب وقوع اور اس قول کو ابوالوہاب بصری اور ہشام بن حکم کی طرف نسبت کرتے ہیں و بعض روایت پر دلالت کرتے ہیں و رگمان یہ ہے کہ یہ مذہب ہشام کا قبل اسکے ہو کہ مذہب حق اختیار کیا یا ناقص کو شتباہ ہوا اور قدمائے فلاسفہ کو علم باری تعالیٰ میں بہت اختلاف ہے اور یہ سب مذاہب کفر صریح و مخالف ضروریات عقل و دین ہیں و برابر این قاطعہ دلالت اسکے نفی پر کرتے ہیں انتہی کلامہ اعلی اللہ مقامہ پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ علم منحصراً شیا میں نہیں ہے کیونکہ اگر اسکے قائل ہوں تو یا شیا کو بھی قدیم کہیں پس صوت میں معتقدہ مالام لازم آئے گا

غیر خدا کوئی قدیم نہیں ہوا اور یا اشیا کو حادث جانیں تو حکم ہی اسکا اس صورت میں شیاء کے ساتھ حادث ہو گا اور
 اس وقت میں لازم آئیگا کہ کسی چیز کو قبل وجود اسکے نہ جانتا تھا اور جاہل تھا اور حق تعالیٰ مترہ ہوا ہے کہ کسی وقت بھی
 نقص جہل اسکی طرف منسوب ہو بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ سے اپنی ذات کو اور مخلوقات کو اپنے پہچانتا ہوا اور جانتا اسکا نقص
 انکے وجود پر نہیں ہوا اور کوئی چیز حسی حال میں اس پر پوشیدہ نہیں تھی الا کیونکہ یہ قدرت اختیار انہیں پیدا کرتا بلکہ اسکی ذات
 بذاتہ منشاء انکشاف جمیع اشیا بلکہ اس بیان سے یہ کہ کسیکو تو معلوم ہو کہ خدا کی ذات تو سب سے مباین ہو چکر ہے طرح
 منشاء انکشاف کا انکے ہو سکتی ہو کیونکہ ہم جواب میں کہہ سکتے کہ خدا کی ذات سب سے مباین ہو اور کامل بالذات ہو پس اگر
 اور ذوات منشاء انکشاف اپنے غیر کا بسبب اپنے نقصان کے نہیں بلکہ حصول صورت کے اور اسکے توسط کے محتاج
 ہو وین تو ہو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ذات خدا جو کامل ہمیشہ جوہ ہو وہ بھی منشاء انکشاف نہ ہو سکے حال آنکہ وہ
 بے نیاز اپنی ذات و صفات میں ہوا اس سے کہ اپنے غیر کی طرف محتاج ہو اور مقتضا اولیٰ عقلیہ و اولیٰ قلبیہ کا بھی یہی کہ حق تعالیٰ
 بذات خود عالم چیز کا ہو پس اگر عقول ناقصہ کہ علم کو کہ عین ات ہو یا کیفیت عام کو نہ پہنچیں جیسا کہ کثرت ذات کو اسکے
 نہیں یافت کر سکتیں تو اس سے انکار نہیں ہو سکتا اگر کوئی کہے جیسا کہ شیخ لاحسائے نے کہا ہو کہ بعض جگہ قرآن مجید
 میں اطلاق علم کا محدث پر مثل لوح محفوظ وغیرہ کے آیا ہو جیسا کہ فرمایا ہو **عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتَابٍ لَّا یُضِلُّ**
سُرَّتِیْ لَّا یَنْسِیْ اَوْحَیْ مَکَہِ ہمیشہ سے عالم ہوا اور ہر چیز کا علم ہو چکر ہو کہ درست ہو تو جواب میں ہم کہہ سکتے کہ یہ اطلاق
 بطور مجاز ہو نہ یہ کہ حقیقت علم ہوا اور وہ ایسا ہو کہ جیسا نقوش کو کلام کہتے ہیں حال آنکہ وہ حقیقت کلام نہیں ہوا بلکہ علم
 اسکا ہر چیز کو محیط ہوا اور سب کو شامل اور عام ہو جیسا کہ حق تعالیٰ نے تصریح اسکی قرآن میں فرمائی ہو **وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ**
 یعنی وہ ہر چیز کا جاننے والا ہو اور سب چیزیں مثل ذرات خاک قطرات دریا و عدد و پہاڑوں کے وزن کی پتھوں کا
 اور دھتھوں کے پتھوں کا جو شکل کی تیت کا اور جانوروں کی سانس کا اور سب لطائف صنائع اور نکتہائے ہلیات
 ہر چیز میں کیونکہ جو کچھ اسنے پیدا کیا ہو وہ سب باختیار و از روی حکمت ارادہ پیدا کیا ہو اور جو کوئی کسی چیز کو بارادہ
 و اختیار پیدا کرتا ہو یقینی اس چیز کو اور اسکے صفات آثار کو جانتا ہو کیونکہ فعل اختیار ہی سبق علم ارادہ ضرور ہوتا ہو
 اور یہ مقدمہ بہت واضح ہو کہ با دنی تاہل ہر ماقول کو اس سے یقین حاصل ہو سکتا ہو علاوہ اسکے وہ مجرد ہوا اور مجرد کو
 سب چیز سے نسبت برابر ہو اور قدرت اسکی سب چیزوں سے متعلق ہو پس عالم بھی سب چیزوں سے ہو گا و سب سے
 کہ جیسا کہ سب ممکنات اثر وجود جنابا جب اوجود دہن اسی طرح علم انکا اوجہ جمیع کمالات انکے منتہی اسکی طرف ہوتے ہیں
 اور جو شخص کہ سکے علوم اسے پہنچے یقینی جاہل کسی چیز سے نہ ہو گا حال آنکہ جہل نقص ہو نقیصہ اس پر و انہیں ہوا
 ان سب علوم پر قرآن میں اشارہ فرمایا ہو **اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِیْفُ الْخَبِیْرُ** یعنی آئینہ جاننا کہ جسے
 سب چیزوں کو پیدا کیا ہو وہ سب کو نہیں جانتا اور وہ لطیف ہو یعنی مجرب و یا صاحب لطف کامل رحمت شامل نسبت

جمع موقوفات کے اور عاقل و مرئی ان سب کا پیس کیونکر ان سب کو نہ جانتا ہو گا بالجلہ علم سکا زلی اور بعدی ہر
 کئی وقت غافل نہیں ہوتا سو و نسیان فراموشی کے واسطے نہیں ہر اسی طرح خواب بینکی جو مقدمہ خواب ہر
 ایک کے لئے نہیں ہو کیونکہ یہ اس وقت علم میں و خدا نقیض عیوب سے منہ ہر چوتھے کی حق تعالیٰ زبہ ہر اور
 مراد حیات زندگی سے نہ ہفت ہو کہ اس سے انائی و توانائی پیدا ہوا و جبکہ علم قدرت اس کا مرتبہ ثبوت کو پہنچ چکا
 تو صفت حیات بھی لا محالہ اس کے لئے ثابت ہوگی پانچویں یہ کہ خدا درک و سمیع اور بصیر ہو جان تو کہ ادراک انسان
 میں اس علم کو کہتے ہیں جو بذریعہ حواس ظاہر حال ہو یعنی دیکھنے سے سننے سے چکھنے سے سونگھنے سے چونے سے پس
 سمیع مختص ہو جانتے سے اس خیر کے جو بذریعہ قوت سامعہ جو کان کے اندر ہو حال ہو اور بصیر مخصوص جانتے سے
 اس امر کے جو بذریعہ قوت باصرہ جو اکھ کے اندر ہو حال ہو لیکن معنی مخصوص انسان میں حق تعالیٰ میں دان
 صفات سے یہ ہو کہ وہ جانتا ہر جملہ ان چیزوں کو جنہیں ہم بذریعہ حواس جانتے ہیں مگر اس جانتے میں وہ محتاج
 توسط آلات قوی کا مثل ہمارے نہیں ہو بلکہ جو کچھ شنیدنی ہیں مثل اچھی اور بری اور بھری اور چھوٹی آوازوں کے
 وہ سب کو جانتا ہر اور اسی طرح جو چیزیں دیکھنے کی ہیں مثل رنگے جسم اور شعلیں انکی وہ ان سب کو جو واسطہ اور
 اقتفا طرف آلات کے جانتا ہر اور چونکہ بیان سابق سے علم عام علام الغیوب کی جو ثابت ہو چکا ہو لہذا حاجت
 جدا گانہ دلیل کی اثبات کو ان صفات کی باقی نہیں ہی اور واقع میں یہ ہو کہ بعد بیان علم عام کے ضرورت بیان
 کی ان صفات کے نہ تھی لیکن چونکہ قرآن شریف میں و را حدیث نبوی اور ایہ کرام میں اثبات اسکا بہت ہو اسلئے
 علماء اسی طرح لکھتے ہیں و ترجیح میں اس تخصیص کی دو وجہ ذکر کرتے ہیں ایک کہ شاید حکمت اس کریم یہ ہو کہ اس میں
 مذہب حکما کا ہو جو خدا کو عالم خیریات متغیر کا نہیں جانتے اس گمان سے کہ علم متغیر باعث تغیر واث صفات عالم
 ہوتا ہو لیکن یہ غم فاسد ہو ناگاہیکہ یہ بات ظاہر ہو کہ عالم کی ذات بتغیر معلوم متغیر نہیں ہوتی جیسے کہ متغیر ہو
 علیہ الرجم لکن فصول میں اپنی اسکی تصریح کی ہو باقی رہا تغیر صفت علم اسکا حال یہ ہو کہ جو صفت حقیقی ہو یعنی صفا
 بہ الہیہ وہ عین ذات بار تعالیٰ ہو اور اس میں تغیر راہ نہیں پاسکتا اور جو صفت کہ مضافاتی ہوتی ہیں
 ان میں تغیر مثل تغیر صفت فعل کوئی ضرر نہیں کہتا اور کبھی اس بیان نہیں کہتے ہیں کہ علم متغیر نہیں ہوتا لیکن متغیر
 متغیر ہوتا ہو اور غیب ہونے کے بجائے متغیر ہونے کی ضرورت یہاں مذہب شیعہ سے ہو کہ حق تعالیٰ انزل اے
 میں علم جمیع اشیا کا ہو کلیات ہوں یا خیریات جس کے کہ اس کے علم میں کوئی تغیر واقع ہو و دوسرے یکہ کثر اعمال
 بندوں کے جبکہ فعل کو تکلیف ایہ صادر ہوئی ہوا و جملہ ان اشیا کے ہیں جو سننے اور دیکھنے سے متعلق ہیں اسلئے کہ وہ
 صفتوں کو خاص کر کے ذکر کیا تاکہ زجر و سزائش میں بندوں کی معصیت سے ان کی طرف لانے میں طاعت کی طر
 قریب تر ہو لہذا حق بیان یہ ہو کہ جب بخوبی واضح ہو کہ حق تعالیٰ تمام کلیات خیریات کو جانتا ہر اور ہر امر کے انجام

قبل وقوع اسلئے اکاہ ہو تو بدیع لغوی خدا پر محال ہوگا کیونکہ معنی لغوی بداء کے یہ ہیں کہ رائے کا متغیر و متبدل
ہو نابینا ہر مرنے خطا کے نہیں ورنہ امت رائے سابق پر اور اس سے عدول کرنا طوط و سری رائے کے
لیکن اہل سنہ خواہ اپنی جہالت سے یا جاہل بن کر اسکی نسبت طرف فرقہ مامیہ کے کرتے ہیں و بعض تہمت ہو گئے
علمائے فرقہ حقہ کا یہ مذہب نہیں ہے بلکہ وہ جس بداء کے قائل ہیں وہ معنی اصطلاحی ہو یعنی تغیر احکام باعتبار اختلاف
مصلح و اوقات کہ نسخ تشرعی ہو یا تغیر عالم کوئی ایجاد میں کسی خبر کے پیدا کرنے سے یا معدوم کرنے سے یا زہرہ کرنے
یا مارنے سے کہ وہ نسخ تکوینی ہو اور یہ وہ ہے جسے خدا فرماتا ہے کل یوم ہوا فی شان فیہ ہر روز حق تعالیٰ کی نئی حالت
جو مصلحت کی مقتضا ہو وہ کرتا ہے اور یہ مصلحت نہیں جانتا ترک کرتا ہے بھی مارتا ہے بھی بیاد اللہ بھی صحت دیتا ہے اپنے بندوں
کی مصلحت جانتا ہے اور ہر وقت حسب مصلحت کام کرتا ہے اور یہ بہت صحیح ہے کوئی فساد و بدی نہیں ہیں ہو اور بذریعہ آیات و
احادیث معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے دو لوح خلق فرمائے ہیں و اس میں تمام کائنات و حوادث کو ثبت فرمایا ہے ایک
نام لوح محفوظ ہے کہ جو کچھ حکم خدا اس میں لکھا ہے وہ تغیر نہیں ہوتا اور وہ مطابق علم الہی ہو اور دوسری کا نام لوح محو
اثبات ہے کہ اس میں حسب مصلح اور حکم جناب باری کچھ خیرین لکھی جاتی ہیں و کچھ جو کی جاتی ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے
فرمایا ہو یحی اللہ ما یشاء و یثبت فیہم الذلک الذلک پس بداء عبارت ہے تغیر تقدیر سے لوح محو و اثبات میں اور یہ
تغیر چونکہ مشابہ بداء لغوی تھا اسلئے بداء کا اطلاق اس پر صحیح ہوا و لیکن یہ معنی عیب نقصان سمجھتے ہیں کیونکہ جو اس
مقصود ہے وہ ایسا مسلمات سے درمیان خاصہ عام ہے کہ کسی کو اس میں مجال انکار کی نہیں ہے اور عرض لوح محو و اثبات
یہ ہو کہ تابندہ سے بسبب خیر و نیل بنیاد و اوصیا کے اس لوح سے یہ جانیں کہ اعمال حسنہ انکی اصلاح امور میں و اعمال بد
انکے افساد امور میں موثر ہیں پس اعمال خیر کی طرف رغبت کریں و رب سے قربت کی دوری و خوفندین جیسا کہ حق تعالیٰ
فرماتا ہے فلو لا کانت قریۃ امنت فنفعھا ايمانھا الا قوم یونس لما امنوا کشفنا عنہم عذاب لغوی
فی الجہنم الدنیا و متعناہم الی جہنم بیضاوی نے اپنی تفسیر میں خود لکھا ہے کہ حضرت یونس کو حق تعالیٰ نے
شہر بنیوی کے اوپر بھجوا یا تھا اہل بنیوی نے تکذیب بخضرت کی کی اور سپر صرار کیا پس حضرت یونس نے اُسے کہا
کترین و زمین عذاب خدا نازل ہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ چالیس ورتک کو کہا پس جبکہ وقت عذاب قریب
پہونچا اور آسمان سیاہ بادل اور دھوئیں سے بھر گیا اور نیچے اترایا ان تک راہین سیاہ ہو گئیں اس وقت اہل بنیوی
توبہ کی اور حضرت یونس کو دھوئیں کا جب نپا یا تو یقین کیا کہ یونس علیہ السلام نے جو کہا تھا وہ بھی عذاب ہو گیا
بعد انھوں نے مات پہنا اور اپنی عورت جانوروں کو حشر میں لیکھنے اور بچوں کو ماروں سے جدا کیا اور روئے
آوازین بلند کیں ورتوبہ وراٹھا را یمان کیا پس حق تعالیٰ نے ان پر رحم فرمایا اور عذاب کو اُسے دوزخ فرمایا اب آیا
جو تبدیل رائے حسب مصلح ہو یا نہیں پھر کیونکہ اس سے انکار کوئی کر سکتا ہے و قیامت حق ہو المصلو چھٹے

یہ کہ خدا مرید ہو اور کارہ ہو اور مراد اس سے یہ کہ جو کام اس سے صادر ہوتا ہو ارادہ و اختیار سے اس کے صادر ہوتا ہو
 باختر ازین صادر ہوتا ہو جیسا کہ لگ کا فعل جلا تا ہو اور پتھر کا ہوا سے زمین پر اترتا ہو کہ یہ فعل ضم طراریہ ہیں اور
 سبب ہسکا یہ کہ وہ قادر و مختار ہو اور قدرت و اختیار اس کا بخوبی ثابت ہو چکا ہو تو اب فاعل مختار ہو ناجہی ضروری
 ہوا اور فاعل مختار سے فعال اختیار یہ بارادہ و اختیار صادر ہوتے ہیں اور مرید کے یہی معنی ہیں لیکن ہم بنڈن میں
 جو فعل اختیار ہمارے صادر ہوتا ہو اسکی بصورت ہو کہ پہلے تصور اس فعل کا ہوتا ہو بعد اس کے اس کا فایہ دل میں آئے ہیں
 اور خواہش اسکی ہم پہنچتی ہو اور یہ محرک و طلبگار اس فعل کے ہوتے ہیں بیان تک تصیم غم کی حالت کا ہو چکا ہو
 اسے ارادہ کہتے ہیں اور جو حق تعالیٰ میں ارادہ کے معنی پر بولا جاتا ہو وہ متعذر ہو پہلے اس علم سے اس قدر صحت کے
 باعث ہوتا ہو ترجیح فعل کو ترک پر اس کے جیسا کہ امامیہ نے بیان کیا ہو اور ظاہر ہو کہ قادر سے بعض وقت میں فعال کا
 صادر ہونا اور بعض وقت میں اسے ترک کرنا مثل اس کے کہ ایک وقت میں خلعت نکافی عطا فرمانا اور دوسرے وقت میں
 اسے ہوش فنا لینا موقوف صلتوں پر ہو ہر چیز کو وافق مصلحت عمل میں لاتا ہو اور ہر گاہ مصلحت اسکی فنا میں
 دیکھتا ہو معدوم کرتا ہو کیونکہ فعل حکیم خالی حکمت سے نہیں ہوتا اور چونکہ عالم خدا کا عین ذات اقدس اسکی تعینانی
 کہ ذات پاک اسکی ہر چیز کے جاننے میں قبل اس کے پیدا ہونے کے اور بعد اس کے پیدا ہونے کے کافی ہو اور اسی طرح اسکی نیکی
 اور بدی اسپر پوشیدہ نہیں ہو تعینانی ہر چیز کی مصلحت کو بنفس ذات اپنے جانتا ہو اور یہی علم اس کا داعی فعل ترک فعل پر
 ہوتا ہو پس ارادہ اس کا وہ صفت کہ موجود اور اسکی ذات پر زاید ہو اور علم قدرت کے سوا ہونین ہو جیسا کہ اہل سنت
 کہتے ہیں دوسرے ارادہ نفس فعل باری کا نام ہو جیسا کہ کثیر روایات سے مستفاد ہوتا ہو صفوان بن یحییٰ کہتا ہو کہ
 غیبے جناب ابو الحسن کی خدمت میں عرض کیا کہ بیان فرمائیے میرے لئے کہ خدا کا ارادہ کیا چیز ہو اور بندوں کا ارادہ
 کیا ہو حضرت نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق وہ ہو کہ جو اس کے دل میں آئے بعد اس کے ذہن میں اس کے اسکی رائے شہر قرار پکڑے و
 لیکن خدا کا ارادہ پس حادث کرتا ہو پیدا کرنا ہسکا ہو نہ ظہر سکے اور یہ معنی اول سے جو کہ میں نے کہے تھے منلفات
 نہیں کہتے اس لئے کہ خدا کا عالم صالح و مفاسد کے ساتھ دلیل عقلی نقلی سے ثابت ہو اور حضرات معصومین علیہم السلام نے
 بہ بیانات شافی بیان فرمایا ہو پس جگہ عرض شخصت کی یہ تھی کہ بندوں کا ارادہ ایک صفت حقیقی حادث ہو کہ اسکی
 ذات و فعل میں ان کے متوسط ہوتا ہو اور حق تعالیٰ میں مثل ان کے بندوں کے ایک صفت حقیقی حادث متوسط نہیں ہوتا
 پس نفس فعل خدا کا بنثر ارادہ بواب یہاں پہنچتا ہو کہ کوئی شخص کہے کہ بعض حادثات میں ارادہ ہائی کے قدیم
 ہونے کی نفی وارد ہوئی ہو پھر تمہارا یہ بیان کیونکہ صحیح ہو گا تو تم کہیں گے کہ یہی صفت خدا کی ذات باری تعالیٰ پر جو
 ہوا اور اہل سنت اس کے قائل ہیں اور ہونے پر نہ نفی علم ارادہ کی جو میں ذات مقدس اس پر علم ارادہ خدا کا
 عبارت ہو اس سے کہ علم اس کا ساتھ وجود مصلحت بالفعل کے متعلق ہو فعل میں یا ترک میں اس فعل کے کیونکہ جو

جیسا کہ ازل سے ہر چیز کو جانتا ہو اسی طرح اسکے احوال کے متغیر ہونے کے ساتھ بھی اس سے مطلع ہو جب جو چیز موجود ہو کر
موجود جانتا ہو جس وقت ہر معنی ہو جاتی ہو اسے معنی جانتا ہو حال صحت میں صحیح جانتا ہو جب بیمار ہوتے ہیں مرض
جانتا ہو بالکل کوئی شے کسی حال میں نہیں پوشیدہ نہیں اور تعلقات اضافات مثل صفات فعل قریب فعل کے حادث ہوتے
ہیں و وہ مغایر علم قدیم ہر دور اسی جگہ سے ہو کہ جیل بن حمید نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ کیا
حق تعالیٰ ہمیشہ مریتا یا نہیں فرمایا وہ ہمیشہ عالم تھا لیکن مر نہیں ہوتا مگر حکم مراد اسکے ساتھ ہوا اور آئینہ کریمہ کا مقام
یہی ہے جو فرمایا ہوا ان یشاہد ہیکم و یا ثخلق جدید یعنی گزرا چاہے تو تم سب کو تاپا کر دے و دوسری شے
مخلوق پیدا کر دے و قول اسکا اٹھا امر اذا اسراد شیان بقولہ کہ فیكون یعنی حق تعالیٰ کا حکم
نہیں ہو مگر یہ کہ جب راہ کسی خیر کا فرماتا ہو تو اسے فرماتا ہو کہ موجود ہو جو جاپیش ہ موجود ہو جاتی ہو اور جناب صادق
علیہ السلام سے جو ماثور کہ فرمایا ان حضرت نے اذا اراد الله لعبد خيرا فقلت في قلبه نكتة من نور و ففتح
مسامع قلبه یعنی جب خدا کسی بندے سے بہتری چاہتا ہو تو اسکے دل میں نکتہ نور سے پیدا کرتا ہو اور اسکے دل کے کوا
کھول دیتا ہو یہ بھی دلالت صریح کرتا ہو کیونکہ خبر اکوشر طریر معلق کرتا صغائر ث حادث پر دلالت کرتا ہو پس ایسے تو ہیں
میں یا جو انکے مثل ہوں راہ سے مراد وہ علم قدیم باری کا ہو نہ نفس فعل ایجاد بلکہ تعلق علم کا ساتھ مصلحت ایجاد
اور چونکہ معانی لفظ کے بہت ہیں پس جہت سے منافات آپس میں نہیں ہو لیکن یہ سب معانی ارادہ کے نسبت ہوا
جناب باری تعالیٰ کے ہن مگر ارادہ اسکا افعال بندگان کی نسبت جو ہر وہ بھی کئی معنوں پر اطلاق کیا جاتا ہو پس
کہ حق تعالیٰ بندوں سے انکی طاعت کا ارادہ فرماتا ہو گناہ کا ارادہ نہیں فرماتا بلکہ اس سے کراہت رکھتا ہو و رہنا
ارادہ سے مراد حکم فرمانا یا ناکا طاعت کے لئے ہو اور مراد کراہت سے نہی فرمانا ہنگامنا ہوں سے ہو دوسرے یہ
احادیث میں آیا ہو کہ جو کچھ اس علم کون میں واقع ہوتا ہو بارادہ و مشیت خدا ہوتا ہو اور اسکے دو معنی ہیں ایک کہ جو کچھ
یہاں واقع ہوتا ہو اسکے علم سے واقع ہوتا ہو کیونکہ کوئی چیز نہیں ہو کہ علم الہی اسے احاطہ نلے ہو جناب صادق علیہ السلام
فرماتے ہیں کہ مشاء الله ان لا يكون الا بعلم و دوسرے یہ کہ ارادہ مثل ایسے مقاموں کے نہ منع کرنے کے معنی ہو
کیونکہ اگر حق تعالیٰ بندن کو منع فرمائے تو کسکی مجال ہو کہ خلاف اسکے عمل میں لاسکے لامضاد لہ فی حکمہ اور بھی
ہوتا ہو کہ مراد اس سے تمہیل اور تکمیل و تخلیہ اور باقی رکھنا کسی خیر کا اور اس حال کے کہ چہرہ ہو ہوتا ہو و یہ معانی
آپس میں قریب ہیں و علم کے مغایر ہیں جیسا کہ کیلین بن عیین سے روایت کی گئی ہو کہ کہا اسنے عرض کیا میں نے جناب امام
جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ علم خدا اور مشیت ایجاد ہیں یا ایک ہیں حضرت نے فرمایا کہ علم و مشیت نہیں ہو
یعنی عین مشیت حادثہ نہیں ہو اور بھی یہ معنی ارادہ سے جو بمعنی نفس فعل ہو مغایر ہیں کیونکہ ان حضرت نے تمہیل
روایت کے فرمایا الا تری انک تقول سا فاعل کذا انشاء الله ولا تقول سا فاعل کذا ان علم الله

فَقُولُوا لَنَا شَاءَ اللَّهُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ أَفْأَشَاءَ كَانَ الَّذِي شَاءَ كَمَا شَاءَ وَعَلَّمَ اللَّهُ سَابِقَ الْمَشْهُدَةِ لِنَحْنُ يَا هِمْ
 دیکھتا تو کہ تو خود کہتا ہوں کہ میں حق پرست کروں گا اگر خدا چاہے اور یہ تو نہیں کہتا کہ اگر خدا چاہے پس تیرا کہنا کہ اگر
 خدا چاہے یہ دلیل ہے کہ اسے نہیں چاہا پس جب چاہیگا تو وہی ہوگا جو چاہیگا جیسا چاہیگا اور علم خدا کا
 پہلے مشیت سے ہوتا ہے اور یہاں سے اضع ہوتا ہے کہ جو تم کو طاعت کے سوا مباح نہیں ہیں بھی انشاء اللہ کا کہنا
 بتہرہ اظہار کو اپنے عجز و حقارت کے اور تقویٰ کو اپنے امور کے شیت خدا پر تیسرے وہ معنی ہیں جو حق تعالیٰ قرآن
 مجید میں فرماتا ہے وَلَوْ شَاءَ لَهْدُ لَكُمْ أَجْمَعِينَ یعنی اگر خدا چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا پس اس مقام پر شہادت
 سے شیت قہری اور جبری ہے یعنی اگر خدا چاہتا کہ سب خواہ خواہ سب ہی راہ پر آئیں تو پھر سب خواہ بخوشی یا بکراہت
 ایمان لاتے لیکن حق تعالیٰ اپنے بندوں کی ازمایش چاہتا ہے تاکہ سب کی نظر میں نیک بدر سے متمیز ہو اور مطیع نگار
 سے ممتاز ہو اسلئے محبوب و مضطر ہدایت و طاعت پر نہیں فرماتا والا فقرہ دونوں میں نہ باقی رہتا بلکہ رہنمائی اس طرح
 کرتا ہے کہ بندوں کا اختیار باقی رہے اور اگر اپنی خوشی سے راہ رست کو اختیار کر لینگے تو نجات پائینگے والا ہلاک ہونگے
 اور تحقیق حق تعالیٰ کے مرید ہونے کی تجھے معلوم ہوئی تو جانتا چاہئے کہ کراہت ارادہ کی ضد ہے پس جان کہ میں
 جس معنی سے کہ مرید مراد ہوگا اسکے ضد کا رد ہوگا کیونکہ سب خیرین اپنے اضراد سے بچا نہیں جاتی ہیں ساتوں
 یہ کہ حق تعالیٰ تکلم فرمائیے کلام کے پیدا کرنے پر قادر ہے یعنی وائزین ترغیون کی اور کلموں کی جو سنیں جاتی ہیں وائزین
 مقصود وہ پر دالت کرتی ہیں جس خیرین چاہے پیدا کرتا ہے نہ یہ کہ کلام لفظی خدا کی ذات سے قائم ہے جیسا کہ فقہ
 حنبلی اہل سنت سے عقائد کرتے ہیں ورنہ یہ کہ مراد کلام سے خدا کے تکلم ہونے میں کلام نفسی ہے جیسا کہ شاعر
 اہل سنت کہتے ہیں تکلمہ کہ کلام اسکے ساتھ قائم ہو اور چونکہ قیام حروف و کلمات کو ساتھ ذات باری تعالیٰ کے روا
 نہیں کہتے تو کلام نفسی کو پیدا کیا اور کہا کہ کلامہ لیس من جنس الاصوات والحروف بل صفہ ازلیہ
 قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے خدا کا کلام از جنس حروف و اصوات نہیں ہے بلکہ ایک صفت قدیم ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ
 قائم ہے کہ اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور وہ غیر صفت علم قدرت ہے اور الفاظ و حروف سموعہ معانی سے اُنکے جو
 سمجھے جاتے ہیں مغایر ہے اور یہ حروف اور وائزین اس پر دالت کرتی ہیں نہ مثل دالت کرنے لفظ کے معنی پر فقط اور جو
 انکار اس تاویل سے ہے کہ اس کلام نام مقول کا رجوع کسی محض کی طرف نہیں ہوتا کیونکہ مراد کلام سے جب لوین
 الفاظ اور وائزین ہوتی ہیں و تصور الفاظ اور ادراک اُنکے معانی کا صفت علم کی طرف رجوع کرتا ہے سوا اسکے کچھ
 اور ادیان و نفوس میں الفاظ کے مقابل کسی عاقل کی عقل میں نہایگا اور سوا اسکے یہ کہ قیام کسی چیز کا ذات باری تعالیٰ
 کے ساتھ جائز نہیں بلکہ محال ہے جیسا کہ عنقریب صبح ہوگا اور قدرت تکلم فرمائیے کلام کے پیدا کرنے پر اور علم اسکے ساتھ
 یہ صفات ذات سے ہے کہ بعض صفت علم قدرت واضح ہوا لیکن کلام اس معنی سے کہ کلام کا پیدا کرنا اس سے صادر ہوتا ہے

یہ صفات فعل سے ہو اور حادث ہو اور ایسی لئے متکلم مجھے خالق و فاعل کلام ہو اور یہ معنی مشہور ہیں بیان تاکہ غرض
تفسیر کبیر نے بھی اپنی تفسیر میں اس سے اعتراف کیا ہے جہاں کہاں ہر المراد من کون الانسان متکلم باھذا کلام
مجرد کو نہ فاعلا لہذا الغرض المخصوص میں بنا بر اسکے باری تعالیٰ کا متکلم ہو یا عبارت اسکے فاعل ہو بعد کلام
ہونے سے ہو گا جیسا کہ امامیہ نے کہا ہے صفت قدیمہ جو قائم بذات باری ہو اور کلام کا صادر ہو ناحق تعالیٰ سے
باین معنی متواترات سمیعہ سے ہر حق تعالیٰ فرماتا ہو و کلمہ اللہ و موسیٰ تکلیما جناب میر المومنین علی بن بیطا
علیہ السلام اسکی تفسیر میں فرماتے ہیں کلم اللہ موسیٰ تکلیما بالاجوارح وادوات وشفة ولبوات سبحانہ
و تعالیٰ الصفا یعنی خداوند عالم نے حضرت موسیٰ علی نبینا و آلہ و علیہ السلام سے باتیں فرمائیں جس طرح اُسے کلام
زیاد تھا بدون اسکے کہ اعضا و جوارح اور زبان و منہ و رموں کا و زنجیرہ و رطلانہ یعنی گوار کھتا ہوا پس لے کہ حق تعالیٰ
صفات جسمانیہ سے برتر ہو اور صفات اسکی مشابہ صفات مخلوق نہیں ہیں تاکہ کلام اسکی ذات سے قائم ہو بلکہ اسکا
تکلم ہو کہ جس جسم میں چاہتا ہو اپنے مخلوقات کے اجسام سے اس میں کلام و آواز پیدا کر دیتا ہے جیسا کہ جب حضرت
موسیٰ سے کلام فرمایا تو ایک درخت زیتون میں حروف الفاظ کو پیدا کر دیا تھا کیونکہ ابتدا اس کلام کی یہ تھی کہ جب
حضرت موسیٰ معزز و جہاں اپنے شہر مدین سے باہر آئے راہ میں ایک شب بربود ہوئے سرد سے بہت متاؤمی ہوئے
کوہ طور کی جانب است انکو ایک لگ کی روشنی دکھائی دی یہ اسکی طرف چلے گئے اکیں وراپنی اور اپنی بی بی کی
مدد سے کو اس سے دفع کریں جب آگے بڑھے تو دیکھا انھوں نے کہ ایک درخت بنہ میں بقدرت کاملہ بانی آگ
روشن ہو اور ایک ظاہر ہو جب قریب اسکے پہنچے تو ایک آواز سنی کہ وہ خطاب پر از لطف از جانب پروردگار انکے
نسبت صادر ہوا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہو و رحل مغفہ اسکے یہ کہن اسی موسیٰ میں ہوں پروردگار تیرا پس و نونل کو
پاکوں سے باہر کر یا محبت اہل اولاد کو اپنے سے دور کرنا بربود و تفسیرین کے تحقیق کہ تو وادی مقدس میں کہ جسکا نام
طوی ہے اور وہ جائے حبیط قدس ہے ہو پناہ ہو و غیبیہ تجھے خواب کیا ہو پس تو سن جو کچھ تیری طرف حی کیجائے اور ہمیشہ
اسی طرح مشرف بخطابات بانیہ ہو کر تے تھے یہاں تک کہ انکی قوم نے کہا کہ ہم ایمان نہ لائینگے جب تک کہ کلام بانی
اپنے کان سے نہ سنیں پس حضرت ایک جماعت کو ان سے انتخاب فرما کر کوہ طور پر لیکئے شیخ صدق علیہ الرحمہ نے
کتاب التوحید میں جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے وایت کی ہے کہ فرمایا انحضرت نے کہ موسیٰ کلیم قدس جب نکو ہو
کوہ طور لیکئے تو پہلے انھیں سن کوہ میں نہرایا اور خود بالائے کوہ گئے اور سوال کیا خدا سے کہ وہ خطاب انکے سامنے
اس طرح فرماوے کہ قوم انکی سننے پس حق تعالیٰ نے کلام فرمایا اور سب نے اس کلام کو سنا کہ ہر طرف آواز انکے
کان میں آتی ہو اور پر سے نیچے سے داہنے سے بائیں سے آگے سے پس پشت سے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام کو
ایک درخت میں پیدا کر دیا تھا اس سے آواز نکلتی تھی اور ہر طرف سے آواز کان میں انکے پہنچتی تھی و انما عظمت

اسی ظاہر ہوتے تھے اور یہ بخرق عادت گواہی دیتا تھا کہ یہ کلام قدیر ملائمت کی طرف سے ہو کہ کوئی مکان نہیں رکھتا کسی مخلوق کی طرف سے نہیں ہو کیونکہ جو دو کلام مخلوق مخصوص ہوتا ہو کسی جہت کے ساتھ نہیں جس طرح وہ مخلوق ہو گا آواز اسکی اسی طرف سے آئیگی اور جانتا چاہئے کہ کلام خدا چنانچہ سے صادر ہوتا ہو جیسا کہ حدیث میں ارادہ کلام اللہ لیس بخود واحد منہ ما کلم اللہ بہ الرسل منہ ما قد ذہ فی قلوبہم ومنہ روایا براہم الرسل ومنہ وحی تنزیل تیل یقرء فہو کلام اللہ یعنی خدا کا کلام ایک نوع پر نہیں ہوتا ایک قسم اسکی وہ کلام ہو کہ حق تعالیٰ نے ظاہر بن پیغمبروں کو اپنے اس سے مخاطب فرماتا ہو اور وہ حروف و آوازیں ہیں جیسے چاہتا ہو پیدا کرتا ہو اور ایک قسم وہ کہ پیغمبروں کے دل میں اُسے ڈالتا ہو بطور الہام و اسی سے خواہاں صادق ہیں جنہیں نبیاد کہتے ہیں اور ایک قسم اُس سے وحی و تنزیل ہو کہ پڑھا جاتا ہو اور تلاوت کیا جاتا ہو پس ہر کلام الہی ہو پوشیدہ نہ ہے کہ معنی صلی کلام کے الفاظ میں جنکی تالیف و ترکیب و از حروف و سموعہ سے ہو جو دلالت کہ ہن بمعانی مخصوصہ پر اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ نقوش مکتوبہ اور حروف مقرونہ کی صوت پر بھی مطلق کلام ہوتا ہو بسبب دلالت کرنے ان نقوش چھو کے اور حروف و صوات کے جو اجزائے کلام عقبتی ہیں اور کبھی مطلق کیا جاتا ہو ان الفاظ کی حکایت پر اور ان نقوش کی حکایت پر اور انکی حکایت کی حکایت پر اور بنا براس توسیع اور حجاز کے کہ سبب کثرت استعمال کے حقیقت شرعی و عرفی اُس کے لئے حاصل ہوئی ہو کلام الہی عبارت ان حروف و نقوش سے ہو جسکا نظار تالیف خدا کی طرف سے ظاہر ہوا ہو اگرچہ حروف اُس کے فرشتہ کی یا انسان کی زبان پر وقت تلاوت یا زبان قلم پر وقت کتابت جاری ہوئے ہوں پس اگرچہ اصل کلام خدا کا کلام نہیں ہو کہ آوازوں کو اور حروف کو حسی جسم میں اجسام سے یا نقوش کو کسی لوح میں لوح سے اور مانند اُس کے ایجاد ہوا ہو کہ پیغمبر اُس سے نہیں یاد دیکھتے یا اُس سے ملہم ہوتے ہیں یا بواسطہ کسی فرشتہ کے کسی پیغمبر پیغمبران سے وحی کرتا ہو اور زبان پیغمبر سے امت تک پہنچتا ہو کہ وہ اُسے تلاوت کتابت محفوظ رکھتے ہیں لیکن اس معنی عام سے کلام مجید کلام مولف ہو نہ تالیف نوعی و قرآن شریف و سب کتب سماویہ کو کلام اللہ کہتے ہیں اور اسی اعتبار سے جو کلام لوح محفوظ میں ثبت ہو اور جو کلام زبان جبریل سے جناب ختم الم سلیمان پر نازل ہوا اہم تک پہنچا اور زبانوں پر ہر وقت میں پڑھا گیا اور ہر دور میں فاتر تیر نقوش مکتوبہ ہوا اور اب تک لکھا جاتا ہو کلام الہی ہو اور احکام شرعیہ مثل ناجائز ہونے مس کتابت قرآن کے جمن طہارت بپنی ہی معنی عام پر ہیں و حق تعالیٰ قرآن شریف کو اور کتب سماویہ فضیلت می ہو کہ اُسے تالیف غریب رسل و عجیب سے برواج مجاز و لفظ یا یا کہ باوصف طلب معارضہ فائز و ذوق من مثیلہ تمامی فصحاء عرب معارضہ میں چھوٹے سقہ سے بھی اُس کے مانع نہ گئے اور جو کلام ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم پر بھیجا اور نازل ہوتا تھا حدیث قدسی ہکا نام ہو اور جب

یہ سب معلوم ہو چکا تو جان لو کہ جتنے کلام کے بیان ہوئے سب کے متعارف سے کلام الہی حادث ہوا و مخلوق
 ہا رہی ہے لیکن بعض آیات میں خود اذہم کہ قرآن مجید ہر مخلوق نہیں اس سے مراد یہ ہے کہ غیر موضوع و متعلق ہر
 تعالیٰ کا مکہ عنہ اور کوئی صاحب عقل کلام لفظی کو قدیم نہ کہے گا کیونکہ وہ مرکب ہوا و ہر مرکب حادث
 اور تالیف انکی حروف سے ہوتی ہر جو ایک کے بعد ایک بتدریج آتے ہیں و مدام ہوتے جاتے ہیں اور اس کے
 حادث کی نشانی ظاہر ہو پڑا تعجب بل نہ سے ہر کلمہ کے علمائے معقولات میں بھی بڑے کمالات پیدا کئے چھڑے
 ساتھ کس طرح کلام کے قلم ہونے کے قابل ہوئے ہیں حال آنکہ انکے حروف کو جو اپنی زبان سے نکالتے ہیں اور
 آتمش کو جتھیں اپنے قلم سے لکھتے ہیں قدیم نہیں کہتے جیسا کہ ترجمہ علی و خلی میں ہے کہ مشابہ شعریت نے قضیہ بھی
 و رباب قرآن اپنے کلام میں یاد دہانی کی کہ حروف کو آوازوں کو رقموں کو جو لکھے جاتے ہیں زلی و قدیم کہتے ہیں اور جتنا
 کہتے ہیں کہ جو کچھ نو و قدیموں کے اندر ہر کلام خدا ہر کتبہ بیان جبرئیل نازل ہوا تھا اور وہ لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا
 مواقع نے تبصر لکھا کہ قرآن کے قدیم ہونے کے خلافہ قائل ہیں و کہا ہے ان سے ان قومًا بالغوا فیہ حتی قال
 بعضهم جلا جلا قدیم اور شراح مقاصد نے کہا جو عنہم ان الجہم الذی کتب بہ القرآن فانظم
 حرفا و رقما ہو بیت کلام اللہ و قد کان قدیم بعد کان حادثا یعنی بعض مقتدرین سے قرآن کے قدیم
 جاتے والوں میں سے یہ کہتے ہیں کہ وہ جہم کہ جس سے قرآن لکھا جا رہا ہے انتظام حروف و رقموں و بعد کلام خدا
 اور وہ اب قدیم ہو گیا بعد اسکے کہ پہلے حادث تھا اب اس سے زیادہ مخالفت علم و عقل کی کیا ہوگی کہ پہلے اقرار
 حادث کا کر کے پھر قدیم بناتے ہیں ایسے کلام کی طرف سے عقائد یہ ہیں عقل کو توجہ کرنا نہیں چاہئے کیونکہ اصل
 اس عقائد فاسد کی نہ کوئی دلیل عقلی ہر نہ معنی بلکہ نشان و مام کا شبہ ہے جو صفات فعل و صفات ذات میں واقع
 ہوا اور تیسرے فقرہ در میان معانی کلام کے نہ کیا اور فساد کا ظاہر ہوا تھوین یہ ہے کہ حق تعالیٰ صادق ہر یعنی
 جو کلام سکا ہو وہ سچا ہوتا ہے اور اس کا اعتقاد بھی نہ وہ آیات میں سے ہر قرآن شریف ہر شاہد ہر و من صدق من اللہ
 قیلا اور سب سکا یہ ہر کذب قبیح ہر اوپر سے خدایہ جائز نہیں و کسی کے جھوٹ بولنے سے رخصی نہیں مجبرات جو
 پیغمبران برحق کے ہاتھ پر جاری کیے وہ اس لئے تھے کہ انکے کلام کی تصدیق کریں جھوٹ بولنے والوں کو صاحب
 معجزات نہیں کہا جو روح و صلحت آمین ہر واسطے وقت ضرورت پر بولنا جائز نہ ہی اس لئے ہے کہ ہم عاجز ہیں
 صلاح کلام صادق اس طرح نہیں کر سکتے کہ اس کے فساد کو دفع کریں صدق الصادقین کے کلام میں بھی جائز نہیں
 کیونکہ وہ موصوفہ بجز کمین نہیں ہو سکتا وہ اپنے جلا فعال اقوال میں سچا ہے لیکن بنا برہد ہر بل نہ سکا اشبات
 دشوار ہے کیونکہ وہ قابل حسن قبح عقلی کے نہیں ہیں پھر بنا برہد اپنے صول کے خدا و رسول کی رست کوئی کیونکہ ثابت
 کر سکتے ہیں پوشیدہ ہے کہ یہ دونوں جہتیں یعنی کلام معنی خلق کلام و صدق کلام و تکلم کی صفات سے ہر صفات کا

شمارین داخل نہیں ہو سکتے لیکن چونکہ علماء کی عادت غالباً یہ جاری ہوئی ہے کہ ان کو عقول کو ذیل صفات
 تواریف میں بیان کرتے ہیں اس سے انکی پیروی کے لئے لکھا گیا اور شاید علمائے امامیہ نے جو اس ترتیب سے لکھنا
 اختیار کیا ہے سبب اسکا یہ ہو کہ ہر گاہ شبہ پہل سے نہ لے کر کلام لفظی کو اور شاعرہ نے کلام قسمی کو صفت ذاتی قرار
 دیا تو علمائے امامیہ نے ان پر رو کرنے کے لئے صفت کلام کو اس جگہ ذکر کیا اور چونکہ صدق کلام پر تو خدا کے صاف
 ہونے کو بھی بعد کلام بہ تبعیت اسکی اسی جگہ ذکر دیا اور یہ بھی ظاہر ہو کہ صفت ثبوتیہ کے شمار میں علمائے خلائف
 کیا ہو لیکن کچھ منافات نہیں ہو کیونکہ زیادتی دیکھی زمین اس طرح ہو سکتی ہو کہ متعدد صفات کا متعدد اعتبار ہو تاہم اس
 صورت میں اگر ازلیت اور ابدیت کو دو صفت قرار دیں اور اسی طرح مع وجود و صفت کہ یہ تین متعدد صفات
 زیادہ ہو جائیں گے اور اگر باعتبار انکے حصول کا یہ کشما کرین تو مع وجود علم میں جائیں گے اور ابھی ہونا اور ازلی ہونا
 وجود و عدم میں ہونے میں داخل ہو جائیں گے تو متعدد صفات کے کہ ہونا جائیں گے لیکن ائمہ رسالہ نے اس جگہ قیام
 علامتی فتامی سیدی سندھی خیر بانی السید العلماء علی اللہ مدارجہ فی الجنتہ کا جو نحو ان کے حدیثہ سلطانہ میں
 پیش فرمایا تھا کیا ہر فصل پنجم بیچ بیان صفات سلطانیہ کے اور اول و عمدت اس سے نفی تعدد جناب
 اقدس الہی کا ہو کہ جو واحد بلا شریک ہو اور اولیٰ توحید ہی ہے جان تو کہ خداوند عالم واحد احد ہے بغیر سوا اس کے کوئی
 واجب الوجود نہیں ہے شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں اپنے اسناد سے روایت کی ہے کہ جبکہ جل میں جب
 جناب میر ابو شہین علیہ السلام مصروف بہما ذہن تھے ایک اعرابی نے حضرت سے پوچھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ خدا واحد
 یعنی ایک ہے اور اشخاص کے کہ کمالہ اعرابی فیقت سوال نہیں ہو تو دیکھتا ہے کہ جناب میر سر اسد خاں طرہ میں
 حضرت کا مشغول شیک تھا وہاں حضرت نے جو سنا تو فرمایا کہ جو کچھ اعرابی پوچھتا ہے بغیر مسئلہ توحید کو تو ہر جسکے
 ہم اس قوم کو چاہئے ہیں نہائی کرین بعد اسکے فرمایا کہ اعرابی خدا کو چار طرح سے احد کہتے ہیں وہ ہیں سے و
 صورتیں ہیں جسکی راہ سے واحد کہنا صحیح نہیں ہے اور دوسرے سے صحیح نہیں کہ وہ دوسرے جو یہ صحیح نہیں ایک
 یہ ہے کہ واحد سے واحد غرضی مراد لین کیونکہ جو کوئی دوسرے نہیں رکھتا وہ کیونکہ پہلا اور اول ہو گا بالجمہ اور اس
 سے کہ دو خدا نہیں کہیں تا خدا کو ایک نہیں سے کہیں دوسرے کے لئے واحد جنسی مراد لین جیسا کہ کہتے ہیں
 ظان شخص ایک ہے اور بیون سے یعنی ایک فرد اور جنس نوع انسانی کے ہیں جس سے بھی خدا کو واحدین کہتے
 کہ ستائش میں خالق مخلوق ہے اور خدا اس سے برتر ہے اور وہ دوسرے جو بایز ہیں یہ ہیں کہ کہیں خدا واحد ہے یعنی
 یکا ہر موجودات میں کوئی شبہ نہیں رکھتا اس سے خدا ہمارا واحد ہے دوسرے سے یہ کہ پروردگار ہمارا
 احدی یعنی ہر جیسے منقسم نہیں ہوتی ذات انکی نہ وجود خارجی میں نہ عقلی میں اور پروردگار ہمارا واحد ہے اور
 جو کچھ انکی ذات میں ہے سوا موجود ہر وہ ایک گن ہو ممکنات سے اور ایک صفت و خصوصیات سے اور وہ کوئی

اپنا شریک نہیں کھتا نہ خداوندی میں نہ قدیم و ازلی ہونے میں نہ عموم علم قدرت میں جو اہم حساب ہم کے پیدا کرنے میں روزی ملیے میں حیوانات جمیع مخلوقات کی اپنے نہ اپنے معبود ہونے میں یعنی استحقاق عبادت پرستش و سجدہ کرنے میں اور صفات مختصہ میں لا الہ الا هو الواحد القہر العزیز الغفار اور یہ بات بدلیل عقلی نقل ثابت ہو اور ضرورتاً عین سے بلکہ بدلیل عقلی پس متعین پہلے یہ کہ اگر حقیقت اجدیہ منحصر ایک فرد میں نہ ہو چاہے کہ ما بہ الاشتراک و ما بہ الامتیاز کہتی ہو یعنی کوئی چیز اس میں ایسی ہو کہ جس سے اس کے افراد سب آپس میں شریک ہوں ورنہ کوئی چیز ایسی ہو کہ جس سے افراد ممتاز ہوں کیونکہ جب وہ ہوتے تو دو ہونے کا مقتضی یہ کہ ہر فرد متماثل ہو و اشتراک جو ب کا مقتضی یہ کہ تشرک ہو اور جب یہ ہوا تو ضرور یہ کہ ذات الکی مرکب ہو و خبر سے اور ترکیبات الکی محال ہو و دوسرے یہ کہ اگر وہ واجب ہوں تو جب ایک نہیں کسی چیز کے پیدا کر نیکا ارادہ کرے اور وہی مانع آئے تو اگر ارادہ دوسرے کا مانع ایجاد اول ہو جائے تو جو پہلے کا لازم آئے گا اور خلاف مرتبہ الوہیت ہو اور اگر وہی مانع نہ ہو سکے تو دوسرے کا بخلاف مانع ہو اور یہ مرتبہ الوہیت کہ جائیگا اور دونوں کے ارادے کے موافق ہو تو تباح نقض میں زم آئیگا اور گویا کہ یہ کہ یہ کہ تو کان فیہما الہما اے اللہ افسند کا اسی دلیل کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ مولانا طبرسی نے بھی پہلی تصریح فرمائی ہے لیکن جب مولانا نے مجلسی نے کتاب حق ائمہ میں معنی ظاہری حاصل فرما کر کہا ہے کہ یہ بدیہ عقل معلوم ہے کہ نظام عالم وجود و انتظام احوال ہر موجود کا بدو و حدت الہیہ میں ہو سکتا کیونکہ ہر گاہ دو خدا ایک گھر میں و دو حاکم ایک شہر میں و دو بادشاہ ایک مملکت میں باعث خلل اوضاع کا آئے ہوتا ہے تو کیونکر ممکن ہو کہ احوال آسمانوں کا اور زمین کا اور کارخانہ ایجاد کا ایش سعادت کے ساتھ نظم اور خراب ستارے کے حلقہ ساطانیہ میں فرمایا کہ ہر چند اس قدر کا تمام ہونا موقوف پر مخالف طبائع پر اور وہ احتمال موافق اور مراعات مصالح کی نفی نہیں کرتا لیکن نابراہین طلب کے غرض ہیں جس سے فرعون کفار کا باطل کو کفر کہ وہ الہ مخالف طبائع کا اقرار کرتے تھے بعض ملانے بقدر مری ہو کہ اگر وہ خدا ہوں تو لامحالہ متعین بصفات الوہیت مثل علم قدرت ارادہ وغیرہ کے ہونگے پس جبکہ کسی مقدور میں کے پیدا کرنے کا زمانہ میں ارادہ کرے تو اگر وہی علت مستقلہ ہوں تو اور علتائے مستقلہ معلوم احد پر لازم آئیگا اور وہ باطل ہو کیونکہ ایک علت کافی ہو و دوسری لغوی و اس لئے کہ تحصیل حال محال ہو اور اگر متوجہ دونوں ہوں و پیدا ایک سے ہو تو ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور وہ بھی محال جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جواب ندیق میں فرمایا کہ یہ تیرا قول کہ دو خدا ہیں باطل ہے ہاں علت کہ اس سے خالی نہیں کہ یا دو توحیدیم صاحب قوت ہونگے یا دو نوصیف ہونگے یا ایک توحی اور ایک ضعیف ہوگا پس اگر وہ توحی ہوں تو کیا سبب ہو کہ ایک میں سے نہما تیر نہیں کرتا اور دوسرے کو دفع نہیں کرتا اور اگر یکساں کہو کہ ایک توحی اور ایک ضعیف ہو تو ثابت ہوتا ہے کہ ضعیف خدا نہ ہوگا بسبب اس عجز کے جو اس سے ثابت ہو خلاصہ یہ کہ

ایک دوسرے کے رفع پر قادر ہو تو عجز لازم آئیگا اور اگر قادر ہو اور دوسرے کو دفع نہ کرے تو اپنے اختیار سے کام کو
 سپرد ہو کر ہر وقت میں ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور سوا اسکے سوا تعقل مستغنا کا ہو گا پس دوسرا خدا بیکار ہو گا اور
 سب اس سے بے نیاز ہوئے اور خدا بلند مرتبہ اس سے کہ وہ خود کا معطل ہو اور روزہ فیض اس کا بندہ کیونکر
 ممکن ہو کہ حق تعالیٰ باین عظمت قدرت معطل ہو اور کوئی حاجت اس کی طرف نہ کرتا ہو اگر کہیں بموافقت کسی یہ کام
 خدا کی کار کرنا ہو اور کبھی وہ دوسرا خدا کی کرے تاکہ وہ خود معطل نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ مانگی و کلال خدا پر جائز نہیں ہے
 کہ وہ معجزہ پروردگار کا محتاج ہو اور راحت اسم طلب کرے پس وہ خدا کا عالم میں ہونا زاید و عجب ہو گا وہ ملحق صواب
 الیہ المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام ہے جو وصیت جناب امام حسن علیہ السلام کو فرمائی ہے میں اس مطلب کی خاطر
 بیان فرمایا ہے کہ محفل ارشاد یہ ہو کہ اگر فرزند جان تو اگر تیرے پروردگار کا کوئی اور شریک ہوتا تو چاہئے کہ اس کی
 پیغمبر و کتاب میں تیرے پاس آتین اور آثار ملک و طاعت کو اس کے تو دیکھتا اور صفات فعال کو اس کے پہچانتا لیکن وہ
 خدا تعالیٰ ایک شریک نہیں رکھتا اور جناب خود صاحب نے حق ائمہ میں لکھا ہے کہ یہ بت اصاف و روشن دلیل
 کیونکہ واجب الوجود کے لئے ضروری کہ کمال پر قادر اور غیاض مطلق ہو اور جب ایک خدا ہے ایک کہ چوبیس ہزار پیغمبر
 معرفت عبادت کے لئے بھیجے اور خلق کو ہدایت کی اگر الہیاد باللہ دوسرا خدا بھی ہوتا تو وہ بھی پیغمبروں کو اپنے
 پیغمبروں کے کو اور عبادت کو بھیجتا پس یا وہ خدا سپر قادر نہیں تو یا جو یہ یا حکیم نہیں تو جاہل ہے اور ان صفات سے
 کوئی خدا پر جو واجب الوجود پروردگار نہیں بلکہ یہ جہاں کہ وہ خدا ہوں اور ہر ایک جو اجدا عالم میں متصرف ہو اور
 وہ ان اس کا حکم نافذ ہو اس جہت سے اس کے خبر اس عالم میں منتشر ہوے ہو اور پیغمبر و پیغمبر کے جہاں اس کی مملکت ہو ان
 لیکن یہ جہاں بھی بیکار ہو کیونکہ اگر ایسا بھی ہو تو چاہئے کہ ہر خدا عالم پر قادر و توانا و حکیم ہو پس کیونکر ممکن ہو کہ اپنے جہاں
 دوسری جو کو مکنات سے پوشیدہ رکھے اور کیونکر ہو کہ ہر خدا ہر عالم میں جھوٹ و دعویٰ کرنے میں نفی مثل انباز کا جو خدا
 حکیم پروردگار نہیں مبالغہ و تمام کرے اور دوسرا خدا جو عالم پر قادر ہو وہ بھی اس سے مطلع نہ ہو اور اس حق پر رضی ہو کہ
 پاؤں کے ذلک ظن الہین کفر اقول ہم من الآثار و لیکن دلیل نقلی پس کمال وضوح سے یہ مطلب
 و روایات متواترہ سے ثابت ہوتا ہے اور یہ ضروری جمیع ادیان حقہ کا رہا حق تعالیٰ قرآن میں مابہر لا الہ
 الا اللہ الواحد القہار اور فرمایا لا الہ الا ہو بھی وہیٹ اور فرمایا لا الہ الا ہو الحق الفیوم
 اور اثبات کو جس قصہ کی سورہ توحید سب کافی ہو اپنے پیغمبر سے مخاطب ہو کر فرمایا ہر بسم اللہ الرحمن الرحیم
 قل تو اللہ احد اللہ الصمد لم یولد ولم یولد لیکن کہ کذا احد جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے
 اس کی شان نزول میں منقول ہے کہ یہود و نصاریٰ میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے آئے اور کہا کہ اپنے پروردگار کا سب
 ہمارے سامنے بیان کر وہ وقت یہ سورہ نازل ہوا قل تو اللہ احد یعنی کہ ہوا و محمد وہ خدا جسے پوچھتے ہیں کہ

کوئی شریک اسکا خداوندی میں نہیں ہے اللہ العزیز نے مخلوق سے جو مخلوقات ہر بات میں اسکی محتاج ہیں وہ اپنے غیر کا محتاج اور محل حوادث و انفعال نہیں ہے اور جناب سیال شہزاد سے منقول ہے کہ فرمایا کہ جو کچھ سوتہ میں بعد اسکے ہے وہ تمہارے تفسیر لفظ صمد ہے کہ یکتا کوئی اس سے پیدا نہیں ہوا جیسا کہ لغاری کہتے تھے کہ فرشتے خدا کی بیسیان ہیں اور حق تعالیٰ نے انکی رو میں فرمایا تھا ام اتخذ مما یخلق بنات واصفاکم بالبینین یعنی یا خداوند عالم نے اپنے لئے جملہ مخلوقات سے بیسیان بنائیں کہ انکو بیویوں سے کہ جو شرف میں مخصوص کیا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ عالم قادر حکیم اپنے لئے بڑی چیز اختیار کرے اور جیسا کہ نصاریٰ نے کہا تھا کہ عیسیٰ خدا کا بیٹا ہے اور بعض یہود کہا تھا کہ عزیر خدا کا بیٹا ہے اور اسے بھی خاندانے رد فرمایا ہے اپنے قول سے وقالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالہ النصاری المسیح ابن اللہ الخ و لہ یولد یعنی کسی سے پیدا نہیں ہوا کہ اسکا محتاج ہوتا اور ان باپ رکھتا ہوتا اور بنا بر قول نصاریٰ کہ الوہیت حضرت عیسیٰ کے قابل ہیں لازم آتا ہے کہ العباد باللہ خدا غیر سے اپنے پیدا ہوا ہوا اور ان رکھتا ہوا لہٰذا کہو احد یعنی کوئی مثل شعیبہ و نظر اسکا نہیں ہے اور اپنی ذات و صفات میں شریک نہیں رکھتا اور جب دلیل عقلی و نقلی یہ مرئوب ثابت ہو چکا کہ حق تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے تو بتانا چاہیے کہ جنہاں مذہب میں سب اسکا اعتقاد رکھتے ہیں مگر بعض فرق باطلہ نے اسکے خلاف کہا ہے اور سکا بیان و رفع اسکا بھی ضرور ہے کہ طالب حق کو کسی بات کا شبہ نہ رہ جائے اور جنہاں فرقوں کے ثنویہ و مانویہ اور مجوس ہیں کیونکہ ثنویہ اور مانویہ نور و ظلمت کو اصل عالم و رازی کہتے ہیں و مجوس و نوکوازی نہیں کہتے بلکہ نور کو رازی اور ظلمت کو حادث جانتے ہیں و سبب حادث میں اسکے بہت اختلاف رکھتے ہیں و کیونکہ ثنویہ کہ ایک شخص کی شاخ میں کہتے ہیں کہ نیردان قایم ہے اور وہ نور ہے اور اہل مہرث و مخلوق ہے اور وہ ظلمت ہے اور نیردان نے فکر کی کہ اگر کوئی مجسمے مخالفت نزاع کرے تو کیا ہو گا اور یہ فکر مناسب نور کی طبیعت کے نہ تھی پس اس فکر سے تاریکی اور سیاہی پیدا ہوئی اور اسکا نام اہل مہرث رکھا گیا پس تاریکی نے کہ اسکی طبیعت میں شرف و فتنہ تھا نور کی طبیعت تحول میں تھا کی اور نور پر خروج کیا اور لشکر نور و لشکر ظلمت میں لڑائی پیدا ہوئی بیان تک کہ فرشتوں نے اس بات پر مصالحت کیا کہ سات ہزار برس تک عالم سفلی اہل مہرث کے قبضہ میں رہے اور بعد اسکے نیردان کے قبضہ میں چنانچہ بعد مصالحہ نہ ہو کر جب اہل مہرث کا قبضہ عالم سفلی پر ہوا تو جتنے شخص پہلے مصالحہ سے تھے ان میں سب کو مارا اور ایک شخص کو پیدا کیا اور کیونکہ مہرث اسکا نام رکھا اور زرد و شہید کہ وہ بھی مجوس سے ایک صنف ہیں وہ اسکا اعتراف کرتے ہیں کہ نور و ظلمت دونوں مخلوق خدا کے ہیں لیکن عالم انکے امتزاج سے ہوا ہے اور انکے گان میں سب کائنات منسوب ہیں و نوکی طرف ہیں اور نیردان یعنی نور سے خیر سرور اور اہل مہرث یعنی ظلمت سے شر و صا در ہوتے ہیں و بعض نے کہتے ہیں کہ اصل نور ہے و ظلمت تبجیت نور مثل سایہ کے پیدا ہوئی ہے اور یہ کیونکہ مہرث کو اول پیغمبر پیغمبر ان سے جانتے ہیں اور مجوس نے

شاخین بہت ہیں اور اسی طرح اختلاف اقوال نہیں بہت ہوا اور کثرانکے پیش پرست ہیں جنہیں گہر کہتے ہیں و جنہیں
 وار دہو کہ مجوس میں پیغمبر تھے انہیں انھوں نے قتل کیا اور کتاب بھی تھی اسے جلا دیا اور انکی رد میں ہی کافی ہوا
 جو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ **جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** یعنی حق تعالیٰ نے پیدا کیا ہر تاریکی اور روشنی کو دو نو خلق
 خدا میں نہ خالق و مدبر عالم جناب مولانا نے طبری نے کتاب احتجاج میں ایک روایت نقل فرمائی ہے حاصل یہ کہ یہ
 پیغمبر خدا نے احتجاج ثنویہ پر اس طرح فرمایا کہ پہلے اُنسے پوچھا کہ تمہے دو خدا کیوں قرار دیئے انھوں نے کہا کہ ہم نے
 عالم کو دو صفتوں پر پایا خیر و یا شر و اور نیز شر کی ضد ہر اسلئے ہم قائل تھے کہ ہر ایک کے لئے ان و نو سے جدا جادہا
 ہونا چاہئے یا آپ ملاحظہ نہیں فرمائے کہ ممکن نہیں ہر کہ ہر سے گرمی کا اثر ظاہر ہو جیسا کہ محال ہو کہ آگ سے سردی
 پیدا ہو اسلئے ہم قائل ہوئے کہ دو خالق قدیم ایک نور و ایک ظلمت مدبر عالم ہیں سو وقت حضرت نے ارشاد فرمایا
 کہ آیا تمہے عالم میں سفیدی سیاہی سرخی وزردی اور نہری اور کبودی نہیں کیجی اور نہیں پانی کہ ہر ایک میں سے
 دوسرے کی ضد ہیں کچھ ایک محل میں دو قسم کی جمع نہیں ہو سکتیں انھوں نے کہا ہاں لیکن سو سو وقت
 حضرت نے فرمایا کہ پھر ان سب کے لئے جدا جدا ہر فرد کے واسطے ایک خالق کیوں قرار دیا یہاں تک کہ موافق
 رنگوں کے تعدد کے خدا بھی متعدد قرار دیکر اُنکے معتقد ہوتے اور یہیں کیونکر جو نر کیا کہ دو خدا کا ان ضد و ایک
 خدا فاعل و موجود ہر سو وقت ممکن نہ ہو انھوں نے اپنے منہ پر لگائی اور شرمندہ ہوئے دوسرے بہت پرست
 ہیں کہ انھوں نے سجد و عبادت کرنے میں غیر مجبور کو شریک کیا ہوا و مجبور قرار دیا ہر بلکہ اپنا امتیاز کاہ جانتے ہیں
 اور فائدہ نقصان کی امید اُنسے کہتے ہیں اور بعضے آفتاب و رسوا اسکے بھی اور ستاروں کی پرستش کرتے ہیں
 اور بعضے آگ کی اور بعضے پانی کی اور اکثر بت شکنی کی یا کلمی کی جیسے اپنے ہاتھ سے بناتے ہیں پرستش کرتے ہیں
 بلکہ بت پرستان ہندوستان کو راقم رسالہ نے دیکھا ہے کہ یہ بت و آفتاب و ربانی ان تینوں کی پرستش بزرگشت
 تو ضرور کرتے ہیں سوا اسکے جملہ کو اکب کی بزرگشت کرتے ہیں یہاں تک بعض کو اکب کو موثر عالم میں جانتے
 ہیں و اسی طرح بعض شجار کی بھی پرستش کرتے ہیں و حدیث میں ارادہ ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
اَمْنًا بِاللّٰهِ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ وَكَفَرًا بِالْجِبْتِ وَبِكُلِّ مَعْبُودٍ سِوَاهُ یعنی میں ایمان ساتھ اس خدا کے لایا ہوں
 جو کیا ہوا و شرک نہیں کہتا اور انکار کیا ہوا یعنی جبت سے اور ہر معبود سے جو خدا کے سوا ہوا و اسے اہل ملامت طلب
 معبود قرار دیتے ہوں کتاب احتجاج میں ثوری کہ جناب پیغمبر خدا نے مشکین عرب کے ساتھ جب ہر سر مجاہدہ حضرت
 کے پاس آئے تو فرمایا تم کیوں عبادت کرتے ہو ان تبوں کی جنگو تمہنے اپنے ہاتھ سے بنایا ہو انھوں نے کہا اسلئے
 کہ ہمیں خدا سے قریب کر دین حضرت نے فرمایا کہ آیا تمہارے بت مطیع خدا ہیں و بسبب عبادت کے مقرب
 ہیں کہ تم انکی تعظیم کرتے ہو اور وسیلہ قریب آتی سمجھتے ہو عرض کی نہیں فرمایا کہ جب تمہنے نہیں اپنے ہاتھ سے

تو یہ چاہئے تھا کہ اگر اُسے ہو سکتا تو تمھاری بندگی و طاعت وہ کرتے نہ یہ کہ تم انکی پرستش کرو حالانکہ خدا
 اُسکا حکم نہیں فرمایا ہوا اور وہ تمھاری مصالح و عواقبِ امور سے گاہ بگاہ سوقت ہر سب مختلف ہوئے بعض نے
 کہا کہ بعض مخلوقات خدا سے جو مقرب خدا تھے اور نہین خدا نے حلول فرمایا تھا ہم انکی تصویر بنا تھے نہین او
 اسکی تعظیم کرتے نہین تاکہ اس میں انکی تعظیم ہو اور بعض نے کہا کہ یہ تصویریں مقرر ان الہی کی نہین ہم انکی تعظیم
 کرتے نہین اور بعض نے کہا کہ جب خدا نے ملائکہ کو مامور بھی آدم فرمایا ہم سوقت نہ تھے اور اس شرف سے محرم
 رہے اسلئے صوّت آدم بنا کر خدا کی تقرب کے لئے عبادت کرتے نہین جیسا کہ فرشتوں نے تقرب خدا سے بذریعہ سجدہ
 آدم کیا تھا اور اسکی مثل ایسی ہو کہ خدا نے ہر تمھارے تمکو حکم یا کہ بغیر تعظیم کی طرف سجدہ کرو اور تم اسے بجا لا
 بعد اسکے کہ کے سوا اور مقامات میں تم نے اپنے ہاتھ سے طرح مسجد بنائے اور اسکی تعظیم سجدہ کرنے کو تعظیم کہ بلکہ
 تعظیم بمعنی حقیقی سمجھتے ہو حضرت نے انکے جواب میں جو کچھ فرمایا یا حاصل اسکا یہ ہو کہ جو دعویٰ حلول ہوئے تھے ہم نے
 فرمایا کہ حلول خدا پر روانہین ہو اسلئے کہ حلول متحقق نہین ہوتا مگر جسم میں ہر شان جسم سے ہر مثل ملک کے ورنہ
 اوغیرہ کے اور زمری او خوشونٹا و نقل و حرکت کے کہ جسم میں حلول کرتے نہین اصح ہو کہ اس کلام عجیب نظام میں مرن
 مثل رنگ بو سے اعراض نہین کہ اجسام میں حلول کرتے نہین و خدا برتر ہر اس سے کہ اپنی مخلوقات سے مشابہ ہو
 الا انھیں کی طرح حادث ہوتا و فرق در میان خالق و مخلوق کے باقی نہینا اور جب حل حلول باطل ہو تو فروع
 اسکی باطل ہوئی اور دوسرے فرق سے فرمایا کہ جب تم نے روئے نیاز کو خاک مذلت پر ایک صوّت کے آگے بنگان
 خدا کی صوّتوں سے رکھا تو او طریقہ تعظیم اجلال کا مالک ملک کے لئے کیا باقی رکھا ہوتا تھا بھی نہیں جانتے
 کہ خالق و مخلوق کی تعظیم ایک طرح نہین چاہئے آیا ہو سکتا ہو کہ ایک و شاہ عظیم الشان ہو اور اسکا ایک غلام ہو
 تم کہ رعیت ہو بادشاہ و غلام کی تعظیم ایک طرح کرو اور اگر لایا کرو تو تم نے اس سبب تعظیم قائم نہین کوتاہی نہین
 کی اور شانِ بررگ کو آقا کی نہین گھٹایا یقینی یہ سبک کرتا ہر شان ملک یاں کو اور تیسرے فرق کا جواب یہ
 کہ تم اپنے قیاس باطل سے اپنا حال اور میرا حال برابر سمجھتے ہو حالانکہ یہ قیاس مع الفارق ہو اسلئے کہ میں مجھ
 کرتا ہوں اپنے پروردگار کے حکم سے کرتا ہوں کچھ اپنے دل سے نہین تراشا جس طرف فرمایا ہوا اپنے پیارے
 سجدہ کرتا ہوں جب فرمایا کہ جب کی طرف سجدہ کرو و طاعت کی جب و شہر نہین حکم فرمایا کہ محراب مسجد میں سجدہ
 اُسے بجالایا اپنی طرف سے کوئی بات پیدا نہین کی خدا نے حضرت آدم کے لئے سجدہ کا حکم فرمایا تھا صورت
 آدم کے لئے حکم سجدہ نہین فرمایا تھا تم نے اپنے قیاس سے صوّت آدم کو بیوں پنا سجدہ فرمایا یا اگر کوئی تمکو جانا
 دے کہ فلاں روز فلاں مکان میں جانا تو ہو سکتا ہو کہ اُس ن کے سوا اُس مکان میں جاو یا اور گھر میں اس کے سوا
 حکم نہین یا داخل ہو جاو یا کوئی چیز مثل پاچہ یا گھوڑا یا غلام تمکو کوئی شخص دے تم اسکی بدل دوسری چیز اس کے

مثل اسکے مال سے لے کر عرض کیا انھوں نے کہ نہیں ہو سکتا فرمایا کہ خدا اولیٰ اس سے ہے کہ کوئی شخص اسکے ملک میں بغیر اجازت اسکے تصرف کرے یا عمل میں لائے اسکے حلوک و مخلوق کو انھوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا اولیٰ ہے فرمایا کہ پھر کہوں ان چند صوت کو سچ کر تے ہو جبکہ سچ کے لئے خدا نے حکم نہیں فرمایا سب نے سکوت کیا اور بعد اسکے جواب دینے میں ہمت چاہی اور پھر بعد چند روز کے شرف بایمان ہوئے تیسرے وہ طائفہ ہو جو توحید فی ثلثیت کے قائل ہیں چنانچہ جناب تیسرے نے یہ رقیہ سلطانیہ میں لکھا ہے کہ بعض جگہ سے معلوم ہوا کہ خدا و مریم عیسیٰ کو یہ فرقہ تین خدا کہتا ہے یا یہ اپنے تئیں موحّد کہتے ہیں و رقول انکا ہے کہ ثلثیت میں توحید ہے اور توحید میں ثلثیت ہے اور یہ ایسا باطل ہے کہ جاہل بھی اپنے عقائد میں کرتے اور کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے کہ جو کوئی تین خدا کا قائل ہو گا وہ ایک خدا کا اعتقاد کیونکر کرے گا اور جو ایک خدا کا مستقد ہے وہ تین خدا کو کیونکر تسلیم کرے گا بالجمہ اسکے جواب میں کافی ہے جو حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے و لا تقولوا ثلثہ انتم ہوا خیر الکلمۃ انما اللہ الہ واحد سبحانہ انیکون لہ ولد یعنی کوا و محمد اسی اہل کتاب ہیں مقولہ سے کہ خدا تین ہیں باز اوپر بتی کا ارادہ اپنے لئے کرے سوائے انہیں ہے کہ خدا واحد عالم الگ تیار ہو اور بتی ہیں سے کہ بتی اسکے لئے قرار دیا جائے سوائے جو زمانہ حیات پیغمبر صلی اللہ علیہ آلہ میں وراثتہ کرام کے زمانہ میں اس مذہب انون سے مناظرات و ابجاث ہوئے ہیں اور کتب اس سے بھرے ہوئے ہیں اسے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ مخالف عقل ہے اور خدا کوئی شریک نہیں کہتا جو چاہے جو ع طرف کتب حدیث کے کرے پس تعجب ہے کہ ہا و صف کمال جودت عقل کے ایسے قول کو کیونکر عقلانہ پسند کرے جو تحفے خلل انداز توحید حقیقی میں فرقہ صوفیہ جو معتقد وحدت وجود ہیں یعنی خدا کے سوا کوئی موجود نہیں اور جو کچھ ہو سکا مظهر ہے اور ساتھ اس عقائد فاسد کے کہتے ہیں کہ وہ حقیقی ہم ہیں کہ بغیر خدا کسی کو موجود نہیں جاتا حال انکا قول سخیف مستلزم اس امر کو ہے کہ جو خدا کا مبدیٰ سلئے کہ ممکن کا حل کرنا واجب پر بسبب اتحاد وجود جائز رکھنے ہیں و اس صوت میں کس قدر مصداق اسکے بے انتہا ہون کے پھر توحید کہان رہ گئی اور جب خدا کے دو تین خدا کے معتقد کا فر ہوئے تو وائے بر حال اس فرقہ کا جو بے انتہا خداؤں کے قائل ہوں بالجمہ ان اس فرقہ کا مفصل بقا و میں اس کتاب کے ہو چکا ہے طالب حق کو دیکھنے سے معلوم ہو گا یہاں جملاً شمار کے لئے فرقہ مخالفین توحید کے ہر فرقہ پر الگ الگ کیا گیا ہے یا پچھین فلاسفہ ہیں کہ کثرت کے غیر خدا کو وصف قیام و رازی میں خدا کا شریک کہتے ہیں کیونکہ ضرورتاً یہ فرقہ حقا مائتہ سے یہ بات ہے کہ عالم حادث ہے اور قدیم ہونے کا وصف خاص ذات باری تعالیٰ کا ہے اور کوئی اسکے سوا قدیم نہیں ہے وہ اس صفت میں مغرور ہے اور فلاسفہ نے گمان کیا ہے کہ عقول عشر و اطلاق نفوس فلکیہ اور کواکب و حرکات فلک و ستارگان زبان بکے عناصر و اکان ہستی و مادہ یہ سب قدیم ہیں و یہ سب کفر ہے کیونکہ ماسوی اللہ سب حادث ہیں جیسا کہ فرمایا ہے مصموم نے کان اللہ لم یکن معشری

وکل ہر عدلہ نہ و محدث صنع یعنی حق تعالیٰ سب سے پہلے نازل میں موجود تھا اور کوئی چیز اسکے ساتھ نہ تھی اور جو کچھ اور جو چیز اسکے سوا ہو وہ پیدا کی ہوئی اور ربانی ہوئی انکی ہوا و بدالائت عقل حساب و ہمانیات میں تو یہ بخوبی ثابت ہوتا ہو اور اول نقلی فی قرآن احادیث سے حادث جملہ مکونات کا واضح ہو لیکن جن جنوں نے کہ حسن ظن فلسفہ سے رکھا ہو وہ چاہتے ہیں کہ اصول دینیہ کی تطبیق اصول فلسفہ کے ساتھ کریں اسلئے جو نصوص قرآنی اور احادیث نبویؐ و ائمہ علیہم السلام ظاہر الدلالة حدوث عالم پر ہیں انکی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ مراد اس سے حدوث ذاتی نہ دنیا اور حادث ذاتی عبارت ہر معلول کی متاخر ہونے سے بہت پہلی علت کے نظر عقلی میں اگرچہ علت و معلول نازل ہوں حالانکہ تاویل علیل کثر نصوص میں گنجائش جاری ہو چکی نہیں رکھتے اور ساتھ اسکے کوئی ضرورت اسکی طرف داعی نہیں ہو اور کوئی مضبوط حجت عالم کے قیام ہونے پر قائم نہیں کی ہو سوا اسکے کہ یہ تو ہم کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ علت موجبہ یعنی باضطرار مثل اطلاق نار اس سے افعال صادر ہوتے ہیں قدرت و اختیار فاعل قادر سے دست بردار ہو کر عالم کے قیام ہونے کے قائل ہو گئے ہیں اور ازلہ سمیعہ اور ضروریات دین حشم پوشی اختیار کی ہو حق تعالیٰ کتاب صادق میں نبیؐ فرماتا ہوا ان رَّبُّكُمْ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ یعنی تحقیق کہ پروردگار تمھارا وہ اللہ ہے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز میں پیدا کیا اور فرماتا ہو اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ یعنی خدا وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ میں مخلوقات سے اسکی ہیں چھ روز میں اس محل غور ہو کہ جب چھ روز کی مدت منصوص ہو چکی تو اب بھی تاویل تاخر زمانے میں اور حادث ہونے میں سوی اللہ کے کچھ باقی رہ گیا اور اسی طرح حریف قاسمی میں فرماتا ہو کہ کُنْتُ لَنْزَاخِمْ فَاَحْبَبْتُ اَنْ اَعْرِضَ عَنْ خَلْقِ الْاَعْرَافِ یہ یعنی پہلے میں ایک خزانہ پوچھا پھر چاہا مینے کہ چھانا جاؤں پس یہ کیا خلق کو تاکہ بسبب انکے چھانا جاؤں پس کیسا ظاہر سکا دلالت کرتا ہے بات پر کہ حادث مکانات کا زمانی ہو اور تاویل کہ ناخلاف صل ہو کیونکہ صل ہر قوم میں عدم تاویل ہو اور محل کلام ظاہر لفظ پر ہو اور جناب صادق فرماتے ہیں ہو الاول قبل کل شیء یعنی وہ پیشتر سب چیزوں کے موجود تھا اور جناب امام جعفر ثانی علیہ السلام ایک حدیث طویل میں فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ ان یكون معه شیء غیرہ بل کان الله تعالى ذكرا لا خلق یعنی پناہ بخدا اس سے کہ کوئی عقیقہ کرے اس بات کا کہ کوئی چیز غیر خدا کے ساتھ نازل میں تھی بلکہ خدا ہی تعالیٰ تھا اور کوئی مخلوق نہ تھا اور جناب علیہ السلام ایک عا میں فرماتے ہیں کہ وانت الله لا اله الا انت كنت اول من ساء مبنية ولا ارض مدحية ولا شمس مضية ولا ابل مظم ولا نهال مصلح ولا بحر يحي ولا جبل اس ولا نجم سار ولا قمر منير ولا ريح تمب ولا سحاب يسكب ولا برق تلع ولا نار توقد ولا ماء يطرب ولا نبات قبل كل شيء وابتدعت كل شيء یعنی تو وہ خدا کے یکاثر ہو کہ کوئی معبود بحق تیرے سوا نہیں ہو تو بہت

کہ نہ بہمان بنایا گیا تھا نہ زمین بچھائی گئی تھی نہ کوئی آفتاب روشن کرنے والا تھا نہ شبت تاریک تھی نہ درختوں کا
نہ دریا کے عمیق تھانہ بلکہ جو حکم ہمارے تھانہ ستارہ ستارہ رات کا تھانہ چاند نورانی تھانہ ہوا چلنے والی تھی ابر برہنہ
تھانہ برق چمکنے والی تھی نہ اگ جلنے والی تھی نہ پانی جاری ہونے والا تھا سب سے پہلے تیرا وجود ہی جو تھا اور تو
سب کو پیدا کیا ہر اب لایق غور ہے کہ یہ خصوص صریح کیسے صاف دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ وجود عالم کے پہلے علم
حاکم کا خارج میں تھا اور یہ کہ حدوث ذاتی پر کہ جو عبارت ہوا ہے کہ علت سے معلول مرتبہ عقل میں متاخر ہوا
مرتبہ وجود خارجی میں دونوں مقارن ہوں منطق نہیں ہوتے بعض سفین نے یہ توہم کیا ہے کہ اگر حدث عالم کے
تخایل ہوں تو زمین خرابی یا لازم آتی ہے کہ مبدیاً ض سے نقطہ فیض ہوتا ہے کیونکہ جب خدا تبارک و تعالیٰ میں
فیاض تھا اس لئے کہ تم کہتے ہو کوئی اسکے سوا اور موجود نہ تھا پس کوئی اور نہ تھا تو کس پر فیض ظاہر ہوتا تھا اور اس
نقطہ فیض لازم آتا ہے اور فیض ہوا جواب کیا ہے کہ فیض مبتنی ہے اوپر حکمتوں و مصلحتوں کے اور امکان مفاصل کے
اور نازل میں اگر نقطہ فیض سبب ممکن ہوئے ازلیت عالم کے یا نہ متحقق ہونے مصلحت کے ہو تو اس سے کوئی
نقص نہیں لازم آتا جیسا کہ طبیعت باذن علاج سو مخرج مادی میں مجہول یا انتظار فیض مواد زمین تیا تو اس سے
اسکی حداقت کو نقص نہیں عارض ہو سکتا کیونکہ یہ کہ علاج بھی مثل اوپر مصلحت کے ہے علاوہ اسکے خود حکما قابل
کہ حق تعالیٰ سے کہ واحد من جمیع الہیات ہے بخیر ایک عقل اول کے کچھ اور صادر زمین ہو سکتا اور سوا اس عالم کے عالم کو
پیدا نہیں کر سکتا اور اسکے فیض کو منحصر بلکہ وسطہ عقل اول ایک عالم جہانی میں شور جانتے ہیں و فلک لافلاک کے
تاکل ہیں کہ نہ خلا ہے نہ ملا ہے کہ یہ قول بھی اس قوت میں ہے کہ وہ فیضین مرتفع ہوں اور وہ محال ہے پس بخیر عقل اول
کے فیض کو منقطع بلکہ متمتع جانتے ہیں اور اس نقطہ و متناع کے اظہار میں کچھ شرم نہیں کرتے پھر کیا وجہ ہے کہ
میں نقطہ فیض سے انکار و استبعاد کرتے ہیں بالجلہ جو حسن ظن و فلسفہ کے ساتھ اول تقطیع اہل بیت علیہم السلام
سے دست بردار ہونا نہ چاہئے کیونکہ اکثر خدایان مذہب کی اس سے پیدا ہوتی ہیں چنانچہ تصوف کو کہا ہے کہ حکمت
اشراق سے فرق نہیں رکھتا مگر اس قدر کہ اظہار میں تابع شریع ہو تو صوفی ہو والا حکیم اشراقی ہے اور سوا اسکے اکثر خدایان مذہب
کی طبقہ اسلام غیر اسلام میں جو پیران اکثر بیدار لفت و ستیاس اصول فلسفہ کی ہو میں کہ جہان اصول سے مانو
ہوئے تو اسکے درپے ہوئے کہ اصول شریعی کی تطبیق ساتھ اصول فلسفہ کے کریں ورنہ ہر جگہ غیر ممکن ہے اس لئے نصوص
صریح سے انکار کر گئے اور خرابی میں دین کی واقع ہوئے و کافروں کے مذہب لایق نیلاری سے یونان کے کام
اس لایق نہیں کہ ان سے نیلاری کرتے حالانکہ جب کفر ہوا تو سب جگہ کے کافر قابل دوری کرنے کے ہیں لاکھ
مسئلہ واحد اور کیا زمین خلات نہیں کوئی اشراقی ہے کوئی مشائی ہے پھر اس میں بھی ایک سب سے کی مخالفت
کرتا ہے اور سب اس کا عقل پہنچتی ہے اس کا سالک تبارک و تعالیٰ بنی و ائمہ علیہم السلام

کہ انکے علوم جمعی ہیں یا کتاب منزل یا بذریعہ ملک یا بالہام ملک علام آنکو محال ہوئے ہیں قبیل جہات میں ہیں اور
ایکے بان ہیں کہ قییم ایک ہو اور اسوا اسکے سبب دہن میں نہیں کہیں اختلاف نہیں ہو اور دیکھنا چاہیے کہ
ایک قییم کے ثابت کرنے میں ورنہ شریک نہ کہے کہ دعویٰ کو مستقلاً وہ عقلیتہ ثقلیتہ سے قوت می کہ بفضل استد
اب و ظہور میں کالشمس فی غایۃ الاشراق ہو اور انھوں نے اثبات شرکاء متعین قییم میں سوا اس دلیل کے
بموجب ہم فاسد ہو کہ واحد سے صادر نہیں ہو سکتا مگر واحد کچھ اور ہو کہما اب جائے بر حال اسکے کہ جو انہی بے عقلی سے
باوجود اولہ کثیر و قویہ جو دلالت وحدت قییم لزی پر کرتے ہیں ایک کا تو قایل نہ ہو اور ایک دلیل تو یہی کہ ذریعہ سے
بہت سے قریب کا مستقد ہو جائے چھٹے علاقہ مثل نصیرتہ و سیائہ و باطنیہ ہیں کہ تفصیل انکے عقاید کی
مقدمہ کتاب میں مذکور ہو اور ساتویں مفوضہ میں کہ انکی بھی تفصیل اسی میں مذکور ہو اس جگہ فقط بطور ابطا
انکے ذہاب کے جو اخبار میں وارد ہو بیان ہوتا ہو اور اس جگہ پر میں بالکل اقتباس کرتا ہوں کلام کا اپنے سید
سید علامی فہامی جناب سید العلماء اعلیٰ اللہ مدارجہ فی الجنۃ کا اور کتابوں کہ یہ سب مشکین ہیں کیونکہ غایت
از حد تجاوز کیا کہ جناب المومنین علیہ السلام کو خدائے اقدس اور مفوضہ نے صفات مخصوصہ کہ قییم میں کہ تولی و روری
رسانی تھے جناب علیہ السلام کو اور ایمہ کو شریک گذارنا اور اصل طریقہ غالبان موافق طریقہ ہو کہ عجب بد
بن سبا پہلے یہودی تھا بعد اسکے ظاہر میں ایمان لایا اور پھر کافر ہو گیا اور گمان کیا کہ جناب علیہ السلام خدا ہوں
میں انکا پیغمبر ہوں جب حضرت کو معلوم ہوا تو بلایا اور پوچھا کہ کیا کہتا ہو اپنے عقائد و فاسد بیانی کہ آئیں کہ کافر
دل میں یہ آیا ہو کہ تم خدا ہو اور میں تمھارا پیغمبر ہوں حضرت نے فرمایا وائے تجھ پر شیطان نے مجھ سے ہنسی کی ہو
تو بہ کر تیری مان تیرے غم میں بیٹھے آئیں کا کیا توبہ سے حضرت نے آئیں میں روز قیام کھا پس بھی توبہ پر رضی ہو
آخر آئیں قید خانہ سے نکال کر جلاو یا اور مفوضہ تابعین پس عبداللہ بن سبا میں کہ وہ اپنے باپ کے عقائد سے
ایک وجہ آئیں یا تو تفویض خلق و زرق کا ساتھ حضرات ایمہ کے قایل ہوا بالجماعہ انکی مذمت بھی بہت حاویت
وارد ہو چنانچہ جناب امام رضا علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ غالبان کافر مطلق ہیں اور مفوضہ
مشکین میں جو کوئی آئیں صحبت و شہنی کرے یا آئیں مخالفت کرے یا انکے ساتھ کچھ کھائے یا پئے یا نیکی
انکے ساتھ کرے یا آئیں مناکحت اقاع کرے یا انکو امانت و اقرار دے یا انکی امانت کو اپنے پاس رکھے یا انکے
حدیث کی تصدیق کرے یا انکی اعانت کرے اگرچہ ایک کلمہ سے یا بعض کلمہ سے ہو ولایت و دوستی خدا اور لایت
دوستی پیغمبر خدا اور اہلبیت سے انکے باہر ہو جائے گا شیخ زہر گ بن بابوی قمی نے اپنے رسالہ عقائد میں لکھا
کی ہزارہ سے کہ کما انھوں نے کہ غیبی عرض کی جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ ایک شخص
عبداللہ بن سبا سے تفویض کا قایل ہو ہو فرمایا حضرت نے کہ تفویض کیا پیغمبر میں عرض کی کہ خداوند عالم نے

و علی صلوات اللہ علیہما کو پیدا کیا اور اس عالم کا مکہ سپرد فرمایا اب یہ دو نوبہ گوار عالم کو پیدا کرتے ہیں
 روزی دیتے ہیں زندہ کرتے ہیں مارتے ہیں پس حضرت نے فرمایا کہ جموٹ کہا دشمن خدا ہے جب تو پھر جان
 تو یہ سورہ رعد کا اُس پر ہونا آم جَعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ خَلَقُوْا کَآفِیْہٖ قَسَّیْۤا لَہُ الْخَلْقُ عَلَیْہِمْ قُلُ اللّٰہُ خَالِقُ کُلِّ
 شَیْءٍ وَہُوَ الْوَاحِدُ الْقَہَّارُ یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یا شکر کا خاک کے لئے قرار دیتے ہیں کہ وہ بھی پیدا کرتے ہیں جس طرح
 خدا پیدا کرتا ہے پس اس صورت میں مخلوقات آپہ متشابہ بننا شروع ہو گئے ہیں کہوای تمہا صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسے پیدا
 کرنے والا ہر چیز کا ہے اور وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے اور وہ صاحب قدرت ہے پس زرارہ کہتے ہیں کہ جب
 میں پھر تو میں نہ یہ آئی پھر ہا سوقت اُکالیہ حال ہوا کہ جیسا کسی کے منہ میں تھو پھر دین اور اُس سے بات کیجائے
 بعض مناجات میں جناب ام رضا علیہ السلام نے جو فرمایا ہے اور جناب سیدالعلمائے حنفیہ سلطانینہ میں
 اُسے نقل کیا ہے اُس کا حاصل یہ ہے یعنی خداوند اسرار میں ہر رب بنا اور خدا ہونا کسی کو سوائے اُس سے پس وہ کرتوئی
 رحمت سے اُن کفار کو جنہوں نے تیرے مرتبہ کو سبک کیا اور دو کر اپنی رحمت سے اُنکو جنہوں نے تشبیہی
 تیرے ساتھ اجسام مخلوقات کو اپنے قول سے بار خدایا ہم تیرے بندے ہیں وراودا تیرے بندوں کی ہیں
 اپنے لئے کسی خیر کے فائدہ سے اور نقصان سے اور عینے سے اور مرنے سے اور نشور روز قیامت سے مالک نہیں
 ہیں خداوند اپنے عقیقہ کیا کہ ہم خدا ہیں پس ہم اُسکے عقائد سے بیزار ہیں ورسبہ یہ گمان کیا کہ انمخلوق و زرق
 ہماری طرف رجوع کرتے ہیں ہم اُس سے بیزار ہیں و دوری کرتے ہیں خداوند اپنے ہرگز اُسے نہیں چاہا کہ
 وہ عقائد کریں اُس کا جو ہم باطل رکھتے ہیں پس ہمارے ساتھ مواخذہ نہ کرے گا جو وہ کہتے ہیں و نجش ہمارے لئے
 اہل مہین جو وہ گمان کرتے ہیں و زمین پر کسی خانہ ان کو کافر کے باقی نہ رکھ اور اگر رکھ گیا تو گمراہ کرینگے تیرے
 بندوں کو اور نہ پیدا ہونگے اُسے مگر فاجر و کافر و اسی کے مثل خبا زریادہ از حد شہادت ائمہ اہل صلوات اللہ
 علیہم انا الذلیل و اطراف النہار سے وافر ہیں حیث ہو کہ قریب ہر زمانہ کے بعض مدعیان فضیلت نے تعہوراً
 عنوان بدل کر پھر طریقہ غلاۃ و مفوضہ کو اختیار کیا اور طریق حوال دینیہ کی اصول فلسفہ سے چاہتے ہیں اور
 درپے صحیح و تاویل اقوال غلاۃ و مفوضہ کے اور انکی روایات کے ہوتے ہیں و اپنے تئیں انکی باتوں سے بری
 کرتے ہیں حالانکہ مثل اُنکے اقوال کے جو دلالت ظاہری کفر و زندہ پھر کرتے ہیں نبی زبان پر بھی جاری کرتے
 ہیں و واضح ہو کہ کلام جناب علامہ بین مراد بعض مدعیان فضیلت سے شیخ الاسلام نے اور سید کاظم رشتی اور
 اُنکے اتباع ہیں و رافضیہ سالہ کے زمانہ میں بھی بعض محض نے قریب قریب اسکے ہندستان میں بطریق ائمہ
 فضائل اہل بیت علیہم السلام میں اختیار کیا تھا اور اُنکے اتباع اب بھی اپنی مغفلوں میں تجاوز حد سے کرتے ہیں
 جو اُس سے انکار کرنے اُسے کہتے ہیں کہ یہ قاضی فضائل ائمہ علیہم السلام میں ہیں و بیچارے شیعہ کلام اُس سے

نہیں سمجھتے اور متبلا عقیدہ فاسد کے ہوتے ہیں اس لئے مجھے اس کا کھنا بطور اطلاع ضرور ہوا پس جناب علامی فرماتے ہیں کہ حال اُن فضلا کا یہ ہے کہ کبھی کہتے ہیں کہ عَلِيُّ نَفْسِ اللَّهِ یعنی علی بن ابیطالب عین اور ذات خدا ہیں کبھی کہتے ہیں کہ معرفت امام کی عین معرفت خدا ہے اور یہ قول بھی سراسر غلط ہے اور اس کا کھنا جائز نہیں کیونکہ یا یہ کہنا بطور حقیقت ہے تو اس کی خرابی یہ ہے کہ حق تعالیٰ واجب الوجود ہے اور انبیاء و ائمہ علیہم السلام ممکن ہیں جیسا کہ قرآن میں تصریح اسکی بہت صاف ہے اور جب یہ ہوا تو اب معرفت امام کی جو ممکن ہیں عین معرفت خدا ہے اور اگر لایم ہو کیونکہ ہوگی مگر جب دونو ایک ہو جائیں پھر اگر خدا کو بھی ممکن کہیں تو جب بھی کفر اور خلافت واقع ہو اور اگر لایم علیہم السلام کو واجب الوجود کہیں تو پھر شرک کس کا نام ہے اور غلو اور کیا ہو عرض ہر طرح کہنے والا اس کا بطور حقیقت دایک کفر و شرک سے باہر نہیں ہو سکتا اور اگر معرفت امام اور معرفت خدا کو بطور مجاز ایک کہیں تو علی الاطلاق یہ کہنا بھی تو مجاز شرعی نہیں ہے اور اگر بعض تشابہات پر قیاس کرتے ہیں اس کہنے میں تو یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہاں جہت واجب ممکن کی ایسی جاتی کرتی ہے کہ کسی طرح ایک ہونے کا حکم سچا نہیں ہو سکتا اور کبھی فعل خدا کو ایک جو ہر خاص جو متوسط درمیان خدا کے اور خلق عالم کے ہو قرار دیتے ہیں اور اس کا قُدْرۃ اللہ اور ارادۃ اللہ نام رکھتے ہیں اور کبھی ائمہ دین صلوات اللہ علیہم اجمعین کو واسطہ خلق و رزق خیال کر کے کہتے ہیں کہ خدا ان کے ساتھ خلق فرماتا ہے بلکہ خالق اور رازق جانتے ہیں کہ تیر بتاویل ناقص یہ افعال غیر مستقل ہوں اور کبھی ان حضرات کو چاروں علتین خلق کی قرار دیتے ہیں پس کہتے ہیں کہ یہاں کہ یہ فاعل خلق اور اداء مخلوقات و صورت کائنات اور علت کائنات کی ہیں اور اسکی خرابی ظاہر ہے کہ یہ مادہ خلق اور صورت انکی ہونے تو اتحاد حضرات کا تمامی مخلوقات سے لازم آئیگا اور اسکی خرابی ظاہر ہے کیونکہ مخلوقات عالم میں شر و نجاسات کا ذرات و کفار و غیرہ سب ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ العیاذ باللہ امام موجودات اشیاء میں مثل شیطان کے لئے رجا تا ہے اور سرایت کرتا ہے قطع نظر اس فساد کے جو اس بات کے معنی میں مرتب ہوتا ہے کہ تقدیر ادنیٰ پس تشبیہ میں کی ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ یہ لطیف روحانی اُن حضرات کا لطیف مثل ملائکہ ہو جاتا ہے اور کبھی کثیف ہو جاتا ہے اور یہ سب ٹھیلٹ کلام غلاۃ و مفوضہ سے لی ہیں جو فکرو روحانی مشابہ جسمانیہ علیہم السلام کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ظہور روحانی کا جسمانی میں محل انکار نہیں کیونکہ جانب چیر میں دیکھو کہ جیر مثل بصورت جسم کبھی پیچہ جیر کی خاست میں آیا کرتے تھے اور جانب شر میں خباثت و رشا طین ہمیشہ جکے بدنوں کی صورت پر اپنے تئیں دیکھاتے ہیں و اسی بات پہنچتی ہے کہ معرفت انکا معنی معراج میں و معاوجہ جانی میں و رد و کسکانت اُنہ تعالیٰ اپنے مقام پر آئیگا اور یہ سب مغلطہ اطل اور غلطہ ہے اور اس طائفہ کی رو کو کافی ہے جو حق تعالیٰ نے کتاب مجید میں فرمایا ہو قل اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ

یعنی کہوای محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کہ نہیں ہوں میں مگر آدمی مانند تمہارے اور فرمایا ہر کو جو چاہتا ہے کہ وہاں کا جہان بنا دے
 رَجُلًا وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمَا يَلِبْسُونَ یعنی اگر پیغمبر کسی فرشتہ کو کرتا تو اسے بھی آدمی بناتا اور لباس ظاہر سکا بھی
 وہی کرتا جو اور سب پہنتے ہیں و فرمایا ہر اللہ خالق کُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ یعنی خدایہ کرنے والا
 سب چیزوں کا ہر وہ ایک صاحب قدرت ہر اور فرمایا ہر وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا
 وَهُمْ يُخْلَقُونَ یعنی سوا خدا کے انھوں نے اور خدا بہت سے ایسے قرار دے کہ جو کچھ پیدا نہیں کر سکتا اور
 وہ خدایہ اپنے گئے ہیں و فرمایا ہر وَهُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَحْكُمُكُمْ وَهُوَ إِلَهُكُمْ جِسْمُكُمْ وہ ایسا خدا ہے جسے تم کو
 پیدا کیا پھر روزی ہو بخائی اور زندہ کرتا ہر اور فرمایا ہر إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُرِّيًّا أَبًا
 وَكَوْا اجْتَعُوا لَهُ یعنی وہ لوگ کہ جنہیں تم سوا خدا کے معبود قرار دیتے ہو ہرگز نہیں ہو سکتا ان سے کہ ایک بچہ
 پیدا کر سکیں اگرچہ سب اسکے پیدا کرنے کے لئے مجتمع ہوں و فرمایا ہر الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
 بَيْنَهُمَا یعنی خدا وہ جسے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو درمیان میں ان دونوں کے ہیں پس بخوبی ان آیات
 واضح ہوتا ہے کہ سوا خدا کے کوئی خالق و مدبر عالم نہیں ہو خواہ بالاستقلال یا بحسب تقویض اقدار الہی جس طرح
 کہ میں غلط ہو اور یہ سب ضروریات میں سے ہر اور اسکا منکرین سے باہر پس کوئی نہیں کہ سکتا کہ کوئی خدا
 غرور بل کے سوا خالق اور رازق مطلق ہو یا واسطہ صدور خلق و رزق ہو کہ سوائے اس واسطہ خاصہ کے جو کچھ ہو متوسط
 واسطہ ہوتا ہو پس جو کچھ کہ حکما کہتے ہیں کہ واسطہ فیض کو انے میں عقل اول بلکہ عقول عشوہ ہیں اور جو یہ طائفہ کہتا ہے
 کہ فعل اللہ اور قدر اللہ و عقل کلی کہ پیغمبر ہیں و رام واسطہ خلق عالم اپنے سوا اسکے ہیں یہ شرک ہر اور یہ جو وہ کہتے ہیں
 کہ زمین کیا استبعاد ہو کہ حق تعالیٰ نے بجا اسکے کہ مقتضائے حکمت کا ملائی کے بنا اس عالم کی اسباب پر کوئی ہو
 ایک خالق کو اپنی مخلوقات سے برگزیدہ کر کے محل جمافیوض کا اور واسطہ تمام نیکیوں کا اور مظہر جمیع تاثیرات کا کہ
 اور وہ جمیع اشیاء میں تاثیر و تصرف تام باذن خدا کرے بقول طرفہ مضمون ہو کیونکہ مباحث دینیہ و مواد علمیہ
 اصول عقائد میں فقط نفی استبعاد کے کیا کام آتی ہو اصل دین میں دلیل قطعی درکار ہو نا و ہا تم تخلیہ اور اگر فقط استبعاد
 کا دفع کرنا نظر ظاہر میں کافی ہو جائے تو چاہئے کہ سچی کرنا بلکہ سب عبادت ان واسطہ کے لئے جائز ہو کیونکہ نظر
 ظاہر بنیوں میں کیا مستبعد ہو کہ خداوند عالم افضلین شہر کے لئے جو پیغمبر خدا اور ائمہ ہدی صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین
 ہیں سچی اور طاعت کو روار کے خصوصاً جبکہ فرشتوں کو آدم کے سجدہ کے واسطے مامور فرمایا ہو تو حضرات جو
 آدم علیہ السلام سے فضل میں سچی لگے واسطے مامور ہو حالانکہ شریع اسلام میں کوئی معبود برحق سوائے ذات
 اقدس الہی کے قرار نہیں دے سکتے والا یہ عمدہ شرک و کفر ہو یہی حال ہو تقویض خلق و رزق کا کہ حضرات ائمہ
 علیہم السلام نے اسکے کہنے والے کو بلفظ دشمن خدا اتعیر فرمایا اور انکے شرک ہونے کو نصوص میں تصریح فرمائی اور

تاویل کرنی کہ ہم خالق و رازق مستقل نہیں کہتے غیر مستقل مراد یقیناً مثل و یلات کفار و مشرکین ہیں اور کان
 رکھنے کے قابل نہیں ہو بلکہ اگر نظر مائل کیجیں تو جانیں کہ یہ عام استقلال جسکی تفسیر میں کہتے ہیں کہ حاجت
 واسطہ ہر طرف خالق کے بخوبی بالذات ہو اور حاجت سب خلق کی طرف واسطہ کی کرتے ہیں یعنی سب کی
 حاجت انکی طرف رجوع کرتی ہو اور انکی حاجت خدا کی طرف راجع ہوتی ہو تو یقیناً تفویض ہو کیونکہ مفوضہ
 بھی تو خضرات کو خالق و رازق مستقل نہیں جانتے اور یہ نہیں کہتے کہ یہ برگوار خدا کی طرف حاجت نہیں
 بالجہ حق تعالیٰ نے چنانچہ امور کو صفات سے اور طاعتوں سے مخصوص نہی ساحت کبریائی فرمایا ہو اور دوسرے
 کی مشارکت کو شمع و انہیں کھا خواہ یہ دوسرا مقرب بارگاہ حمدی ہو یا غیر مقرب ہو چکر کیونکہ وہ سکتا ہو کہ
 کوئی ان برگواروں کو خالق اور رازق اور فاعل و راجع اور مدبر عالم جان سکتا ہو کہ یہ صفات مختلفہ
 جناب بار تعالیٰ سے ہیں و خضرات ہمیشہ معترف بعبودیت رہیں ہیں و طرفہ یہ ہو کہ طائفہ نے محض تفویض پر
 اکتفا نہیں کیا بلکہ ضرورت کا اپنی زعم فاسطین عاکیا ہو جیسا کہ سید کاظم شری اور بعض تبعاع نے اُنکے کہا ہو
 الخلق والتاثير ليس من شان الله القدير وان كل اصدق عليه اسم شيء حادث من اى العالم كان
 بواسطة الشئ لان الذات لا تحدث شيئا الا بالفاعل الى قولهم فوجد خلق الاشياء من توسط الفعل لا من تلقا الله بال
 یعنی خلق کرنا اور تاثیر کرنا شان خدا کے قیصر سے نہیں ہو سکتے کہ جب ہر نام خیر ہو نیو کا صادق آئیگا وہ حادث ہو
 خواہ اس عالم میں ہو یا اور عالم میں ہو اور حدوث بواسطہ مشتبہ ہو تا ہو سکتے کہ ذات کسی چیز کو پیدا نہیں کرتے مگر
 بذریعہ فعل کے پس جب ہوا انشیا کے پیدا کرنے میں متوسط ہونا فعل کا واسطہ متنع ہونے تعلق قدرت کے
 محال کے اور واضح ہو کہ یہاں فعل سے مغالطہ نہی کو فعل استدراذ یقیناً ہیں و اسے جو ہر کہتے ہیں و اسے جو کو
 اقوی موجودات و رموز کائنات میں جانتے ہیں و اسی لئے کہتے ہیں کہ شبہ استدراذ اپنی ذات کے صلہ
 متحقق و ثابت ہر جمیع چیزوں سے زیادہ وجود خارجی میں ہو گا ثبوت ہو اور کیونکہ ایسا نہو حال آنکہ وہ شبہ کی
 اور جمیع اشیاء کی جو خارج میں موجود ہیں پیدا کرنے والی ہو اور حلقہ عقلا کے نزدیک سلم ہو کہ تاثیر کرنے والا جس
 خیر سے کہ جمیع اسکا اثر ظاہر ہو یا قوی ہو چکر کیونکہ جو اسکے فعل استدراذ نہی اعتباری ہو کہ خارج میں اسکے
 لئے تحقق نہو باوجود اسکے کہ آثار اسکے مثل زمین آسمان جو بن ملائکہ وغیرہ کے متحقق الوجود ہوں اور واقعہ میں
 انکی ثابت ہوں و اس جگہ سے صاف ظاہر ہو تا ہو کہ رموز و مدبر عالم اس طائفہ کے نزدیک خدا کے سوا اور
 خدا نے واسطہ پیدا کر کے فراغت پائی اور گویا اس یکریہ کے مضمون سے کل یوم ہو فی شان بالکل شہیدی
 احتیاج کی ہو واضح ہو کہ جو کچھ تصریحات اس طائفہ کے اقوال سے یہاں بیان ہوئے اور اس سے یہ جانا گیا کہ حق تعالیٰ
 سے کوئی خیر بدین توسط واسطہ صادر نہیں ہو سکتی تو اب بلاشبہ جہان کہیں کہ انکے کلام میں حقیقت حال کی

چھپانے کو ایسے کلمات وارد ہیں کہ شکا حاصل یہ کہ قادر علی الاطلاق نے جو ائمہ علیہم السلام کو وسط و سبب گردانا ہر یک مقتضائے حکمت ہے نہ بوجہ احتیاج کمال و سبب کی طرف کہ حق تعالیٰ پر یہ رو نہیں ہے یہ کلمات بطور تلمیحیں تبلیغ ہیں نہ واقعی اور واقعی چھتاؤ کیونکہ جب موافق انکے قول کے فوج خلق الاشیاء میں توسط الفعل توسط فعل کا ضروری ہوا اور بدو ان میں جو ہر کے جو انکے نزدیک فعل اللہ کے ساتھ نام رکھا گیا ہے خداوند عالم کسی چیز میں نہیں کر سکتا تو اب خدا قادر علی الاطلاق نہیں ہو سکتا اور اس زیادہ خدا کا خطر اگیا ہو گا کہ سو ایک فعل کے اس سے اور کچھ صادر نہ ہو سکے باقی جو چاہئے فعل اللہ و شیتہ اللہ کرے خدا بالکل بیکار و معطل رہے اب بانصاف اتنا تو کہیں کہ اگر مکمل کر لیتے کہ خدا خلق اشیا میں اللہ کا محتاج ہو تو کچھ اس سے زیادہ لازم آتا کہ حق تعالیٰ اس سے برتر ہو تا اور انکار اس سے ضروری سمجھا جاتا اور یہ بات جو کہی ہو کہ بدون فعل اللہ و شیتہ اللہ خدا سے حدود کسی امر کا محال ہیں اس سے نقصان و خطر اساحت کبریٰ میں و عظمت و قدرت خدا میں بھی نہیں آیا بالجملہ ایسے شخص کی باتیں بے حقیقت و بساطت الاعتبار ہوتی ہیں و جب لا اور حقا کہ جنکو علم عقل سے بہرہ نہیں ہوا و نہ کتبہ حقیقت کلام کو نہیں پہنچ سکتے وہ انکے دھوکے میں آتی ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ کیا بات کہی ہو اور کس قدر فضائل اور علو مدارج ائمہ علیہم السلام کے انھوں نے ثابت کئے ہیں یہ بڑے شیعہ ہیں اور مقابل انکے علمائے حق ہیں اور انکے تابعین کو بلفظ قاصرین تعبیر کرتے ہیں و نقل یہ ہے کہ سوائے فعال عباد کے جو منحصر ہیں حرکات و سکنات میں یا جوان و نو پر مرتب ہوں سوائے خدائے اور کسی علم جسمانیات جلیہ سے کچھ صادر نہیں ہوتا اور حضرات ائمہ علیہم السلام اور غیر ان حضرات کے ممکنات سے کوئی تاویز نہیں ہو کہ وہ ہوا جسم کو اپنی ذات و قوت رت سے پیدا کر سکے اور تفویض قدرت وہی خدا کی طرف سے ان حضرات کے لئے پیدا کرنے کو اور روزی دینے کو عقلاً و شرعاً ثابت نہیں ہوتی اور اپنی طرف سے کسی بات کا تراشنا اور بے دلیل و برہان اسے حضرات کی صفت قرار دینا رواندین ہے نہ کہ خلاف اسکا باجماع قطعیہ و خصوص محکمہ ثابت ہو او باالفرض اگر شاؤ کوئی روایت یا کوئی خبر اخبار آحاد سے اسکے موافق ہو تو چونکہ مجملات و تشابہات غیر بنیہ بلکہ مطلق اخبار بمقام اصول عقائد محل اعتماد نہیں سہئے یا اسی طرح کرنا چاہئے یا تاویل کرنا ضروری ہو کیونکہ اسنے معارضہ کیا محکمان کا اور اجتہاد احادیث میں بھی مثل آیات قرآنیہ محکمان ہیں نہ تشابہات والا الرحمن علی العرش استوی نے کیا قصور کیا ہو جو سبکی تاویل کی جاتی ہو اور جو کوئی تاویل نہ ہو تاویلاً میں کیا بارائی ہو کلام خدا تو ہو پھر کیوں اسکی تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خلاف یہ محکمہ لا ندرکہ البصائر و هو یدرکہ البصائر ہو اسی طرح روایت ابنی ذنیہ پر جو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے اسنے کی ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ خلق اللہ

المشیة بنفسها خلق الاشياء بالمشیة یعنی پہلے خدا نے مشیت ارادہ کو پیدا کیا اور بعد اسکے مشیت میں
 مشیت و ارادے سے پیدا کیا مستقبل گذرنا اس معنی میں کیا ضروری کیونکہ عرض حضرت کی یہ کہ حق تعالیٰ
 خلق اشیا میں یہ قرار دیا ہے کہ ہر چیز کو بار بار پیدا کرتا ہے اور ارادے کے معنی سے پہلے بیان ہو چکے ہیں نہ یہ کہ
 و ارادہ کوئی غیر مستقل لوجود ہے کہ لہذا واسطہ خلق در میان خالق یگاہ و مخلوقات کے و مشیت اللہ و قدرت اللہ
 ہکا نام ہے جیسا کہ جماعت کئی ہر پہلے پیدا کی اور اس واسطے کے ذریعہ سے خلق کا کام کیا اور ایسا کیونکہ یہ کہ
 حال آنکہ روایت محمد بن عوف بن وارث کہ میں نے حضرت امام ضاعلیہ السلام سے عرض کیا کہ حق تعالیٰ نے جماعت
 کو قدرت کے ساتھ پیدا کیا یا بدون قدرت کے حضرت نے فرمایا کہ گو یا تو قدرت خدا کو کوئی چیز موجود و سوا
 ذات خدا کے قرار دیتا ہے اور اسے آلہ و واسطہ گذرنا ہے کہ توسط اسکے اشیا کو پیدا کیا اور یہ شرک ہے پس روایت میں ہے کہ
 ایسی بات کہے اور اسی طرح اس روایت سے بھی تمسک کرنا کہ نزول و ناعن الربوبیة و قولنا فینا ما شئتم کہ جسکے
 معنی یہ ہیں کہ محکوم ہونے سے گھٹائے ہوئے خدا نے جانو باقی ہمارے مارج میں جو چاہو وہ کہو نہیں چاہ
 سر اس پر چاہو کہو نہ کہو لایا خبر آحاد سے بل بیاقت ہنداد کی قبول عقائد میں نہیں رکھتے دوسرے مراد رب سے
 بھی تو خالق و رازق و مالک ہے جیسا کہ روایت تفہیم فیہ الامم عن عسکری علیہ السلام میں وارد ہے اس صورت
 میں بھی نسبت خلق و رزق کی ان حضرت کی طرف منافی مرتبہ ربوبیت سے تنزیل کی ہے اور علاوہ اسکے اس
 روایت سے استدلال کہ نا ایک عموم سے تمسک کرنا ہے اور اس کا قاعدہ یہ ہے کہ کوئی عام نہیں ہے مگر یہ کہ خاص
 کیا گیا ہے جس سے وہ دلالت تخصیص پر کرتا ہے جیسا کہ عموم روایت من قال لا اله الا الله دخل الجنة کا ہے کہ اس سے
 صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ سب فرقے اسلام کے داخل بہشت ہوں لیکن یہ مستند صحیح نہیں ہے اسی طرح عموم اس روایت
 بھی مستند نہیں ہو سکتا اور کیونکہ مخصوص نہو حال آنکہ گھٹانا اور امارنا ائمہ علیہم السلام کا صفات مخصوصہ
 ربوبیت سے جیسا کہ قریب ہوتا ہے جس طرح واجب ہے اسی طرح درجہ نبوت سے بھی تنزیل واجب ہے پس مراد عموم
 ما شئتم سے یہ ہے کہ جو مایہ و ثناء ہمارے موافق قبول شرعیہ ہو کہ تو یہ کہ جو چاہو اور واقعہ اور غیر واقعہ سے وہ اپنے دل سے
 تراش کر ان حضرت کی طرف منسوب کرو اور وہ جائز ہو جائے ابو الحسن احمد بن لال روایت کرتا ہے کہ ایک
 جماعت میں فرقہ شیعہ سے اختلاف ہوا اس بات میں کہ حق تعالیٰ نے ائمہ ہدیٰ کو خلق و رزق کی تفویض کی ہے
 یا نہیں چنانچہ ایک جماعت نے کہا کہ یہ محال ہے اس لئے کہ خلق اجسام پر غیر کوئی قدرت نہیں رکھتا اور تفویض
 کہا کہ حق تعالیٰ نے ان میں ان مور پر قدرت دی ہے اور ان مور کو ان میں تفویض فرمایا ہے اور انھوں نے عالم کو
 پیدا کیا اور روزی دی اور نزاع نے زمین طویل کیا پس ایک مومن نے کہا کہ لڑائی اور بحث بیکار ہے محمد بن عثمان
 جو دکیل ناخبرہ مقدسہ میں لکی طرف جوع کیوں نہیں کرتے چنانچہ سپر سب راضی ہوئے اور مسئلہ کو لکھ کر حضرت

عصا حب العصور الزمان کی خدمت میں بھیجا اسکے جواب میں جو فرمان واجب الاذعان ہو سبط محمد بن عثمان حضرت کے پاس سے آیا وہ پیشتر مثل تھا کہ وہی بیٹے خدا خالق جسامت قاسم لہذا حق ہے اور سبب شکایہ ہے کہ نہ جہم نہ جہاں نہ حلال کرنے والا ہر شکل اسکے کوئی خیر میں ہے اور وہ سمیع و بصیر ہے لیکن ایسا ایسا سلام خدا سے سوال کرتے ہیں کہ خلق فرماتا ہے اور سوال کرتے ہیں اس سے دیکھا میں روزی تیا ہے بربانی اجابت عا کے اور انکی بزرگی مرتبہ کے اور حق ہے اور رلاق اتباع ہے پس تفویض خلق و رزق جملہ صنوعات باطل ہو یا ان مقامات خاصہ میں اظہار معجزہ کے لئے حق تعالیٰ انکے ہاتھ پر چن امور جو خارق عادت ہوں جاری فرماتا ہے اور اسی لئے معجزہ کو فعل خدا کہتے ہیں پیغمبر امان کے ہاتھ پر چن بار غرض تصدیق کے جاری فرماتا ہے جیسا کہ محکمیین نے اسکی تصدیق فرمائی ہے اور جناب امام رضا علیہ السلام نے غلۃ کی رد میں نص فرمائی ہے جبکہ اصل یہ ہے کہ ہر گاہ جناب میر المؤمنین علی بن بیٹا اب سے تقویٰ فاقہ ظاہر ہوا تو اسنے لالت کی بہات پر کہ جسکے یہ صفات ہوں اور ضعف و محتاجین اسکے مشارک ہوں۔ فجرات اسکے فعل ہو گا پس اس سے جانا گیا کہ جو کچھ ان حضرت نے معجزات ظاہر فرمائے وہ فعل اس قادر کا تھا جو مخلوقین سے اپنے مشابہ نہیں ہے یہ فعل اسکا جو یہ کیا گیا ہے اور محتاج ہے اور ضعف و ضعف میں مشارک ہے و اسکا ضعف کے اب محل غور ہے کہ کمان یہ بیان حقیقت و کما انہ ہجاء و حق سے کہ شاہ خالق کر رہیں ہیں بجا جانا چاہئے کہ غلۃ و فو ضاء و شیعیہ متصوف کا شر بہ نسبت شیعہ کی شہ کفار و منافقین مخالفین سے زیادہ ہے اسلئے کہ اپنے تئیں شیعہ و موالی کہلاتے ہیں و تعریف و ماح ائمہ ہدی علیہم السلام میں فراط کرتے ہیں پس عوام شیعہ شہتباہ میں پرتے ہیں و انکو اپنے فرقہ سے جانا کر انکی باتیں سن تے ہیں و یہ پردہ ولایت محبت اہلبیت علیہم السلام میں اپنے اقوال باطلہ کا رواج دیتے ہیں و شیعہ جاہل کچھ نہیں سمجھتے انکے جبل میں بھینٹے ہیں و انکی باتوں کا یقین کرتے ہیں و جوابل حق سے انکے خلاف کہے اس سے قضا ہوتے ہیں مخلوق میں اپنی بڑائی میں حال نہ خود ان حضرات صلوات اللہ علیہم لئے کس قدر بیزاری اپنی اسے ظاہر فرمائی ہے اور انکی روایتوں کی تصدیق سے اور اننے صحبت و ہم نشینی سے منع کیا ہے اور انکے ہاتھ اور زبان سے تنگ گرب و عاکی ہے جیسا کہ اوپر ذکر اسکا ہو چکا ہے پس چاہئے کہ دو مداران اہلبیت علیہم السلام ان اشار کے شعر سے اپنے تئیں بچائیں اور دور رکھیں جو نمبر پر چڑھ جائے اور فضائل اہلبیت علیہم السلام حسب لخواہ اپنے بیان کرے اسکی بات کو سنا و معتقد ہو جانا نہیں چاہئے بلکہ جو کچھ کہے اس میں غور و فکر کرنی ضرور ہے کہ آیا یہ لائق قبول عقائد ہے یا نہیں موافق ہو اختیار کرو و الا ترک و دوری اس سے ضرور ہے کیونکہ چھپانا اور پوشیدہ کرنا اور لوگوں کے سامنے محفل تدلیس تکبیس اس فرقہ کی عادت ہے و از جملہ شواہد سے بہات کے وہ ہے جو کوشی علیہ الرحمہ نے اپنی ہناد کے ذریعہ سے یونس سے اور یونس نے ہشام بن اکثم سے روایت کی ہے کہ سنا جناب امام محمد صادق علیہ السلام سے کہ فرمائی

مغیرہ بن سعیدؓ دیدہ و دانستہ میری والد زبرگوار پر چھوٹ اور تممت بانڈتا تھا اور اسکے صحاب جو میرے باپ کے
 صحابوں میں چھپے ہوئے تھے کتابیں میرے والد زبرگوار سے لیتے تھے اور مغیرہ کو سپرد کرتے تھے پس وہ
 چھپا کہ شہین کفر و زندقہ کو اپنے دخل کرتا تھا اور سبکی نسبت میرے والد زبرگوار کی طرف کرتا تھا بعد
 اسکے ان کتابوں کو اپنے صحاب کو دیکر حکم کرتا تھا کہ ان کتابوں کو شیعوں میں منتشر کرو پس جو کچھ کہ میرے
 باپ کے صحابوں کی کتابوں میں غلو کے مضمون پائے جائیں وہ اسی جہت سے ہیں کہ مغیرہ بن سعیدؓ نے
 ان کتابوں میں دخل کیا ہو اور اس حدیث سے دو فائدہ ظاہر ہوئے ایک یہ کہ تلمیس و تلمیس ہیں قریبی
 بشادات معصوم علیہ السلام ثابت ہوئی سلسلے اس جماعت کے امور میں بہت نظر باریک سے دیکھنا چاہیے
 تاکہ انکے مکروہ بین کہیں گرفتاری نہ ہو جائے دوسرے یہ کہ ہر روایت جو منسوب طرف امام علیہ السلام کے
 ہو پھر اعتماد نہیں چاہئے اور جیسا کہ اس جماعت سحر شہ کا حال ہے کہ گمان کرتے ہیں کہ مخصوص فضائل جو
 روایت کے منسوب حضرات کی طرف ہوں سب انکار کفر ہو اس سے پائین جا تا کیونکہ اس قدر توسیع و اتساع
 سلسلے کی ہے کہ تمہید سبکی ہو کہ تا کوئی شخص روایات غلو سے انکار نہ کرے اور یہ خود افراط و غلو ہے ہر روایت کے
 قبول کرنے میں و خلاف قرآن شریف ہے سلسلے کہ حق تعالیٰ فرما تا ہر فان جاء کذا فاسبق بنبیہ فنبیوہا یعنی
 کوئی فاسق کسی بات کو تم سے کہے تو اس میں چاہئے کہ تحقیق کرے کہ آیا یہ مطابق واقع ہے یا نہیں یا لائق ماننے کے
 اور اعتقاد کرنے کے یا نہیں و رسوا اسکے کہ حکم خدا ایسی طرح ہو کہ ہر خبر فاسق کو بلا تحقیق تسلیم نہ کر و عقلا بھی
 نجوبی ظاہر ہو کہ ہر روایت جو منسوب طرف حضرات کے ہو لائق اعتماد نہیں کیونکہ اسی معصوم نہیں ہیں
 جمال سہو و بیان فسق و نفاق و علم خلاف مراد و قصوف و غلطی نقل لفظ میں و امثال اسکے سب پر کچھ
 جائز ہو اور اسی طرح یہ عقدا خلاف اس حدیث کے ہے جو فرمایا ہے کہ مَنْ صَدَّقْهُمْ فَقَدْ كَذَّبْنَا بَلَا حُجَّجٍ یہ کہ مراد
 فضائل سے وہ فضائل حقہ ثابتہ ہیں کہ جن سے انکار باعث ایمان سے خارج ہو نیکان ہونہ انکار فضائل مختلفہ
 مثل روایات غلاتہ اور وہ فضائل کہ جنکی اصل نہیں ہے اور اصول قطعیہ کے مخالف ہیں و ربا کاران روایات
 کے ثبوت سے جو خود ثابت نہیں و رشا و ہن کیونکہ اگر یہ قابل انکار نہ ہوں تو لائق اقرار و اعتقاد کے بھی تو
 نہیں ہیں بکفر سابقا و دوسرے صفات سلبیہ سے نفی صفات ہر جیسا کہ جناب المیرزا محمد علی بن ابی طالب
 علیہ السلام نے فرمایا ہر اول الدین معرفتہ و کمال معرفتہ التصدیق بہ و کمال التصدیق بہ نفی الصفات عندہا
 کل صفة انہا غیر الموصوف و شہادہ کل موصوف انہ غیر الصفة فمن وصف الله سبحانه فقد
 قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد خراه ومن خراه فقد جعله نغمہ یا کمال
 انسان کا دین میں یہ کہ خدا کو پہچاننے کا کمال یہ ہے کہ جوئی اسے کیلانی تصدیق کرے اور کہاں

تصدیق ساتھ خدا کے یہ جو کئی صفات کی جو زائد علی الذات ہیں کرے باین سبب کہ ہر صفت کو اپنی تہی ہو کہ وہ موصوف کی غیر ہو اور ہر موصوف کو وہ مضاف صفت ہو پس جسے کہ توصیف خدا اس طرح کی کہ مثلاً صفات ذاتیہ کو حیوانات و زریذات و پرزات کے قرار دیا تو اُسے خدا کو ساتھ صفات ہر کے مقارن کیا اور جسے کہ خدا کو مقارن صفات ہر کیا پس اعتقاد کیا سات دو خدا کے یا ذات خدا کے دو ہونیکا اور جسے عتقاد کیا اُسے خدا کو صاحبِ خبر گردانا اور جسے یہ اعتقاد کیا کہ خدا مرکب ہوا خواہ اُسے خدا کو نہیں پہچانا بلکہ اُسے جاہل ہی جانتا چاہئے کہ مراد نفی صفات سے یہ نہیں ہو کہ بالمرہ نفی صفات ذات کی کیجائے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے علم و قدرت و حیث غیرہ کی بھی نفی کر سکیں و کہہ سکیں خدا عالم نہیں ہو قادر نہیں ہو زندہ نہیں ہو اور یہ بضرورت مذہب مائتہ و اتفاق جملہ ملتہائے سلامتیہ فاسد ہو و آیات و روایات متواترات اُس سے بھرے ہوئے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہوائے علی کل شیء قدیر و اِنَّہٗ یُکَلِّمُ عَلِیْمٌ اور حکایت شہادت ملائکہ فرماتا ہو سُبْحَانَکَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَکِیْمُ اور سوا اسکے اکثر قرآن و کثر صفات الہیہ سے بھرا ہوا و جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں عزت قدرتہ و دس سمیع سمیعہ لاصوات و جناب امام زین العابدین علیہ السلام دعائیں فرماتے ہیں یا من سمیع انفاں الحیتان فقعور البحار پس انکار اس سے اور نفی اسکی نہ ممکن ہو نہ منقول فرق سلامتیہ سے ہو مگر بعض مثل باطنیہ و سطحیہ کہ وہ البتہ کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم ہو نہ جاہل ہو نہ موجود ہو نہ لاموجود نہ قادر ہو نہ عاجز ہو پس اگر یہ قول مطلق لیا جائے بدون تاویل تو کفر محض و غلطہ بحت ہو گا اور اسی طرح نفی خدا مفہوم و معانی کی بھی نہیں ہو جیسا کہ یہ کاظم اتباع نے انکے گمان کیا ہو کہ موضوع و محمول میں اللہ عالم اور اللہ قادر کی مغایرت نہیں ہو مگر دیکھنے میں بیضا کثفات کا تغائر ہو کیونکہ اس صورت میں حمل صفات کا ذات مقدس پر حمل اولی ہو گا اور مضائقہ کہ خداوند عالم عالم ہو یہ ہونگے کہ خدا خدا ہو اسی طرح ہر صفت معنی اللہ ہوگی اور اس وقت میں کوئی فائدہ کلام سے حاصل نہو گا اور ہر جملہ متعجبوں سے معنی جدید کو مفید نہو گا بلکہ یہ بھی مسئلہ نفی علم و قدرت کو ہو گا کیونکہ بنا بر سن مذہب کے اللہ عالم و اللہ قادر کے معنی یہ ہونگے کہ خدا جانتا ہو اور خدا توانا ہو بلکہ اللہ اللہ ہو اور کوئی معقودین مذہب سے ایسا نہیں ہو کہ جب اللہ عالم کہے یا اُسے یہ اعتقاد کرے بلکہ اسکو سمجھتے ہیں و اعتقاد کرتے ہیں کہ خدا جانتا ہو پس واقع میں یہ بات اس فقرہ کی بسبب جو ع کرے طرف نفی علم و قدرت و جمیع صفات کے مثل قول باطنیہ کے ہو جولا عالم و لا جاہل کہتے ہیں و جیسا کہ جب اہل سنیہ کو لازم دیا جاتا ہو کہ تمہیں صفات کو زائد علی الذات کہنا متعذر قدا ثابت کئے تو مجبوا ہو کر کہتے ہیں کہ صفات نہ عین ذات ہیں نہ غیوات ہیں اسی طرح یہ شخص بھی کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم نہ جاہل نہ اور دونو باتیں حکم ارتفاع تقيض میں ہیں اور وہ یقینی باطل ہوا و اسی طرح نفی صفات فعل کی بھی ملو میں ہو

کیونکہ اعتقاد صفات فعال کا بھی ضروریات مذہب سے یہ کہیونکہ ہم مامور ہیں کہ عقائد کمرین ورجائین کہ
 بندوں کو سپد کرنا ہر روزی دیتا ہوں اور زندہ کرتا ہوں اور مارتا ہوں پھر اسکی نفی کیونکہ ہو سکتی ہو اور جب یہ
 ثابت ہو چکا تو کہتا ہوں کہ مراد ارشاد جناب میر علیہ السلام حدیث مذکور میں نفی صفات سے نفی اُن وہاں
 و عقائد فاسد کی ہر جیسے شاعرہ اور انکے مثال نے صفات باری میں اختیار کیا ہوں اور کہتے ہیں کہ منکر نہ ہو
 ساتھ حیات کے اور عالم ہر ساتھ علم کے اور قادر ہر ساتھ قدرت کے اور ہر ایک مبادی کو موجود اور زائد ذات ہے
 خدا کے قرار دیتے ہیں اور انہیں بلفظ معانی و صفات زائدہ کہ حلول کہتے ہیں ات واجب تعالیٰ میں اور
 صفات حقیقیہ تعبیر کرتے ہیں اور ہر ایک کو اُن سے خدا کی طرح قديم جانتے ہیں پس حضرت نے انکے ابطال تو
 میں فرمایا کہ کمال تصدیق کا خدا کے ساتھ یہ کہ نفی ایسے صفات کی کہ جس سے نقص توحید لازم آتا ہو
 چونکہ ان صفات کو وہ صفات حقیقیہ کہتے تھے اور اطلاق صفت کا انہیں بحسب استعمال مشہور اور موافق معنی عام
 منصرف طرف اُسی کے ہوتا تھا اسلئے ضرورت مقید کرنے کی صفت کے بلفظ صفت زائد علی الذات کے بھی
 اور اس مطلب کو جملہ علمائے اعلام نے عموماً اور خصوصاً جناب سید سند نے مقبول کر کے تصریح اپنے کتب میں
 فرمائی ہے بلکہ ضرورت مذہب شیعہ ثابت ہے اور دلائل عقلیہ و نقلیہ سپر شاہدین چنانچہ دلالت عقل کی اس
 مطلب پر کہی وجہ سے ہر اول یہ کہ اگر صفات زائدہ موجودہ قائم بذات الہی ہوں تو اسکا کمال حق تعالیٰ کا اپنے
 غیر سے لازم آئے گا حال انکہ حق تعالیٰ غنی و کامل بالذات و منزه عن شوائب حیات و فقر سے ہوں اور ذاتی صفت
 کی مستلزم حیات و نقصان ذات ہے بخلاف اسکے کہ اُسکی ذات قائم مقام صفات حقیقیہ اور مبادی آثار و مشاہدہ
 کہ اس صورت میں کمال ذاتی ہوگا اور کوئی حیات لازم نہ آئے گی مثلاً ممکنات اپنے جانشین صورت حاصل
 کی جو مبادی انکشاف معلومات غائبہ کی ہر محتاج ہیں پس علم حقیقی بشدن میں صوت حاصلہ اور اسکے آثار
 انکشاف کا ہوتا ہے اور آدمی تحصیل انکشاف میں ایسا اسکا محتاج ہے کہ اگر وہ نہ تو معلوم نہیں انکشاف نہ ہوا اور خالق
 کی ذات خود مبادی انکشاف آشیاء ایسی سبب سے ہمیشہ سے عالم ہوں اور سبب خیرین ازل سے سپر واضح ہوں تو
 کوئی خیر ہر پوشیدہ نہیں ہوں اور علم کہ معنی انکشاف و تجلایا میں محتاج کسی صورت کے متوسط ہونیکا یا غیر سے
 اپنے امکان کا نہیں ہوں اور اسی طرح جمیع صفات میں ہوں و سبب سے یہ کہ اگر صفات زائدہ ہوں تو صفت
 محتاج طرف غیر خدا کے ہوگی یا نہیں پہلے صورت میں محتاج واجب تعالیٰ کی طرف اسکے غیر کی لازم آئے گی
 اور دوسری صورت میں کہ محتاج طرف حق سبحانہ تعالیٰ کے ہو تو حق تعالیٰ فاعل اسکا یا مجاب ہوگا یا یا اختیار
 پہلے میں نقصان لازم آتا ہے اور دوسری شق میں حدوث صفات لازم آتا ہے اور اگر محتاج کسی کے غیر
 نہ ہوں واجب نہ غیر واجب تو عقیدہ واجب الوجود لازم آتا ہے اور وہ شرک ہے ہمیشہ سے یہ کہ اگر صفات زائدہ ہوں

تو تعدد و قدالانہم انکار حال آنکہ صفت قدیم ہونے کے مخصوص ساتھ جسے ہر دم متمتع ہو جیسا کہ حدیث
 میں ہو کہ ان اللہ فی ازل ولم یکن معہ شیء اور ظاہر ہو کہ یہ لیلیٰ مخصوص ہیں ساتھ ان جفتوں کے جو زائد
 ذات سے موجود ہوں جیسا کہ حال صفات انضمامتہ کا ہر صفات انتزاعیہ کا اور جو انکے قایم مقام ہوں
 اور ولایت اولہ سمیعہ کی بھی بہت ہو چنانچہ ایک روایت خطبہ جناب سیر علیہ السلام کی پیشتر مذکور ہو چکی
 اور دوسرا خطبہ حضرت کا یہ ہر اول عبادۃ اللہ معرفۃ و توحید و نظام توحید فی الصفات عندہ جل جلالہ لفظ
 بشہادۃ العقول ان کمالہ الصفات ہو مصنوع و شہادۃ العقول انہ جل جلالہ مانع لیس من صنع یعنی قول عبادت
 کے اسکی معرفت و ریکتا جانتا ہوں کہ ہر اور کمال توحید فی صفات کی اس سے ہو کہ وہ برتر ہوں اس سے کہ اس میں
 صفات حلول کرین بسبب گواہی دینے عقول کے اس بات پر کہ جہ میں صفات حلول کرین وہ مخلوق ہو اور
 کہ وہ صانع ہو مصنوع نہیں ہو اور پر ظاہر ہو کہ جیسا کہ اس عبارت شریفہ سے نفی صفات کی نکلتی ہو اسی طرح
 صاف ظاہر ہو کہ مراد صفات سے وہ صفات ہیں کہ جنکی شان سے حلول ہو کیونکہ حلول خاصہ اراض موجود
 کا ہر نہ اوصاف انتزاعیہ کا اور انکے مثال کا کہ وجود انکا انکے منشاء کا وجود ہو کتاب توحید صدوق میں منقول ہو
 حسین بن خالد سے کہ اُس نے کہا کہ میں نے سنا جناب امام رضا سے کہ فرماتے تھے کہ ہمیشہ خدا عالم و قادر و حی و قیوم
 و سمیع و بصیر تھا عرض کی میں نے کہ اسے فرزند رسول بدرستی کہ ایک قوم ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم تھا
 عالم کے اور قادر تھا ساتھ قدرت کے اور زندہ تھا ساتھ حیات کے اور قدیم تھا ساتھ قدم کے اور سمیع تھا ساتھ
 سمیع کے اور بصیر تھا ساتھ بصر کے حضرت نے فرمایا کہ جو کوئی اس بات کو کہے اور معتقد ہو کہ خدا کے ساتھ
 اور خدا قرار دے اور ہماری ولایت سے اس کے نصیب میں کچھ نہیں ہو بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم قادر و سمیع و بصیر
 ازلیہ تھا حق تعالیٰ برتر ہوں اس سے جو مشرکین اس کے حق میں کہتے ہیں کتاب احتجاج میں محمد بن مسلم سے منقول ہو
 کہ فرمایا جناب ابو جعفر علیہ السلام نے صفت خالق قدیم میں انہ واحد واحدی یعنی لیس جان کثیر
 مختلفہ قال قلت جعلت فداک انہ یزعم قوم من اهل العراق انہ یسمعون غیر الذی یبصر و یبصر غیر الذی یسمع قال
 فقال کذبوا الحدیث و شہدوا انہ سمیع بصیر سمیع بما بہ یبصر و یبصر بما بہ یسمع قال قلت یزعمون انہ بصیر و
 یبصر بما بہ یسمع قال قلت انما یعقل من کل صفة الخلق لیس لہ کذلک یعنی فرمایا حضرت نے کہ وہ خدا لیتا ہو و مرجع خلق پر سب کے محتاج ہیں
 وہ کسی کا محتاج نہیں ہو ایک معنی پر یعنی منقسم نہیں ہوتا لہذا وجود میں و در عقل میں و ہم میں خاصہ حقانی
 کثیرہ مختلفہ نہیں ہو یعنی اعضا و اجزاء مختلفہ جس سے ترکیب قی نہیں ہو راوی کہتا ہے میں نے عرض کیا کہ میں نے
 ہوں آپ پر سے ایک قوم اہل عراق سے گمان کرتے ہیں وہ سنتا ہے سو اس چیز کے جس سے کتاب اور دیگر
 ساتھ غیر اس چیز کے جس سے سنتا ہے وہی کتاب ہو کہ یہ کہتا ہے یا جموع کہتے ہیں الحاد کہتے ہیں شیخ الخلق کی مخلوق

کلام کو جناب میر علیہ السلام کے جوہر یا یہ کہ نفی صفات کمال توحید و حمل کیا ہونے کی خلاف معافی اور مفہم ہم سے
بسبب اس کے ہو کہ وہ کلام ائمہ علیہم السلام سے اور محاورات علمائے اعلام کو نہیں پہچانتے فہم لہو لاہ افہوم کا
یکادون یفہمون حدیثاً اور جو تو ہم کیا ہو اگر فہموات مختلفا کانت لہ ذات باری تعالیٰ سے کیا جائے تو وہ باہت
اسکا ہو گا کہ ذات باری تعالیٰ میں ترکیب ہو تو یہ تو ہم فاسد ہو کیونکہ اشتراکات و اضافات خارج حقیقت و
سے ہیں پس تعدد انکبا باعتبار مفہوم خارج از ذات ہو گا اور وہ مستلزم ترکیبات کسی طرح نہیں ہو سکتا اور خود
قول حضرت کا من وصفہ فقد تفرقہ و تفرقہ فقد تباہ و تباہ فقد خزاہ اس فقرہ کے ساتھ جو فرمایا ہر شہادت
کل صفة انما غیر الموصوف والالتصیح کرتا ہے اس بات پر کہ ترکیب نفس ات میں نہیں ہو بلکہ باعتبار مجموع خصوصیات
اور وصفہ میں جو مقارن ذات ہو ہوتی ہو اور ذوق تعالیٰ ایسی ترکیب سے بھی بری ہو والا قدیم کے مصداق
ہوتے ہیں تعدد و تشبیہ اور وصف قلم میں کہ مختص بذات باری تعالیٰ ہو اشتراک تجزیہ لازم آئے اور اندہ مع جو حقیقی
نہیں ہو مگر ذات جمع صفات و کمالات پس اگر یہ صفات حقیقیہ ہوں تو اقتران و انضمام ایسی صفت کا
موصوف کے ساتھ مستلزم ترکیب مع جو حقیقی ہو اور خدا اس سے برتر ہو کہ نقص ترکیب اسکے لئے لازم آئے اور
اعتبارات اضافات کا متعدد ہونا یا نہ ہونا بات ہو کہ اس سے انکار بدہنیات و لیتہ انکار ہو اور جو فلاسفہ نے کہا ہو کہ واحد
سوا ایک کے اور کچھ صادر نہیں ہو سکتا اور بنا برہ کے تعدد اعتبارات کو باطل جانتے ہیں اسکی جواب میں محقق طوسی
علیہ الرحمہ نے فرمایا ہو کہ یہ تقریر حکما کی بہت بے حقیقت ہو کیونکہ نہ ہو حال انکہ اضافات و اعتبارات کا متعدد
ہونا بہت ظاہر یہی ہو اور ہم خدا کو باعتبار نہ ہونے صدم سابق کے قدیم کہتے ہیں و رہا اعتبار ممتنع ہونے حکم
اسپر واجب کہتے ہیں باعتبار عدم فنا و اہم و باقی کہتے ہیں اور باعتبار شک کہ ہر چیز اس ظاہر ہو اور کچھ اس سے
پوشیدہ نہیں ہو عالم کہتے ہیں و رہا اعتبار قدرت و توانائی قادر کہتے ہیں و رہا سبب ہست اصح ہو اور تنبیہ کتاب
اس بات پر کہ اشیات صفت علم میں کہیں کہ اگر عالم نہ ہو تو جاہل ہو گا اور اشیات قدرت میں کہیں کہ اگر قادر نہ ہو گا
تو ظاہر ہو گا اور اشیات قلم میں کہیں کہ اگر قلم نہ ہو گا تو حاد ہو گا تو اگر ہر ایک کا مفہوم جدا نہ ہو تو جو کہا گیا
ہے کیونکہ سچا ہو تا پس بقاد اسکے کہ اشیا اپنے ضدات سے پہچانے جاتے ہیں متعدد ہونا ان مفہومات کا واضح ہوا اور
نفی انکی تعطیل بحد و ابطال صفات باری تعالیٰ ہو اور وہ شرعاً ممنوع ہو پس جس شخص نے صفات میں حمل کی
اور اتحاد مفہوم کا وہ کیا ہو جو کسی کا ظاہر لفظاً ان ہو راقم رسالہ کو ایک بار اتفاق ہو کہ ایک عالم کی ملاقات کو
لکھنؤ میں ایک مکان پر کیا اتفاقاً اشلے کلام میں کہ یہ وقت وحدت وجود کا ذکر ہو رہا تھا انھوں نے کہا کہ
یہ ہو کہ جو حضرت میر علیہ السلام نے فرمایا ہو کمال التوحید نفی الصفات عینہ کے موافق عقیدہ کہنا
چاہئے کیونکہ یہ نہ نہیں اسلئے کہ اگر صفات کو ذات پر حمل کر کے حل اولی کے تو غلطہ میں ہو اگر نہ فاسد صفات کو

متعدد و مجعین تو ترکیب ذات میں لازم آتی ہر رقم نے جواب دیا کہ یہ بات تو اچھی نہیں کیونکہ حدیث کو کتب
مانیں گے کہ مخالف قرآن نہوا و جب ظاہر قرآن کے مخالف ہو تو یا طح کر نیگے یا ایسی تاویل کر نیگے جس سے موقت
پیدا ہو جائے جمہ صفات کی نفی نہیں سکتی والا تعطیل باری تعالیٰ کی اور مخالفت قرآن کی ہوگی کہ قرآن میں
مشحون ہر بیان صفات سے بالجملہ کلام دیر تک ہا کہ نقل اسکے موجب تطویل ہر بعد اسکے میں مان سے آئیں کر
خدمت بابرکت میں اپنے جناب استاد ی ومن علیہ اعتقاد ی اور ع الفضلاء والکاملین کے علماء
والجہلہ میں جناب مولانا مولوی السید محمد علی صاحب قبلہ امام اللہ ایام افادہ کی حاضر ہو اور کہ غیبت گذر
عرض کر کے درخواست کی تھی کہ آپ قول فیصل سپہین تحریر فرمائے چنانچہ جو کچھ افاضہ فرمایا اس کا ترجمہ لکھتا ہوں
مفہم صورت مسئلہ سوال اجماع کیا ہوا اہل حق نے خدا کے واسطے اثبات صفات ثمانیہ پر کہ پہلے اسکے خدا تعالیٰ
واندلی ہوا اور دوسرے قادر و مختار اور تیسرے یہ کہ عالم ہر معلوم کلی و خبری سے چوتھے جی ہر
پانچویں ہر کسب بصیر و چھٹے کارہ ہر ساگوں شکر و اسٹوین سچا ہر اور یہ صفات ثبوتیہ خدا
کی ہیں جو قرآن و احادیث سے عقائد کرنا کا ضروری دین ہوا اور جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں کمال
التوحید نفی الصفات عنہ پس توفیق اس اثبات نفی کی کیونکہ ہو سکتی ہر اس طرح پر کہ دل سے تردد جاتا
رہے اور یقین حاصل ہو جائے جواب فرمایا ہر حضرت نے کمال المعرفۃ التوحید و کمال التوحید نفی
الصفات عنہ پو شدہ نہ رہے کہ صفات دہ لوح پر ہیں ایک صفات انضمامیہ ہیں جیسا سیارہ اور
سفیدی ہر جسم کے لئے اور دوسرے صفات استرہیجہ ہیں اور وہ دو قسم پر ہیں پہلے وہ کہ منشاء انتزاع
انکاز الذوات متصف بہ کے ہو جیسا عالم ہوتا ہو کہ منشاء انتزاع اس کا علم کہ جو صفت حاصلہ ہم ہیں ہوا اور وہ ہوا
فات پر زائد ہوا اور دوسرے وہ کہ منشاء انتزاع اس کا نفس ات محض ہو بلا حیثیتہ زائدہ جیسا کہ فوقیتہ یعنی
اوپر ہونا آسمان سے اور سیلان پانی سے اور مراد نفی صفات سے صفات انضمامیہ ہیں مطلقاً اور صفات استرہیجہ
ایسی صفات کہ جبکہ منشاء انتزاع زائد علی الذوات و لاحق اس ذات سے ہوں کیونکہ ایسی صفات سے محالات نرم
آتے ہیں کہ وہ ترکیبات باری تعالیٰ میں اور تعدد وجود قدما کا انقص بہ ذوات میں اور سوا اسکے ہیں اور لیکن چھٹا
استرہیجہ کہ منشاء انتزاع انکاز نفس ات بدون لاحق ہونے کسی خبر کے ساتھ اسکے اور نہ حیثیتہ زائدہ ذوات پر ہو
جیسا کہ عالم ہونا اور قادر ہونا و اجتنالی کے واسطے ہوا تو اسکی اثبات سے اور محل کرنے سے ذات ہر کوئی چیز
محدورات مذکورہ سے لازم نہیں آتے اور مقصود عینیہ صفات سے نفی صفات و اثبات اسکے آثار کا ہر پیش ل
ہوا کہ لہذا علم ہر قدر ہر سمیع و بصیر و کلام مفید ہوا اور محل بالمواطاة ہونے محل اولی غیر مطلقہ و مفہم ہر واحد کا
ان الفاظ سے معنی ہر دوسرے کی مفہم سے عقلاً و نقلاً اور منفیہ صفات ہیں جو زائد ذوات پر ہوں یہ مفہم

کہ جنکانشا انشراح ذات واحدہ جو متنفسہ شینہ سے ہوا و حمل کرنے میں اسکی ذات پر کوئی نقصان کی طرح
رجوع نہ کرے اور جسے نفی ان مقاہیم کی کی اسنے ذات خدا کو معطل کیا اور کلام خدا کو افادہ سے گرایا اور خدا
سے بھاگا اور پرزوالہ کے نیچے کھڑا ہوا اور خطا کی ہرگز عیوب نہیں کیا فقط بالجلال تحقیقات سے مقصود یہ ہے کہ
نفی صفات کی جو رائد علی الذات میں کیجائے اور اثبات آثار کا ان صفات کے واسطے ذات باری تعالیٰ کے
کما جائے پس ہر کام مقدر ہونا چاہیے فقط تیسرے صفات سلبیہ سے نفی ترکیب ہونے سے خدا مرکب نہیں ہے
اور چونکہ جسمیت و صوت و طعم و اثر و ترکیب سے واسطے نفی ترکیب مطلق ستائیم نفی جسمیت و صوت و طعم و اثر و ترکیب
ہوگی جان تو کہ ترکیب چار طرح سے ہوتی ہے پہلی قسم یہ ہے کہ اجزائے مرکب خارج میں موجود ہوں اور دیکھائی
دئیے ہوں جیسا کہ تخت مرکب ہوتا ہو لکڑی کے تختے اور پٹی پائے سے اور جسم انسان و حیوان کہ وہ مرکب ہے
اعضاء و جوارح سے کہ سر اور گھڑن اور ہاتھ پاؤں وغیرہ میں کہ محسوس ہوتے ہیں یا موجود خارج میں ہوں لیکن
یا الفعل دیکھتے ہیں ممتاز نہوں مثل عناء طربعد کہ خاکا در ہوا اور پانی اور آگ ہو یا ہیدل اور عورت جسمیت اور
صوت و عینہ بابرقل مشہور فلاسفہ کے دوسری قسم ترکیب کی یہ ہے کہ مرکب اجزائے وہمیتہ تخلیلیہ سے ہوا
ہیں مرکب کے بھی یہ اجزاء بالفعل محسوس نہیں ہوتے مگر وہم کے جاکرنے سے اور یہ مبتنی ہو اور فرض کرنے
ایک چیز کے سوا دوسری چیز کے اس مرکب میں کہ جوہ لایت ہیں تو ہم کی رکھتا ہو ایضے نشا انشراح صحیح رکھتا
مثل جسم و سطح و خط کے کہ اگرچہ بالفعل نہیں اتصال واحد ہے لیکن قوت و اہمیتہ اسکی ایک خبر و خاص کو دوسرے
خبر سے دے سکتی ہے اور قوت سے مرتبہ فعل میں لانا اسکا نظر اسکی ذات کے ممکن ہے تیسرے ترکیب اجزائے
عقلیہ سے ہوتی ہے اور اس کے دونوں میں پہلے نوع یہ ہے کہ حکم عقل اجزاء خارج میں قرار دے جائیں و
فرق قسمت ہمیتہ اور قسمت عقلیہ کا اس رخنے سے یہ ہے کہ پہلی قسمت یعنی قسمت ہمیتہ ہے خبری ہے کیونکہ وہم کا کام
تصور خبریات ہے اور دوسری قسمت کلی ہے کیونکہ عقل مد رک کلمات کی ہے پس حکم کرنا ساتھ اس بات کے
کہ جسم مرکب ہے اس نصف سے اور اس نصف سے مثلاً قسمت ہمیتہ ہے اور حکم کرنا ساتھ اس بات کے کہ جسم مرکب
و نصف سے ہوتا ہے قسمت عقلیہ ہے اور دوسرے نوع ترکیب اجزائے وہمیتہ سے ہے اور اس کے
یہ معنی میں کہ چند مفہوم کو باعانت عقل نفسیات سے انتزاع کریں اور نشا انتزاع کو اس سے مرکب جائیں مثل مثل
و فصل کے کہ نوع کو اس سے مرکب کہتے ہیں اس ترکیب تینوں مضامین سے حق سبحانہ تعالیٰ میں باتفاق مجمع
اہل مذہب باستثنا سے مجسمہ منوع و سلب ہے پس حق تعالیٰ مرکب نہیں ہے کہ اجزائے خارجہ یا وہمیتہ یا عقلیہ
رکھتا ہو اور عقل نقل و نوالہ کرتے ہیں دلالت عقل یہ ہے کہ اگر مرکب ہو تو انہر کی طرف محتاج ہو اور انہر
کہ کل اور خبر و سخا کی ہیں اور متحقق ہونا کل کا متحقق انہر کی نوع ہے اور جو چیز کو ایسی موجود ہونے میں غیر محتاج ہے

وہ یقینی ممکن ہو پس اگر مرکب ہو تو محتاج اعضا و اجزا کے ہوگی پس ممکن ہوگی اور ممکن محتاج علت کا ہو اور نہایت
مرتبہ جو بہ علاوہ اسکے اگر اخیر رکھنا ہو تو ہوا حد ان جزائے واجب ہو گا یا ممکن پس اگر سب جیب ہوں متعدد
واجب لازم آئیگا اور اگر سب ممکن ہوں تو ہر کان کل مجموعی اُس سے لازم آئیگا اور دلالت سمعی اکثر خصوص سے واضح
جیسا کہ فقہ فقہات حطبہ گذشتہ کامن جواہر فہرہ جملہ یعنی جسے ذات خدایین اخیر قرار دئے وہ جاہل
اور اسی طرح قول اُن حضرت کا جو بیان معنی احدی المعنی میں فرمایا ہو یعنی ہر اندک لا ینقسم فی وجود ولا غفل
ولا وہم كذلك ربنا عز وجل یعنی حق تعالیٰ منقسم نہیں ہوتا وجود میں نہ عقل میں نہ وہم میں صاف ہے
دلالت کرتا ہو اور دلالت صحیح کرتا ہو پس قول جناب ام جعفر صادق علیہ السلام کا جو فرمایا ہو اول اندیسمع
بکلہ لان الکلمۃ من اللہ بعض یعنی میں کتاب ہوں کہ حق تعالیٰ کل ذات سے اپنی سمیع ہو نہ اس طرح کہ اسکے کل کے
مقابل میں کوئی خبر ہو فقط حاصل ارشاد معصوم علیہ السلام یہ کہ جیسا کہ کو کبھی بمقابل صغیر بولتے ہیں اور
کبھی کہتے ہیں پس کہ جس سے کوئی بڑا ہو اسی طرح لفظ کل کا بھی اطلاق کبھی بمقابل اخیر ہوتا ہو اور کبھی مجرور
ذات پر اس طرح ہوتا ہو کہ کوئی امر خارج اُس سے لئے نہ پائے پس یہاں اسی طرح اطلاق فرمایا ہو لیکن اجزائے
عقلیہ و دوسرے معنی سے کہ جنس فصل میل و حکما اُسے ذاتیات کہتے ہیں اور اجزائے ذہنیہ بھی نام کہتے ہیں
پس ممکن میں ان حرکی نفی مثبتات میں اختلاف واقع ہو چکا ہے کثیر سبکی بھی نفی کرتے ہیں بلکہ ان اسکے کہ اخیر کے ذہنیہ
مستلزم اجزائے خارجیہ ہیں و اسکا نہ تھا پس صحت میں واضح ہے بسبب اُن ادلہ کے جو مذکور ہو ہیں اور یک
طائفہ اجزائے ذہنیہ سے ترکیب کو بخیر کر تے ہیں بسبب اسکے کہ ان جزائے ذہنیہ کا مستلزم ہونا اجزائے خارجیہ
کے لئے ضروری نہیں ہو اور کہتے ہیں کہ یہ اجزائے ذہنیہ کہ مصطلح حکما ہیں اجزائے حقیقیہ نہیں ورنہ مستلزم اجزائے
حقیقیہ کو ہیں پس اسکی نفی کرنا خارج از محل بحث ہو کیونکہ جو دلیل نفی اجزائی ہیں وہ ہیں جاری نہیں ہوتی
پس یہ طائفہ نفی ترکیب کرتے ہیں اس طرح کہ یہ اخیر خبر نہیں ہو سکتے نہ یہ کہ اثبات اخیر کرتے ہیں تعالیٰ علیہا
علاوہ اسکے نیز درمیان ذاتیات و عرضیات کے یعنی جنس عرض عام و خاصہ و صوت نوعیہ میں بہت دشواری
ہو کہ برے حکما اسکے معترف ہیں و کوئی ایسا مضبوط ضابطہ اُن سے مقرر نہیں ہوا کہ اسکی تفریق میں پسہ عباد
کیا جائے بالکل کسی طرح ہو لیکن مغایہ متعدد کا انتزاع کرنا ذات باری تعالیٰ سے جو واحد بیحد و بے شک
کے کسی طرح سے شائبہ ترکیب ہے اس مقدس میں اسکی راہ پائی تمامی عقلائے تسلیم کیا ہو کہ جو باری تعالیٰ کا
واجب ہونا اور قدیم ہونا اور عدم کا پسہ متمتع ہونا نفس باری سے انتزاع کیا جاتا ہو بلکہ سب صفات تو
بنا برہنہ ہونا یا یا یا انتزاع ذات سے ہو اور اسے اجزائے واجب نہیں کہتا و ایسی معنومات کا متعدد ہونا
ترکیبات کو مستلزم نہیں ہو بلکہ مشائخ کا ذات بسیط مطلق ہو اور وجود و شخص اسکا میں ذات ہو اور اس

صورت میں حقیقت کلی بھی نہیں ہو سکتی چہ جائے انہ اسے حقیقتہ اور ان مفہومات کی کئی کسی عالم سے سنی
 نہیں گئی سوائے فلاسفہ کے کہ البتہ کہتے ہیں کہ خدائے سوا ایک کے دوسرے احدا در نہیں ہو سکتا کہ وہ واحد
 من جمیع الہیات ہو اور اگر دوسرے کو پیدا کرنے تو ایک کے پیدا کرنے کی جہت دوسرے کے پیدا کرنے کی جہت
 متعارض ہوگی اور جب تعدد جہات ہو تو اس سے اجزائے اتم میں بھی تعدد لازم آئے گا مگر یہ بات انکی بہت کدک
 جیسا کہ محقق علیہ الرحمہ نے کتاب فصول میں تصریح فرمائی ہے بالجواب اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ سب یہ مطابق حق تعالیٰ
 اور قسم کا خبر و شک لئے نہیں ہے نہ خارجی عقلی نہ دہنی نہ عقلی و ہی وہو المطلوب چوتھے نفی جسمیت و
 صورت اور نفی جوہریت و عرضیت ہو جانتا ہے کہ جسم نام ایک جوہر کا جو جسمین طول اور عرض و عمیق و بالا
 اور صوت ایک عرض خاص ہے اور وہ شکل محدود ہے اور حق تعالیٰ دو نو سے منہ و برتر ہے اور جوہر و عرض بھی ہر
 ممکن سے ہیں پس جوہر وہ ایک چیز ممکن کہ مابینیت ہے اور حقیقت کلیہ رکھتا ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے
 اور اسکی پانچ جسمین ہیں جسم ہوی و صورت نفس عقل اور عرض ایسی چیز ممکن ہے کہ اپنے غیر کے ساتھ قائم ہوتا ہے
 اور وہ نو قسم ہے کہ کم و کیف و تہ و آہن و ضاف و فاعل و تفعّل و ملک و حق تعالیٰ واجب الوجود ہے پھر
 کس طرح ہو سکتا ہے کہ جوہر و عرض ہو لیکن واضح رہے کہ اگر تعریف جوہر میں امکان حقیقت کلیہ کی قید نہ رہائی جا
 بلکہ بطور معارف اسکی تعریف کریں کہ موجود قائم بذاتہ جوہر تو اطلاق اسکا جناب قدس الہی پر بھی بحسب معنی
 ہو سکتا ہے لیکن چونکہ خدا کے نام بھی توقیفی ہیں یعنی جو نام اسنے اپنی ذات مقدس کے رکھ دئے ہیں اس سے
 زیادہ نہیں کہہ سکتے اسلئے ایسے الفاظ کا کہنا جائز نہیں واللہ الاسماء الحسنیٰ فادعہ بہا اور جانتا چاہئے کہ
 ترکیب کی اولہ سے نفی جسم و صورت کی بخوبی ثابت ہو چکی تھی لیکن چونکہ جسم صورت ہونے کے قابل طبقہ
 اسلام میں بھی ہو چکے ہیں اسلئے بہت ضرور ہو گا کہ اگر اسکا ذکر نہ کرے جائیں و ربیان مستقل ہوتا قرہ اسے
 باطلہ مثل خیالہ و مجسمہ مشابہ ہل سنت کی رد بخوبی ہو جائے اور بیان بعض ان اقوال کا مقدمہ کتاب میں
 ہو چکا ہے بالجملہ دلیل عقلی کا نفی جسمیت و صورت و جوہر و عرض کی بیان ہو چکا اب لالت سمعی کا بیان یہ ہے کہ
 حق تعالیٰ فرماتا ہے لیس کے مثلاً شئی یعنی کوئی چیز کے مثل نہیں ہے تو اگر حق تعالیٰ جسم ہوتا تو جتنے جسم
 وہ اس کے مماثل ہوتے اور اگر صورت رکھتا ہوتا تو جسم مذی صورت ہوتے ہیں اس سے مشابہ ہوتے معلوم
 اس کے صورت عوارض مختلفہ جسم سے ہو اور مثلاً ترکیب ہو اور ترکیب ہو جوہر مذکور و سابق خدا تعالیٰ
 تعالیٰ اللہ عز و جل علو اس کے برابر اور مودہ پر ہے وہ مجبور جناب تبارک و تعالیٰ نے اپنے مقامات کو
 جناب علی نقی علیہ السلام پر عرض کیا اور حضرت سید الشہداء علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ عز و جل اللہ الذی
 لعبادہ ابد وہ ہے کہ غرض کیا تھا انہوں نے کہ حق تعالیٰ جسم و صورت نہیں رکھتا اور عرض ہوا وہ جوہر ہے کہ

وہ پیدا کرنے والا سب جسموں کا اور پیدا کرنے والا صورتوں کا اور اعراض جو اہر کا ہو اور کتاب کافی میں
 محمد بن حمزہ سے روایت کی گئی ہے کہ کہا اُنسے کہ میں نے خدمت میں جناب ابو الحسن علیہ السلام کے عرض کیا تھا اور
 انہیں سوال کیا تھا اُن حضرت سے حال صَوّت و جسم سے پس اُن حضرت نے اُسکے جواب میں لکھا کہ تبعیج کرتا
 ہوں میں اُس خدا کی کہ جس کا کوئی مثل نہیں ہے اور نہ وہ صاحب کسی صورت کا نہ کسی جسم کا ہے اور جی اسی کتاب میں
 محمد بن حکم سے منقول ہے کہ میں نے جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے سامنے بیان کیا قول ہشام بن سالم کہ کوہ خدا
 جسم رکھتا ہے حضرت نے جواب میں فرمایا کہ بدرستیکہ خداے عزوجل کوئی شبہ نہیں رکھتا اور اس سے زیادہ
 کیا چیز قبیح ہے کہ سب چیزوں کے پیدا کرنے والی کو موصوف جسم و صورت کریں یا اُسکے لیے کوئی خلقت یا تحدید یا
 کوئی صورت یا کوئی عضو قرار دیں سو اُسکے کتبہ حدیث اسکی نفی سے بھرے ہوئے ہیں و اُس سے بخوبی واضح
 ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ جسم ہو یا صَوّت ہو یا جوہر ہو یا عرض ہو اور اسکا اعتقاد ضروری مذہب مائیت ہے
 فثبتنا الله على القول الثابت باخچوسین نفی مکان جہت کی ہے یعنی خداوند عالم کوئی مکان جہت نہیں رکھتا
 اور نہ کوئی زمانہ اُسے حاظ کیے ہو پہلے جانتا چاہیے کہ مکان یا اصطلاح حکماء و معنی پر پورا جاتا ہے ایک سطح
 باطن حاوی کی جو سطح ظاہر محوی کو ملی ہو اُسے مکان کہتے ہیں و سرے اُس بعد کہ جو مادے سے خالی ہو مکان
 کہتے ہیں و زمان نام اُس امتداد کا ہے جو حرکت فلک سے پیدا ہوتا ہے اور اس امتداد کی مقدار میں جو محقق و معین
 ہوں انہیں وقت کہتے ہیں بالجلہ تینوں چیزیں جہانیت و مکان کے لوازمات سے ہیں و حق تعالیٰ برتر ہے اس
 اور یہ بطلان انہی و عقل ثقل ثابت ہے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں بسند اپنی سلیمان بن عمر
 روایت کی ہے کہ کہا اُنسے کہ میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آیا جائز ہے
 کہ جناب باری تعالیٰ کسی مکان میں ہو جواب میں فرمایا حضرت نے کہ وہ تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ مکان میں ہو اور اگر
 ایسا ہو تو چاہیے حادث ہو کیونکہ مکان کا رہنے والا محتاج مکان ہے اور احتیاج صفت حادث کی نہ ہوگی
 جناب غفران مآب نے اس حدیث کے نقل فرمانے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث جیسا کہ دلیل نقلی ہے اسی طرح دلیل
 عقلی پر بھی شمل ہے اور بظاہر حاصل ہے کہ جو چیز کسی مکان میں نہ ہوگی تو عقل سلیم حکم کرتی ہے کہ نسبت
 اُسکے کہ باہر وہ مکان کے نہیں ہو سکتی پس محتاج اسکی ہوگی اور احتیاج دلیل مکان حادث ہے اور بھی دوسری
 طرح اس مطلب کو جناب غفران مآب نے فرمایا ہے کہ جبکہ کان میں نہ ہوئے کو بدیہہ عقل حکم کرتی ہے کہ یہ لوازم
 جسمیت سے ہے اور جہت حقیقی تعالیٰ باطل ہوگی اسی طرح اسکا مکان میں ہونا بھی باطل ہے بالجلہ جب کوئی شخص
 دونوں معنی مکان کے خاطرین لایگا تو اسے بخوبی واضح ہوگا کہ فیہ محوی موصدین کا کہ حق تعالیٰ مکان میں نہیں
 درست صحیح ہے کیونکہ جب مکان سے سطح باطن حاوی جو ملاصق سطح ظاہر محوی ہو مولا دین جب یہ ضرور ہوگا

کہ ممکن سطح رکھتا ہوا و جب بعد مجر د اے سے مراد لین تو سہ وقت ضرور ہوگا کہ ممکن کے لیے بھی ابعاد ہوں
مثل طول عرض عمق کے جو ابعاد مکانی منطبق ہوں و سطح اور بُعد کا ہونا لوازمات جسمیت سے ہوا و جب
جسمیت باطل ہوئی تو اعراض جسمانیہ بھی بالضرورت منقہ ہو گئے اور ان جوہ سے خالی مکانی نہیں ہو سکتا
اب یہ کہ جہت میں بھی خدا کو نہ جانتا چاہیے نہ اسباب یہ کہ معنی کسی خیر کے جہت میں ہونے کے یہ کہ
ہیں جہت سے لجاے یا قریب اسکے ہو جائے اور یہ بھی لوازمات جسمانیہ و مکانی ہونے کے ہیں اور مستلزم مکان
ہیں و جو مکان نہیں کھتا اسکا کسی خیر سے قریب ہونا یا دور ہونا کس طرح تصور کیا جاسکتا ہے کہ کتاب الی میں
جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ ان حضرت نے فرمایا کہ بدستیکہ وجود جناب باری تعالیٰ
محاط ساتھ زمانے کے اور مکان کے اور موصوف ساتھ حرکت انتقال کے ایک مکان سے دوسرے مکان کی
یا ساکن ہونے کو کسی مکان میں نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تعالیٰ پیدا کرنے والا زمان کا اور مکان کا اور حرکت و سکون
و انتقال کا ان میں ہوا و وہ برتر ہے اس سے جسے ظالم سبکی طرف منسوب کرتے ہیں کتاب رشاد میں شیخ مفید
علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے کہ ایک عالم یوذا کا خلیفہ اول ہل سنت ابو بکر کے پاس آیا اور کہا کہ خلیفہ نبوی میں
تو ہی ہوا ابو بکر نے کہا ہاں اس یوودی نے کہا کہ میں نے نوری میں اپنے پایا ہے کہ خلفائے انبیاء علمائے پیغمبر کی ہوتے
ہوئے ہیں پس خبر دے مجھے کہ خدا تہا من میں ہوا یا میں میں ہوا ابو بکر نے کہا کہ تہا من پر ہوا بالائے عرش یوودی
کہا کہ اس وقت میں زمین خدا سے خالی ہو گئے اور بنا براس قول کے خدا ایک مکان میں ہو گا نہ دوسرے مکان
ابو بکر نے کہا کہ یہ کلام زندقیوں کا ہوا و وہ میرے پاس سے نہیں تھیں تھے ماؤ لوگاپس وہ یوودی
ہنستا ہوا اور تعجب فرقہ سلام پر کرتا ہوا پھر راہ میں جناب لایت مآب امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام
سے ملاقات ہوئی حضرت نے اسکی حکوت دیکھتے ہی فرمایا کہ اے یوودی تیرے سوال کو بچانا نہیں اور جو تجھے
جواب ملا اسے بھی جانتا ہوں لیکن میں کہتا ہوں کہ بدستیکہ خدا نے غریب پیدا کرنے والا مکان کا ہوا پس کہ فی
مکان اسکے لیے نہیں ہوا برتر ہے اس سے کہ احاطہ کرے اسے کوئی مکان و وہ ہر مکان میں ہو گا نہ اس میں نہ اس میں
کہ ماس مجاور اسکے ہو بلکہ اس طرح کہ اسکا علم احاطہ کیے ہوا ان اشیا کو جو مکان میں ہیں و اسکی تربیت سے کوئی مکان
خالی نہیں ہوا زمین تجھے خبر دیتا ہوں اس چیز سے جو تمھاری کتابوں میں ہے اور وہ میرے پاس تو ان کا
مصدق ہے پس اگر تو بچا نے اسے تو آیا ایمان لایگا اسکے ساتھ عالم یوودی نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ آیا نبی اپنے
بعض کتابوں میں اپنی کہ حضرت موسیٰ بن عمران علی نبیاء وآلہ و علیہ السلام ایک وزیر تھے ناگا ایک قوم
مشرق سے آیا حضرت موسیٰ نے کہا کہ کہا کہ اسے تہا ہوا اسے کہا کہ خدا کے پاس سے آتا ہوں بعد اسکے ایک
فرشتہ مغرب سے آیا اس سے پوچھا کہ کہا کہ اسے تہا ہوا اسے بھی کہا کہ خدا کے پاس سے بعد اسکے اور فرشتہ آیا اسے کہا

آسمان ہتھم سے خدا کے پاس سے آسمانوں کے بعد اور فرشتہ یا اسے کہا ساتویں طبقہ زمین سے خدا کے پاس
 تم تک یا ہوں ہوت وقت موتی نے فرمایا کہ بیچ کرتا ہوں اس خدا کے لیے جس سے کوئی مکان خالی نہیں اور کسی
 مکان سے بے نسبت دوسرے مکان کے قریب نہیں ہوت وقت یہودی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق حق یہی ہے
 اور تم اپنے پیغمبر کی جگہ کے لیے سزاوارتر ہو اس سے جو ستولی ہو گیا ہو اس مقام پر اور اس وایت کے دیکھنے سے
 معلوم ہوا کہ خالبہ اور شبہ جو کہتے ہیں کہ خدا عرش پر بیٹھا ہے یہ پیروی وہ اپنے خلیفہ اول کی کرتے ہیں پوشیدہ
 کہ اثبات صفات سے سلب صفات کہ تنزیہ حقیقی ہر شکل اور باریک بات ہے کیونکہ عوام کے دلوں میں وہ
 وہم و گمان میں لوف یہ بات ہے کہ جو موجود ہے وہ جسم ہوتا ہے کسی مکان میں ہوتا ہے کسی مانہ میں ہوتا ہے کسی صوت پر
 ہوتا ہے کسی مکان سے قریب کسی سے دور ہوتا ہے اور جب لوازم محسوسات و عوارض لوفات کی نفی کی جاتی ہے
 تو انکے دل پریشان ہوتے ہیں و راو ہام و وساوس شیطانی غلبہ کرتے ہیں طرف اسکے کہ گمان کریں کہ ایسی چیز موجود
 نہیں ہو سکتی اور یہ العباد باللہ انکار الہ اور کفر ظاہر ہے اس لیے عقلاً بغیر ضرورت کہ اگر ایسا خیال سے یا نفس ہیچ نشان
 تو ہوت اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور دیکھے کہ حق تعالیٰ نے اسے چند حواس کرامت فرمائے ہیں کہ جس سے
 اور اک محسوسات مختلفہ کرتا ہے لیکن ایسا نہیں ہے کہ حاسہ بصر سے محسوسات سمیعہ کو جان سکے یا حاسہ سمع سے
 محسوسات حاسہ بصر کو پہچانے مثلاً گور مادر زاد اگر چاہے کہ حقیقت رنگوں کی دریافت کرے تو کسی بھی طرح
 سمجھنے میں اور اسی طرح سمجھانے الہی اسے کمال شفقت مائے بے پایان سمجھائے اور وہ تامل بلوغ کرے مگر
 لیکن نہیں ہے کہ جیسا صاحب حاسہ بصر سمجھتا ہے وہ سمجھ سکے کیونکہ وہ حاسہ جس سے رنگ محسوس ہوتے ہیں زمین
 نہیں ہو بلکہ ایسا ہی حال ہمارے نفوس و عقول ناقصہ ہے کہ کئی اہل پاک کے ادراک کی قوت نہیں کہتے و حقیقت
 زیادہ تامل کہ حقیقت کے جائزے میں کریں تخیل بارہر ہوتا ہے پس لازم ہے کہ جو مقتضائے دلائل قطعیہ ہے اسے موافق
 عقائد کھینچیں و اپنے نقصان قصور عقل کے معترف رہیں و اپنی قدرت سے باہر ہر اسکی تحصیل سے باز آئیں کہ اس میں
 خوف ہلاکت و منقول ہے کہ جناب ام ابو الحسن علیہ السلام نے اوصاف جناب باری تعالیٰ میں فرمایا کہ حق تعالیٰ کا اور اک
 کرنا جو اس اور کسی چیز پر کما قیاس کرنا ممکن نہیں ہے پس ایک ندیق نے کہا کہ جب حواس سے سمجھ سکا اور اک نہیں کر سکتے
 تو داخل موجودات کیونکر ہو سکتا ہے سبکے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ واسے تجھ پر جب تیرے حواس ناقصہ اور اک میں
 جناب حدیث کے عاجز ہوئے تو تو نے گمان کیا کہ کوئی پروردگار نہیں ہے اور مینے جب اسکی ذات فیض کو پایا وہ ک
 حواس سے اپنے بلند پایا تو ایمان لایا اس بات پر کہ مہدی رب ہے اور پروردگار ہے اور وہ سب مخلوقات کے اپنے غیر
 اور اگر انکے مثل ہوتا تو وہ بھی ایک مخلوق ہوتا مخلوقات سے محال یہ ہے کہ جو کچھ کہہ گیا اس سے بخوبی واضح ہوا
 کہ حق تعالیٰ نہ جسم ہے نہ زمانی ہے نہ مکانی ہے نہ کسی جہت میں ہے نہ قابل حرکت و سکون کے ہے اور یہ سب ضروریات

دین و مذہب ہے اور جب موافق دلائل عقلیہ و نقلیہ کوئی امر ثابت ہو جائے اور بعد اسکے کوئی کلام شرع میں اسکی
ظاہر کے منافی پایا جائے تو چاہیے کہ اسکی تاویل کریں اس طرح کہ جو معنی حق میں یعنی لہذا عقلی نقلی وہ ثابت چکا ہو
اسکے موافق اسے بھی کر لیں اور یہ سیدھی راہ ہر دوست دشمن سب کے کمالات سے ہر مطابق عقل نقل ہر کیونکر
کبھی ایسا ہوتا ہو کہ شارع علیہ السلام بحسب اقتضائے مصالح جیسا کہ عرب میں طریقہ مجازات استعارات کے استعمال
تھا اور ہر یا اور زبانوں میں بھی رائج ہو وہ اپنی عبارات میں بھی فرماتے ہیں و آرائش کے واسطے ہم سبکے محاورات
معروف و معتاد میں ایسا لفظ کہ جسکے لفظ و وضع کا مقتضی خلاف مقصود ہوا رشا و فرماتے ہیں و روہ معنی جسکے لیے
یہ لفظ وضع نہیں کیا گیا ہوا وہ فرماتے ہیں و دلالت کرنے میں اس لفظ کے اس معنی پر جسکے مقابل میں وہ وضع نہیں
ہوا اعتماد فرماتے ہیں قرآن حالیہ او علامات مقالینہ پر اور نہیں کوئی غیب نہیں ہر جگہ مراد واضح ہوا اور نہ بندگان خدا
حجت کا اتمام ہو سکے لیکن جنکی نظر میں شیطان نے باطل کو زینت دی ہر انکے پاؤں پر آرائش میں اب رہت سے
لغزش کر جاتے ہیں و سبب اسکے کہ انکے دل پھر سے ہوئے ہیں جو معنی ظلو و شاعر علیہ السلام نہیں ہیں یہی شارع
علیہ السلام کی مراد قرار دیکر چاہے خلافت میں گر جاتے ہیں و راسی امر کی طرف اشارہ قرآن میں فرمایا و الذین ہم
قلوبهم لیغ فیثبون ما تشاہد منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تادیله اور جو بیان ہوا کہ مراد شارع علیہ السلام
غیر ظاہر لفظ ہوتی ہر اسی قبیل سے ہر قول خداوند عالم یدلہ اللہ فوق الذین او قول انا انزلنا علی العرش استوی
کیونکہ اصل معنی ان الفاظ کے یہ ہیں کہ خدا کا ہاتھ انکے ہاتھوں کے اوپر ہر اور رحمت کرنے والا عالمیان کا عرش
مستول ہر ظاہر کو اسکے دیکھ کر شہینہ رہے خدا کے واسطے عضا و جوارح اور ہاتھ او پاؤں اور بیضنا عرش پر وادیا
تعالی اللہ عنہ لکن علوا کے پیر الیک عاقل فیدر ایسے مقامات پر جو صحیح معنی کے مراد شارع علیہ السلام کی ہر ہر جگہ
بایں جگہ کہ جانتا ہو کہ استعارات و تشبیہات محاورات عرب میں شائع ہیں و قرینہ ہائے ظاہرہ عقلیہ و نقلیہ ماننا
ایسے مقابلہ کے اسل مرید قائم ہیں کہ معنی ظاہری لذت کے مراد نہیں ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ علی علیہ السلام شہینہ فرمادیا
یا دست خدا میں یا زبان خدا میں لیکن اس معنی سے کہ حقیقت میں شہینہ یا ہاتھ میں بلکہ برہ جانشین استعارہ
جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص کی زبان ہر نیچے جو کہتا ہو وہ اپنے موکل کی مرضی کے موافق کہتا ہو اور اسکے
کہنے کو موکل اسکا پسند کرتا ہو پسلی طرح آیت قرآن میں یدلہ اللہ سے بھی مراد حقیقت انویہ نہیں ہر بلکہ مراد یدلہ اللہ فوق
الذین ہے ہر کہ بیعت کرنے میں پیغمبر کا ہاتھ خدا کے ہاتھ کے حکم میں ہر نہ یہ کہ خدا کوئی ہاتھ رکھتا ہو کہ وہ سب
ہاتھوں سے باشند ہر کیونکہ یہ مخصوص بیعت رضوان میں نازل ہوا ہر اور سب یہ ہے کہ ان الذین یباہونک لانما
یباہون اللہ یدلہ اللہ فوق الذین میں جب سب کو دیکھو تو صاف معلوم ہوتا ہو کہ مراد ہاتھ ہر اور
تشبیہ ہر تاکہ تاکید و توثیق زیادہ ہو نہ برعکس حقیقت مراد ایسے مجازات محاورات بہت شائع ہیں و مراد اللہ

علی العرش استوی سے یہ کہ حق تعالیٰ عرش پر غالب و مستولی ہو اور ماتحت و مافوق اسکا قہر قدرت میں
 اُسکے ہوا و اسی جہت سے کہ جب ایک ندیق نے جناب امم بقرہ صادق علیہ السلام سے کہا کہ یہ کچھ چاہتا ہوں جو حضرت نے فرمایا
 اسکا حال غمغمن یہ کہ استوا و ایمان پر معنی مستولی غالب کے ہوا و جیسا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو اس
 صفت کے ساتھ مخوف فرمایا ہوا واقع میں متصف ساتھ غلبہ استیلا کے ہوا کہ اسکا عرش اسکا حامل ہو محیط
 و محتوی اسکی ذات کے ساتھ ہو بلکہ وہ قرار دینے والا عرش کا اسکی جگہ پر معلق رکھنے والا اسکا ہر فقط بالجملہ سمجھنا
 چاہیے کہ مشابہات کا قرآن حدیث میں محتوی ہر صالح صادر ہونا بظاہر و دوح سے ہوا اول یہ کہ شاعر کثر ان
 استعارات کو جو بحسب شایع محاورات میں بندوں کے مستقل بدین استعمال فرماتا ہوتا کہ تمام عالم کو شبابہ نہرہ جائے
 کیونکہ جب اپنے محاورات کے موافق پائینکے تو خوب صاف سمجھینا اگرچہ اہل باطل اُسے خواہ اپنی جہالت سے یا جاہل
 بنکر محامل باطلہ پر حمل کرتے ہیں لیکن حقیقت بات کی منصف ہو مومن نہیں چھتی اس صورت میں جب شاعر نے
 الفاظ بحسب محاورہ شایع خود استعمال فرمائے ہوں وہ اسکے مصالح پر ہو لیکن اسکے سوا اور الفاظ کو جو بحسب شایع محاورات
 بیچ تشبیہ خلق یا تشبیہ نافع مصنوع ظاہر ہوں اس پر قیاس کرنا نہیں چاہیے دوسرے یہ کہ منشاء آیت
 و روایات مشابہ کا امتحان خلق ہو جیسا کہ جملہ کالیف کا منشاء ہوتا کہ مکلفین کو آزمائے گا یا معنی حق کی طرف میلان
 کرتے ہیں یا اپنے اختیار بد سے اُسے معنی غیر واقعی میں صرف کرتے ہیں و یہ امر شایع کو نسبت مکلفین کے زریعہ سب
 خلق کو کیونکہ تکلیف نیلے والا شایع ہو اور وہ محتسب اپنے اقوال افعال کی جاننا ہوا و کسی کو نہیں پہونچتا کہ یہی تین
 دعویٰ کرے کہ جیسا خدا نے مشابہات کہے ہم بھی کہتے ہیں بلکہ چاہیے کہ تشابہ کو رفع کرنے یہ کہ اور بندگان خدا کو
 اشتباہ بیچ لے ہی لیے علمائے عیندار تقویٰ شعاع ہیشہ شکوک و ہام کو رفع کرتے ہیں کہ اپنی عادت لیں کہ اسی
 باتیں جنکا فساد ظاہر زبان پر لائیں و یہ چہرہ کوئی دار گو کہ کرے تو کہیں کہ اسکے معنی و تاویل یہ ہو کیونکہ اس
 اہل باطل کو بہت توسیع دائرہ تاویل کی دی جاتی ہوا و کلام سے اُنکے امان مرتفع ہوتی ہوا و شرع حاکم ظاہر کی ہوا
 اور یہ ضابطہ سلنے کیا گیا کہ آیتہ کے مباحث میں کام آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ واللہ المہادی الی سبیل الصواب
 ششمنفی حلول اتحاد ہو یعنی خدا کسی میں حلول نہیں کرتا اور کسی چیز کے ساتھ متضام نہیں ہوتا اور یہ بات ضروری
 مذہب حق کے ہے کہ سمعیات کثیرہ و سیر ولالت کرتے ہیں و رفع ہما سے سلام میں کسی نے خبر صوفیہ کے اس مسئلہ میں خلل
 نہیں کیا اور ابطال حلول بلیل عقلی اس طرح ممکن ہو کہ ثابت کیا جائے کہ حلول کی دو قسم ہیں ایک بعرف عام
 دوسرا بعرف نام پہلا یعنی عرف خاص کی جس سے اختصاص عینی کر کے تعبیر کرتے ہیں و وہ درآنا ہو ایک چیز کا
 دوسری چیز میں بطور افتقار و حنیاج جیسا کہ بوجھول میں درآتی ہو کہ وجود اسکا بدوں اسکے نہیں ہو سکتا دوسرا
 درآنا ایک چیز کا دوسری چیز میں اگرچہ ہر دو جہت قرار اپنے وجود میں نہو جیسا کہ پانی کپڑے میں درآتا ہو کیونکہ اپنی وجود

محتاج کپڑے کا نہیں ہر سلیب کہ وہ نوجو بہرین پس اگر موافق معنی اول خدا کے حلول کے قائل ہوں تو لازم آتا ہے کہ
حلول کرنے والا محلول کا محتاج ہو اور یہ باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہے اور اپنے وجود میں کسی چیز کا محتاج
نہیں ہے اور اگر معنی ثانی لیکن خدا محلول کہتا ہے تو یہ بھی باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ مکانی نہیں ہے اور کسی جہت میں
بہرہ چھوڑ دینے پر جو کہ کسی جسم میں ہے کیونکہ اگر کسی جسم میں ہے تو بالامکان ہو لیکن صوفیہ نے اس میں خلل
کیا ہے چنانچہ علامہ حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق میں فرمایا ہے کہ صوفیہ نے خدا کے حلول کو عارفان کے بدن میں بخوبی کیا
تعالیٰ انہ عن ذلک ملوا کبیرا اور جیسا کہ حلول کی نسبت خدا کی طرف نہیں ہو سکتی اسی طرح اتحاد کا بھی
کسی کے ساتھ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ عقل حکم کرتی ہے کہ جب دو چیزیں آپس میں متغایر ہوں تو وہ ایک نہیں ہو سکتیں
اور یہ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ واجب ہے اور اس واسطے کہ جسے موجودات ہیں سب ممکن ہیں چہر اتحاد واجب و ممکن ہو کر
ہو سکتا ہے لیکن صوفیہ نے اس خیال کو بھی بخوبی کیا ہے جیسا کہ جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے اسی کتاب میں تصریح فرمائی
ہے کہ مخالفت کی ہر سب حکم کی ہے ایک جماعت نے صوفیہ سے پس حکم کیا ہے انھوں نے کہ حق تعالیٰ ابدان عافین کے ساتھ
متحد ہوتا ہے یہاں تک کہ جس نے انکی مثال کیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ نفس جو ہے اور یہ موجود خدا ہے اور یہ ممکن
والحادیہ فقط لیکن واقع میں یہ ہر ایک خدا ہے موجود کو کہنا یہ تو اتحاد کے کہنے سے بھی زیادہ کفر ظاہر ہے لیکن چونکہ قول
جماعت صوفیہ اہل سنت کا ہے لہذا انکی رد کو کافی ہے جو کچھ انکی برے مسلمہ الثبوت اشراح موانع نے کہا ہے کہ حسن
لفظی سکے یہ ہیں کہ دیکھا جائے ان شخس کو صوفیہ سے جو وحدت وجود کے قائل ہیں کہ انکار حلول و اتحاد باہر سے
کرتے ہیں باہر علت کہ قبول لالت کرتا ہے اس بات پر کہ پہلے خدا غیر تھا پھر ایک ہوا مخلوقات سے اور ہم اہل سنت
وہ ہونے کے قائل نہیں ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس علم میں بغیر خاندنیا میں اس کے سوا دوسرا موجود کوئی نہیں ہے اور یہ
عذر ان کا بہت بُرا ہے ترازا گناہ ہے اور ابطال قول وجودیہ کا قول ارباب حلول اتحاد سے زیادہ باطل ہونے میں
واضح و بدیہی ہے اس لیے کہ اس بات سے انکی مخالطہ حقائق امکانیہ کے ساتھ واجب تعالیٰ کی لازم آتی ہے کہ جبکہ ممکن محلول
اور جسے تھوڑی تیز بھی ہوگی جرات قائل ہونے کی نکرے گا فقط پس اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انہاں
قول کے صادر ہونے کا اس طائفہ کی عقلی اور بنی علمی جو جیسے انکا عالم حکیم پسند نہیں کرتا پھر دوسروں کو کب پرہیز کیا
کہ اسے اختیار کریں اور ہرگز لائق کان کھنے کے نہیں ہیں لیکن جو جماعت صوفیہ کی شیعوں میں ہے یہ اتحاد کے قائل ہیں
اور کہتے ہیں کہ جب جیسے وجود غیر کی مطلقاً نفی کی تو قائل نہیں کہ ساتھ وجود واحد کے پھر کیونکہ اتحاد و حلول کے قائل
ہو سکتے ہیں حالی انکہ اتحاد و حلول دونوں جب تک کہ وہی نہ ہوں نہیں ہو سکتے اور ان کا بھی یہ قول کہ وجود غیر کی نفی مطلقاً
کر کے وجود واحد کے قائل ہوتے ہیں غلط ہے کیونکہ یہ صاف ہے کہ وجود خالق واجب ہے اور وجود مخلوقات ممکن ہے
اور واجب ممکن یعنی تغایر ہے اور اتحاد و ہمیں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے عباب علی بن

جعفر علیہ السلام نقل کیا ہے کہ فرمایا حضرت نے ان اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام پیل بلا زمان و مکان و مکان
 کماکان لا یخلو اسہ مکان ولا یشغل بہ مکان کاچلنے کے مکان کیوں نہ ہو مثلاً الہور ابھم وہ خستہ الہو سام
 ولا ادنی من ذلک ولا اکثر الہو معہم ایما کا تو الیس بینہ و بین خلفہ حجاب غیر خلفہ اختیاف حجاب
 منہیہ و استر غیر استر مستور ولا الہ الا ہو الذکر العظیم العتعال جسکا حاصل معنی یہ ہے کہ ہر سیکھ حق تعالیٰ ہمیشہ سے
 موجود تھا اور وجود کا بلا زمان مکان تھا اور وہ اب تک ایسا ہی ہے جیسا کہ تعالیٰ نے قبل خلق فرمانے زمان مکان
 محتاج طرف انکے تعانہ بجا انکے پیدا کرنے کے ذات متعین کی اپنے وجود میں انکی محتاج ہر کوئی مکان خالی نہیں ہے
 کہ علم ہکا اسے محیطہ و اور کوئی مکان ایسا نہیں ہے کہ جیسے وہ مکان ہو اور کسی مکان میں نہ جلول نہیں کرتا کوئی مکان
 نہیں ہے کہ وہاں تین شخص بطور راز کچھ کہتے ہوں مگر یہ کہ چوتھا عالم اس راز سے خا ہر یا پانچ شخص ہوں چھٹا عالم
 انکے اسرار کا عالم حقیقی ہر اسی طرح کم یا زیادہ جہاں کہیں کوئی پوشیدہ بات کرتا ہر حق تعالیٰ کا علم انکے ساتھ ہر اور دنیا
 خالق مخلوق کے ہوا خلق کے کوئی پردہ نہیں ہر حق تعالیٰ بدون ہکے کہ کسی غیر سے پردہ کیا گیا ہو مخلوقات کو نظر نہ
 آتا اور پوشیدگی انکی مخلوقات کے معائنہ سے بلا شہر کہ جس سے چھپا یا گیا ہو بغیر جیسا کہ مخلوقات ایک سے
 ہر دیکھ حجاب استر پوشیا ہوتے ہیں ایک سے کونہ میں کیچتا اس طرح پوشیدگی حق تعالیٰ کی نہیں ہے بلکہ مخلوقات خود
 ممکنات ہیں و ناقص ہیں اس جہت سے ذات واجب تعالیٰ کا اور ان میں کر سکتے اور ہکا علم ہکا و احاطہ کیے ہر اور
 وہ ہر بزرگ برتر پس نفی حلول کی صاف اس حدیث سے ظاہر ہوتی ہے وہو المقصود مفتاح یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہر چیز کا
 نہیں کیجا جاسکتا نہ دنیا میں آخرت میں و ہر عقائد ضروری مذہب شیعہ کا ہر اور وہ لہر عقل نقل ثابت ہے کیونکہ
 جب یہ جانا گیا کہ حق سبحانہ تعالیٰ جسم ہر جسمانی ہے نہ مکان جہت رکھتا ہے کہ جسے کہ سکین کہ اوپر سے یا نیچے ہر یا جانب
 جنوب میں یا شمال میں یا مغرب میں یا مشرق میں ہر تو مقابل نہیں ہو سکتا اور جب مقابل نہ ہو سکا تو اس کی کچھ سے
 جو ہر میں خدائے پیدائی ہے کیونکہ دیکھ سکیں گے کہ ہکا حساس و ادراک بدون مقابلہ نہیں ہو سکتا حق تعالیٰ قرآن میں
 فرماتا ہے کہ لا تدلکہ الابصار و هو یدرک الابصار و هو اللطیف الخبیر یعنی بنیادیاں اسے ادراک نہیں کر سکتیں اور
 وہ عالم الابصار ہر اور وہ ہر صاحب لطف یا خالق مخلوقات لطیف اور جبار اپنی مخلوقات سے اور ضرر تا ہر و لقد
 سألوا موسیٰ اکبر من ذلک فقالوا انا اللہ جہدہ و قال لہن ترانی یعنی سوال کیا اُمت موسیٰ علی نبیاء و اکہ و
 علیہ السلام نے ان حضرت سے بہت بڑا سوال پس کہا انھوں نے کہ ہمیں خدا کو ظاہر نہ کھاؤ یعنی جس چشم سے
 دیکھا و اور جب انکی درخواست کو حضرت موسیٰ نے عرض کیا تو حق تعالیٰ نے جواب میں فرمایا کہ ہر گز تو مجھے نہیں دیکھ سکتا
 اور یہ دونوں آریض ظاہر ہیں و حکم میں ہر جعفر ہاشمی سے منقول ہے کہ کہا اُسے یعنی جناب ام محمد تقی علیہ السلام سے معنی
 اس یہ لا تدلکہ الابصار کے پوچھے حضرت نے فرمایا کہ ای ابو ہاشم و ام قلمی بہت باریک بین بہت نظر چشم کے کیونکہ

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ تو نے جن شہروں کو آنکھ سے نہیں دیکھا مثلاً سنہ و ہند کے بحین بذریعہ اپنے وہم کے وہ قہر
 کر سکتا ہے پھر ہر گاہ وہم ذات باری تعالیٰ کے دریافت کرنے میں سانی نہیں کہتا تو بینائی چشم کی جو اس ضعیف
 ٹھکی کیا مجال ہے کہ اسے دریافت کر سکے کتاب احتجاج میں یونس بن یزید بن طہیان سے روایت کی ہے کہ ایک شخص خیال میں
 جعفر صادقؑ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ آیا آپ نے خدا کو دیکھا ہے کہ ٹھکی عبادت کرتے ہو حضرت نے
 فرمایا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ جس نے دیکھتا ہے عبادت کرتا عرض کی اس نے کہ کیونکر دیکھا فرمایا کہ آنکھوں نے
 بمشاہدہ ظاہر نہیں کیا لیکن دل کی آنکھوں نے بحقیقت یابی دیکھا ہے لایدرک بالحواس ولا یقاس بالناس
 معروف بغیر تشبیہ یعنی وہ خدا ایسا ہے کہ جو اس ظاہر مثل موجودات و محسوسات خارجہ سوس نہیں ہوتا و
 نہ قیاس کیا جاسکتا ہے ساتھ انسان کے کہ جیسا انھیں ایک دوسرے کو دیکھا کرتے ہیں بلکہ اس کے کہ اسے کسی سے
 مشاکیرین پہچان لیا ہے اور جب دلیل عقلی نقلی معلوم ہوا کہ دیکھنا اسکا محال ہے تو ثابت ہوا کہ لایق دیکھنے کے نہیں ہے
 پس اب جو آیات و روایات کہ ظاہر انکا خلاف ہے ہو یعنی خدا کا دیکھنا اس سے کہتا ہے یا میں جا میں ان میں
 کہ یا طرح کہ میں اسے یا تاویل ایسی کہ میں شک ہے موافق ہو جائیں لیکن شاعر اہل سنت نے بعض مشابہات اور
 روایات موضوعات سے استناد و سنسک کر کے دست برداشتہ عقل اسکی قابل ہوئے ہیں کہ حق تعالیٰ آؤ میں
 بچشم سر دیکھا جائیگا اور شرط رویت سے کیسے نکال دیا ہے اور اس میں ہر بین حکمائے سو فسطانیہ سے بھی کوئی سبقت
 لگائے ہیں و حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ جملہ جو اس کے احساس میں شرط ہیں مثلاً حاسم کے لیے صحت آلہ اور سلامتی
 قوت سمع اور قریب ہونا سمع کا ہفہ برکہ بذریعہ توجہ ہوا عصب مغروش علی الصماخ تاک انہی کے یا حاسم و قوت
 میں صحت آلہ و سلامتی قوت ذائقہ اور ملاقات مروق کی آئہ ذوق سے شرط ہے اسی طرح رویت میں بھی شرط ہیں مثلاً
 پہلے سلامتی حاسمہ بصر دوسرے دیکھنے الیکا دیکھی گئے کے مقابل ہونا جیسے آئینہ کے سامنے بیٹھ کر دیکھتے ہیں اگر
 زیادہ قریب متصل چشم نہ ہو چوتھے بہت دور نہ ہو پانچویں کوئی چیز بیچ میں رائے و مرے کی حاجب نہ ہو چھٹے جسے
 دیکھتے ہیں وہ بہت شفاف نہ ہو بلکہ وہ بھی دیکھا نہیں جاسکتا ساتویں دیکھنے کا ارادہ آنکھوں میں تاریکی
 روشنی ہو رائے و مرے کے بیچ میں اور جب یہ شرط سب موجود ہوں اوقت کہانی دیتا ہے والا بدیہی بات ہے کہ اگر
 بصارت میں عیب ہو نہ دکھائی دیکھا اسی طرح جسے دیکھتے ہیں اگر پس پشت ہو یا آنکھ سے لایا ہو یا بہت دور ہو
 یا مرے اندھیرے میں ہو تو جب تک روشنی نہ ہو نہ دکھائی نہ دیکھا لیکن تعجب ہے کہ حضرات علمائے اہل سنت اس بریاتی
 کو بھی نہیں دیکھتے اور کہتے ہیں کہ شرط کچھ ضرور نہیں بلکہ وہ اندھا جو مشرق میں ہو سیاہ چوٹی کو سیاہ چھوڑ
 شب تاریک میں بہت مغرب میں ہو کیسے سکتا ہے اور تجویز کرتے ہیں کہ صبح ابصر کے آگے بلند رہا ہو بنگاہے مخافت
 آسمان تک بلند ہوں و روشن میں جائز ہو کہ نہ دکھائی دین سجان نہ کیا تعجب کی بات ہے کہ اندھا مادر زاد اس دور

بنی کے ساتھ پھر بھی انا ہمارہ گیا اور صحیح لہجہ اس شخص کے ساتھ پھر بھی لایق اسکے ہو کہ صحیح بصیرت میں معلوم ہو کہ
 غرض اس انکار بدینیات سے صحیح عقیدہ رویت حق سبحانہ تعالیٰ کی سچ آخرت کے ہو اور کوئی منشا اس شہم پوشی کا نہیں
 جیسا کہ شاہ عبد الغفر نے صاحب ہلوی نے تحفہ میں کہا ہے کہ حق تعالیٰ کو دیکھ سکتے ہیں ورمونین اسکے دیکھنے سے نہ
 قیامت کو مشرف ہونگے اور کافران منافقان اس نعمت سے محروم رہینگے اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا
 فقط اور واقعہ میں یہ ہے کہ نہ وہ اس مذہب پر کوئی دلیل عقلی نہ نقلی آیات احادیث محکمہ سی رکھتے ہیں فقہان
 دلیل عقلی کا اس سے ظاہر ہے کہ امام فخر الدین انہی نے اولہ اہل سنیہ کی طرف اشارہ کر کے کہا ہے کہ وہ ظہور لک من
 مجموعہ ماذکونہ ان الادلۃ العقلیۃ لیست قویۃ فی هذا المسئلۃ یعنی ظاہر ہوئی اسطے تیرے تمام ان خیرون سے جو
 مینے ذکر کیا ہے یہ بات کہ اولہ عقلیہ اس مسئلہ میں قوی نہیں ہیں فقط اور حق یہ ہے کہ انکی یہ بات کہ حق تعالیٰ آخرت میں
 ہر شہم سر دیکھا جائیگا اور شرطن کی ضرورت نہیں ہے خلاف بلکہ عقل ہو ورنہ کا باطل ہونا واضح اور مستغنی عن البیان
 لیکن یہ عقول انکے امام کا باوصف ادعائے ہدائی کو یا اولہ عقلیہ اہل سنت کے ضعیف ہونے کا کہنا یہ جو تصریح
 زیادہ ہے اقرار ہو چکا اور وہ ہمیں کافی ہے کہ خود انکا اقرار ہے کہ دلیل عقلی اس عوے کی ضعیف ہے اب ہی دلیل نقلی جبرئیل
 نے اعتماد کر کے کو حق عقل سے باہر آئے ہیں ورویدہ و دہشتہ نہیں کہتے یہ ہی کہتے ہیں کہ اگر حق تعالیٰ کا چشم ظاہر ہی
 دیکھنا جائز نہ تھا تو حضرت موسیٰ علی نبیہ وآلہ وعلیہ السلام کہ پیغمبر مرسل تھے خدا سے اس امر کی درخواست نہ کرتے
 اس قول سے ربّ آرنی انظر لیکن وہ واسطے کہ دو صورتوں سے خالی نہیں ہے کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علیم حاصل
 تھا کہ خدا پر کیا جائز ہو اور کیا جائز نہیں ہو یا علیم تھا اگر اس علم کے حصول کے قابل ہوں تو سوال عبث ہوتا ہے اگر کہیں کہ حضرت
 موسیٰ نہ جانتے تھے تو علیم اللہ کا جاہل ہونا لازم آتا ہے فقط خلاصہ ہند لال کا انکی اثبات رویت میں یہ ہے
 لیکن بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت موسیٰ کے سوال کو دیکھتے ہیں اور جو جواب خدا نے موسیٰ علیہ السلام
 بعد اسکے دیا یعنی اِنّی اُنظر لیکم فرمایا اسے نہیں دیکھتے حال آنکہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اصرار قوم کے چار
 ہو کر یہ سوال کیا تھا نہ خود اپنے ارادے سے اور تفصیل اسکی کلام سے جناب امام رضا علیہ السلام کے بخوبی ظاہر ہوئی ہے
 جبکہ مامون رشید نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ اس آیت کے جو حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰی لِنُعَاثِنَا
 وَكَلَّمَ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اُنْظُرُ لَیْكَ کَیْلَ مَعْنٰی ہیں یہ کیونکہ جائز ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اتنا بھی جانتے تھے
 کہ خدا کا دیکھنا جائز نہیں ہوتا اینکہ نوبت سوال کی خدا سے ہو چکی ہیں حضرت نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ جانتے تھے
 کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ انکھ سے مثل مخلوقات کے کھائی دے لیکن حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا
 اور انھوں نے اپنی قوم کو خبر دی کہ مجھے حق تعالیٰ نے مشرف بکالم فرمایا ہے تو قوم انکی انکار کرتی تھی اور کہتی تھی کہ ہم
 اس وقت ایمان لاہیں گے تمہارے ساتھ کہ جب خدا کے کلام کو تمہارے ساتھ اپنے کان سے سن لیں جیسا کہ تم سنتے ہو

اور اسوقت انکی قوم سات لاکھ آدمی تھا پس حضرت موسیٰ نے اُن سے شر ہزار شخص کو انتخاب کیا اور پھر اُن سے سات ہزار اور پھر اُن سے سات سو اور اُسکے بعد شر آدمی کو چننا پس اُنکو کوہ طور پر اپنے ساتھ لیکھنے اور دامن کوہ میں نچھین نہایا اور آپ پہاڑ کے اوپر تشریف لیکھنے اور حق تعالیٰ کی خدمت میں سوال کیا کہ چھرنکے ساتھ کلام فرماوے پس عرض انکی مقرون بدرجہ اجابت ہوئی اور حق تعالیٰ نے بشریف مکالمہ انکی نوازش فرمائی جب قوم نے انکی شمش جہت سے آواز کلام باری کو سنا تو حضرت موسیٰ سے کہا کہ ہم یقین نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا ہے جب تک خدا کو چشم ظاہر سے نہ دیکھ لیں پس یہ سب بسبب اس سوال کے مورد عتاب بلالار باب ہوئے اور معرض ہلاکت میں پڑے اور اپنی جانہائے شیریں کو سپر جان فرین کیا جب حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا تو حق تعالیٰ سے عرض کی کہ اے میرے پروردگار اگر کیلایا میں بنی اسرائیل میں پھر کر جاؤ گا تو وہ زبان میں مجھ پر دراکر گئے اور کہنے لگے کہ تواز بس اپنے وعدہ میں سچا نہ تھا اسلئے تو نے سکھو مارا اسوقت میں کیا کہو گا اور کیا عذر کر کے نجات اُن سے پاؤ گا اسوقت حق تعالیٰ انہیں زندہ فرمایا اور پھر ہمراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھیجا حضرت موسیٰ کی قوم نے کہا کہ اگر تم خدا سے سوال کرے کہ وہ اپنے تئیں سکھو دیکھتا اور تم دیکھ کر اُسکے حال سے بہین خبر دیتے تو ہمارے لئے کمال مغفرت اُس سے حاصل ہوئی حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ تو حق تعالیٰ آنکھ سے نہیں کھائی دیتا اور نہ اُسکے لئے کوئی کیفیت ہے خدا کی معرفت منحصر اُسکے آیات علامات کے جانتے اور پہچاننے پر کہ جسے اُس نے منصوب فرمایا اُن لوگوں نے حضرت موسیٰ کے کلام پر عقائد کی اور اپنے سوال پر اصرار کئے گئے یہاں تک حضرت موسیٰ نے بدرگاہ اُسی عرض کی کہ خداوند اتوں مستجاب ہو چکے کہ قوم کہتی ہے اور تو بہتر جانتا ہے کہ صلاح انکی کس بات میں ہے تب حق تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی حضرت موسیٰ نے کہ جو مجھ سے کہتے ہیں تو سوال کر میں مجھ سے تری قوم کے جہل کا مواخذہ نہ کرو گا اسوقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ رب ادنیٰ انظر الیک قال ان ترانی فلن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا وخر موسیٰ معقافا فلما افاق قال سبحانک تبت الیک یغیاہ پروردگار تو اپنے تئیں مجھے دکھا اس طرح کہ چشم ظاہر سے تجھے دیکھوں فرمایا کہ ہرگز تو مجھے نہیں دیکھ سکتا مگر یہ کہ پہاڑ کی طرف نظر کر اگر وہ پہاڑ بائیں کی و سختی بعد اُنکے اپنی جگہ پر رہ جائیگا اور متحمل ہوگا تو پھر میرے دیکھنے کی تمنا کر لینا بعد اُسکے پروردگار نے ایک نور کو ظاہر فرمایا اُس پہاڑ پر جس سے وہ پہاڑ ٹوٹ کر زمین کے برابر ہو گیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گرے اور جبہ فاقہ ہوا تو کہا موسیٰ نے کہ تو منترہ پر میں تو بہتر جانتا ہوں تری طرف جناب امام رضا علیہ السلام نے تفسیر تبت الیک میں فرمایا کہ حضرت موسیٰ کہتے تھے کہ میں جوع کرتا ہوں اپنی معرفت کی طرف جو تیرے ساتھ تھی اُس جہل سے جو میری قوم کو ہو اور میں سب سے پہلے ایمان لانے والا ہوں ساتھ اس بات کے کہ تو لایق دیکھنے کے نہیں ہے فقط جناب غفران نے کتاب صوام میں فرمایا کہ فریہ سپر حق تعالیٰ کا قول ہوا اذ قلتم یا موسیٰ ابن نون لک حتیٰ وی اللہ جسدہ

فَاَخَذَ لَكُمْ الذِّمَّةَ وَانْتُمْ تَنْظُرُونَ یعنی بنی اسرائیل سے خطاب فرماتا ہو کہ جب کہا مٹنے کہ امی موسیٰ ہم
 ہرگز نہ ایمان لائینگے جب تک کہ خدا کو چشم ظاہر نہ دیکھ لینگے پس صاف تمہارے لئے ظاہر کیا گیا کہ تم اُسے دیکھتے تھے
 اور قول حق تعالیٰ کا وَاَخَارَ مُوسٰی مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا مِمَّنْ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ الرِّجْفَةَ قَالَ رِثَیْتُ اَهْلَکُمْ
 مِنْ قَبْلُ وَاَيَايَیْ اَتُمْلِکُکُمْ اِمَّا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِثْلًا یعنی جبکہ تمخاب کیا موسیٰ نے شرخصوں کو نبی قوم سے وقت مکالمہ
 حاضر ہوئے کو پس جبکہ انکو صاف حق نے لیا تو حضرت موسیٰ نے کہا کہ خداوند اتو اگر چاہتا تو پہلے ہی سے تمہیں بھی ہلاک
 کرتا اور مجھے بھی آیا مجھے ہلاک کر گیا بسبب اُن فعل کے جو بے عقل جاہلون نے میری قوم سے کہا اب اس سے صاف معلوم
 ہوتا ہو کہ درخواست خدا کے دیکھنے کی فعل ذاتی حضرت موسیٰ کا نہ تھا والا فعل سفہائے امت نہ کہتے اور اس کہنے
 میں بھی دوش لازم آتی ہیں کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صادق جانیں تو یہ قول حضرت موسیٰ کا نہیں پھر
 کس طرح استدلال اس سے صحیح ہوگی اور یا کاذب جانیں معاذا اللہ حضرت موسیٰ کی خلاف بیانی خدا کے سامنے لائے
 آتی ہو اور استدلال قول باطل سے باطل اور بے اصل ہو اور دلالت کرتا ہو سپر کہ حضرت موسیٰ نے خود درخواست دیکھنے کی
 خدا کے نہ کی تھی بلکہ مجبوراً بصر قوم کہا تھا جیسا کہ قول جناب باری سپر دلالت کرتا ہو فَقَدْ سَلُّوا مُوسٰی الْکِبْرَ
 مِنْ ذٰلِکَ فَقَالُوْا اِنَّا لِلّٰہِ حَمْرٌ یعنی تحقیق کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے موسیٰ سے اس سے بھی یادہ پس کہا انھوں نے
 کہ ہمیں خدا کو ظاہر نہ کھا دینے ابو فتوح رازی نے اپنی تفسیر میں یہ آیت وَلٰکنْ یُؤْمِنُ لَکَ الْکَہَاہُ کہ یہ دلیل بطلان ہے
 انکے قول کی جو کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے خود سوال رویت کیا تھا کیونکہ اول یہ کہ حق تعالیٰ نے تصریح لفظ کی انکے
 سوال کی حوالہ فرمائی ہو کہ حَتّٰی نَرٰی اللّٰہَ جَمْرٌ دوسرے یہ کہ صاف حق جو لا آسمان سے وہ تمہیں پرگرا اور حضرت موسیٰ
 محفوظ رہے اور اگر یہ درخواست حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہوتی تو صاف حق حضرت موسیٰ پر گرتا اور وہ محفوظ رہتے
 اور حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ تَسْئَلُکَ اَہْلُ الْکِتَابِ اَنْ تُنَزِّلَ عَلَیْہِمْ کِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَلُّوا مُوسٰی الْکِبْرَ مِنْ ذٰلِکَ
 فَقَالُوْا اِنَّا لِلّٰہِ حَمْرٌ اور یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس طرح حکایت کی کہ اَتُمْلِکُکُمْ اِمَّا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ
 سبحان اللہ اگر جماعت بنی اسرائیل نے کہاں تمنا اس بے ادبی کی درخواست کی تو انکو صاف حق نصیب ہوا اور حضرت
 موسیٰ کو انکی ہمسائیگی کے حق سے میہوشی نصیب ہوئی اور وہ پہاڑ چپہر انکے پاؤں تھے اور وہ کھڑے تھے اُسے ٹکڑے
 ٹکڑے ہونا نصیب ہوا نہیں معلوم کہ جو تہ دل سے یقینی ہو کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو ظاہر نہ کرنا اور احیاء الموات
 دیکھنے کے نہیں کیا نصیب ہوگا اور دلیل اہل سنت کی جواز رویت میں یہ کہ حق تعالیٰ نے انہی رویت کو ساتھ ساتھ
 جیل کے معلق فرمایا اور وہ فی نفسہ ممکن ہو اور معلق ممکن ہو اور شکا جواب یہ کہ ہر عقار جیل اگر چہ فی نفسہ ممکن ہو
 لیکن نظر قول حق تعالیٰ کے کہ لَنْ تَرٰہُیْ اور اُسکے علم ازل کا متعلق ہونا ساتھ ساتھ کہ پنازہ ٹھہرے گا پارہ پاو ہو جائیگا متعلق
 ہو اور جب متمتع ہو تو معلق متمتع پر متمتع ہوگا نہ ممکن اور جملہ اُسی مشابہات کے جس سے اہل سنت استدلال کرتے ہیں قول

جناب باری تعالی کا ہو جو کتب میں مذکور ہے تا آخر الیٰ کہ ہمارا خطہ اور قول سکا حق کفار میں ایمان عن ربکم یومئذ
 کچھ ہوں اور یہاں پر پھر شاہ صاحب ہلوی نے کہا کہ اس میں معلوم ہوا کہ وہ مبین کے لئے حجاب میں ہوا جو ابلیس
 آیہ کے ہر لال سے یہ کہ لفظ نظر لغت عرب میں کئی معنوں پر آیا ہوا ایک معنی رویت میں جیسا کہ بل سنہ سال
 کرتے ہیں دوسرے معنی تہ نظر کرنے کے ہیں تیسرے معنی آنکھ کے ڈھیلے کا پھینکا دیکھنے کے لئے ہوا اور چونکہ دلیل عقلی
 نقلی ثابت ہو چکا کہ رویت حقیقی حق تعالیٰ کی محال ہو تو اب بالضرورت انکھ سے دیکھنے کے معنی یہاں مراد ہونگے لیکن اصل
 کرنا اس لئے یہ کہ اور معانی صحیحہ پر محکم ہو پس وہ معنی جو محال ہیں ان میں ختم کیا کرنا اور اختیار کرنا خلاف عقل ہو اور اسکی توضیح
 تفصیل یہ ہو کہ امام فخر الدین رازی نے لفظ نظر کی تفسیر میں یوں معنوں کو نقل کر کے جیسا کہ مذہب اہل سنت کا ہو
 صحیح پہلے معنی کو دی ہوا اور شاہ عبدالعزیز صاحب ہلوی نے کہا کہ چونکہ لفظ نظر اہل بین صورت الیٰ کے ساتھ متعلق
 ہوا ہے تو سوائے رویت حقیقی کے دوسرے احوال نہیں کھتا فقط حال انکہ یہ معنی بقدر ثبوت سکے بھی مراد آئیں
 ہو سکتے کیونکہ یہ یہی ہو کہ دیکھا ہی نہیں دیکھی مگر وہ خیر کہ جسم و صاحب صورت و مکان ہو کسی جہت میں کھنے
 والے کے سامنے ہو پس اگر معنی رویت آئیں مراد لین تو چاہئے کہ جتنے لوازمات رویت میں بسکوں خداوند عالم کے
 جیسا کہ انکی آیات میں ہر ثابت کریں کیونکہ لزوم کا لازم سے جدا ہونا محال ہو اور لفظ الیٰ کہ معنی تہا نے مسافت
 کے لئے موضوع ہو پس تقدیر میں صریحاً دلالت کرے گا اور پھر انتہائے مسافت کے طرف رخا کرے اور اسے مکافی ہو
 تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً علامہ سیوطی نے ہی تفسیر میں یہ آیت مذکورہ میں عبدالرزاق اور احمد اور عبد الجبار اور
 بخاری اور مسلم اور نسائی اور داری قطنی و ترمذی نے ابی ہریرہ سے ایک روایت بڑی نقل کی ہو کہ حامل مضمون اس کے بعض
 فقرات کا یہ ہو کہ پیغمبر خدا سے لوگوں نے پوچھا کہ آیا ہم اپنے خدا کو روز قیامت دیکھیں گے فرمایا کہ تم دیکھو گے خدا کو
 بروز قیامت جیسا کہ آفتاب ماہتاب کو بے پردہ کے دیکھتے ہو اس طرح پر کہ بسکوں جمع فرما کر نہ رایگا کہ جس کسی نے تم میں سے
 جسکی تبعیت کی ہو وہ اس کے پیچھے ہو کر چلے پس جس کسی نے خدا کے سوا دوسرے کی پرستش کی ہو وہ اپنے معبود کے
 پیچھے چلے گا مومن اور منافقین ہر امت کے باقی رہ جائیں گے پس حق تعالیٰ ان کے پاس بتغیہ صورت و ترتیل مینیت
 آیکھا اور فرمایا کہ میں تمھارا پروردگار ہوں پس یہ نہ چھانینگے اور کھینکے کہ ہم خدا سے پناہ مانگتے ہیں تجھ سے اور تیری
 شہر سے اور ہم اپنے مقام پر رہینگے جب تک کہ ہمارا خدا آئے اور ہم اسے پہچانیں پس حق تعالیٰ اس صوت میں کہ جیسے
 پہچانتے ہیں آیکھا پھر فرمایا کہ میں ہوں پروردگار تمھارا پس کہیں گے کہ تو ہمارا پروردگار ہے پس اسکی متابعت کریں گے اور
 دوسری روایت میں تفسیر کہ یہ یوم یکشف عن سابق فی دعوان الیٰ التوحید بخاری سے اور ابن منذر سے اور ابن مردودہ
 اور ابی سعید سے نقل کی ہو کہ اسنے سنا پیغمبر خدا سے کہ فرماتے تھے کہ پروردگار ہمارا روز قیامت کو اپنے پنڈلی سے پرڈ
 اٹھایگا پس جو مومن مومنہ کہ دنیا میں عبادت خالص کرتے تھے سجد میں گرینگے اور جسکی طاعت کیانے ورنہ کوئی

انکی پیڑائیں سخت ہو جائیگی کہ سجدہ کے واسطے نیچا سر نہ کر سکے گا اور سند بن اہویہ سے طبرانی و دارقطنی وغیرہ سے صحیح مسلم روایت کی ہر ایک بڑی حدیث کہ ماحصل بعض الفاظ کا اسکے یہ کہ خداوند تعالیٰ روز قیامت مسلمانوں کو چھوڑے گا کہ ہر ایک اپنے اپنے جہود کے چھچھے گیا تم کس فکر میں ہو پس یہ سب کہیں گے کہ ہمارے لئے ایسا پروردگار ہر جسے ہم نے ابھی تک نہیں دیکھا پس فرمایا گا کہ آیا اپنے پروردگار کو پہچانتے ہو اگر اُسے دیکھو یہ کہیں گے کہ ہمارے اُسکے بیچ میں علامت ہو اگر دیکھیں تو پہچانیں فرمایا وہ کیا علامت ہے کہیں گے کہ نپلی کا کھولنا پس ساق نورانی کو اپنے کھولے گا پس سب سر بسجی کہیں گے یہاں تک دروازہ بہشت پر جائیں گے اور دنیوی درجہ درجہ ہائے بہشت سے دیکھیں گے پس کسی خواہش کرنے لگے پس حق تعالیٰ فرمایا گا کہ شاید یہ گھر تلو اگر دے جائیں تو اُسکے سوا کو بھی طلب کر دے وقت چیکے ہو رہیں گے تب حق تعالیٰ فرمایا گا کہ یوں چپ دم بخود ہوئے عرض کرنے لگے کہ ہم نے مانگا یہاں تک کہ شرمائے پس حق تعالیٰ فرمایا گا کہ آیا راضی نہیں ہو اس بات سے کہ دس حصہ تمام دنیا سے زیادہ تمکو دون سو وقت کہیں گے کہ آیا تو مجھے ہستائیں عباد اللہ اس روایت میں جب یہاں تک پہنچا تو کہا اُنہ کہ سو وقت حق تعالیٰ اس قدر عمنے گا کہ اُنہ کا مالو اور اخیر کے دانت ظاہر ہونگے اور اُسکے مانند روایات اُنکے یہاں بہت ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھنا اور جو لوازمات دیدار خدا کے جسم ہونے سے اور مکان ہونے سے ہیں سب متحقق ہونگے اور سب سے زیادہ جس پر ہستی آتی ہے وہ یہ بات ہے کہ جو رویت میں بھی ضروری نہیں ہے مثل منہی کے اور ڈاڑھوں کے اور تالو کے ظاہر ہونے کے وہ بھی خدا کے لئے ثابت کرتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا اور اگر ان سب اپنے روایات مشایخ مقدمین کے ساتھ واقع میں راہ تشریف تقییس جناب باری تعالیٰ کا ہو تو ادعا سے رویت ظاہری اور آیت کے حمل کرنے سے اس معنی پر دست بردار ہوں گا وہ معانی حقہ جو شیعہ کہتے ہیں انکی طرف رجوع کریں اور سبب اسکے کہ خرابیان اس بیان کی بہت واضح و خلاف بات عقل میں اسلئے محققین علمائے اہل سنت نے جب دیکھا کہ جو شنیعات اس سے لازم آتے ہیں لایق دفع کے نہیں ہو واسطے تاویل کرنا چاہا اور علامہ قوشجی نے نفی رویت حقیقی پر اتفاق کا ادا کیا اور کہا کہ اسکا حاصل یہ ہے کہ جو نفی رویت کرتے ہیں انہیں بھی نزاع اس میں نہیں ہے کہ انکشاف نام علمی جائز ہے اور اسی طرح جو کہ ثبات رویت کرتے ہیں انہیں بھی نزاع اس میں نہیں ہے کہ ارتسام صورت مرنی کا انکم میں بامقصد ہونا شعاع کا جو انکم سے نکلتی ہے مرنی کے ساتھ متنت ہے اور نزاع کو خصوص حالت در انحصار میں قرار دیا کہ وہ ہرگز معنی حقیقی رویت کے نہیں ہیں بلکہ علم امام کی طرف رجوع کرتا ہے اور شیعہ کی تاویل سے قریب ہے اور سیلئے امام اہل سنت فخر رازی نے کہا ہے و اعلم ان التحقيق في هذه المسئلة ان الخلاف فيها يقرب ان يكون لفظيا يعني جان تو کہ خلاف اس مسئلہ میں لفظی ہے لیکن شاہ صاحب نے سنت قدیمہ کے اتباع فرما کر رویت حقیقی کی تصریح کی اور اپنے علمائے محققین کی سعی و محنت کو جو پردہ پوشی کو اس مذہب اہل سنت کے لئے کی تھی نامشکو تصور کر کے قحار اپنی تحقیق پر کیا اور اس میں جو خطری اٹھا

بدیہ اور پیروی حکمائے سوفسطائیہ کی تھی وہ لازم آتی ہے اہل انصاف صاف صاف ملاحظہ فرما کر کہیں کہ جب
 رویت حقیقی ہوئی تو خدا کا جسم ہونا اور دیکھنے والے کے سامنے ہونا اور جہت و خاص مکان میں ہونا اسکے صفا
 فاعل مثل مشابہ بل سنت کے ہیں یا نہیں اگر کہیں نہیں تو رویت حقیقی نہوگی اور اگر کہیں ہاں تو پھر بھی عوسی نہتہ
 و تقدیس کا خدا کی جسمیت و جسمانیت سے جو مباحث الہیہ میں لکھتے ہیں سچا ہو گا فی الواقع جو کچھ ظاہر ہوتا ہے بجز
 یہ کہ صاف صاف جسمیت خدا کو نہیں کہتے لیکن پردہ و ہی باتیں ہیں کہ جس سے تشبیہ لوق مخلوق کے ساتھ پیدا
 ہوتی ہے اور اگر پھر علم تام کی تاویل کریں تو شیعوں کا کیا قصور اگرچہ علمائے شیعہ نے اس کی تفسیر سچی بھی تاویل
 رجوع نہیں کی بلکہ اور معانی صحیحہ و واقی احادیث کے اور اہل لغت کی تصریحات کے مراد لیتے رہیں ہیں چنانچہ پہلے
 معنی اس کی یہ کے موافق مذہب شیعہ میں یہ کہ ناظر بمعنی منتظر ہے اور الی حرف جر ہے کتاب احتجاج طبری میں اس کی
 تفسیر میں جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا کہ یہ حال اس جگہ ہو گا کہ جب دوستان خدا حساب سے فارغ
 ہو کر اس نھر کر کہ جس کا حیوان نام ہے پوچھینگے پس سہل کریں گے اور وہ پانی پئینگے جس سے انکی صورتیں تروتازہ
 نورانی ہو جائیں گی اور سب کثافتیں و رعب و جانینگی بعد اسکے بہشت غنیمت میں جانے کو نصیب حکم یا جائیگا پس
 اس جگہ سے ہٹنا کر نیلے حق تعالیٰ کا کہ کیونکر نہیں ثواب تیا ہے اور اسی کتاب میں ہے کہ ناظر بمعنی منتظر ہے آیاتین سناتو
 قول پروردگار عالم کہ خود فرماتا ہو فَنَظَرْنَا بِمَرْجِعِ الْمُرْسَلُونَ اَی مَنظَرًا بِمَرْجِعِ الْمُرْسَلُونَ اور اہل سنت کی کتاب
 کتابوں میں یہ معنی وارد ہیں جیسا کہ تفسیر مشورین کہا ہے اخرج ابن ابی شیبہ عن ابی صالح بن علقمہ وجوہ مؤید
 ناصرة قال حسنة الى رتبها ناظرًا قال منتظر الثواب من رتبها اور جو اہل سنت کہتے ہیں کہ نظر بمعنی رویت
 لغت عرب میں الی کے ساتھ متعدی ہوتا ہے بمعنی تنظاری سے تعدیہ میں ہوتا ہے لکن رفع کو وہی کافی ہے فخر الدین
 رازی کے تفسیر میں کہا ہے وتحقیق المقام فیہ ان قولہم فی الانتظار نظریۃ بغیر صلۃ و اما ذالک فی الانتظار لعلی الانسان
 بنفسہ فاما اذا کان منتظر الرزق فمعنوسہ فقد قال نظرت الیہ فقط و سرائر حال یہ ہے کہ نظر خواہ بمعنی تنظر
 یا بمعنی رویت لیکن الی حرف جر نہ ہو بلکہ اگر کا جو جمع ہے بمعنی نعمتوں کے واحد ہے اسم نعمت ہے اور اس معنی میں بعضی
 علم اہل مدنی نے درر غرر میں اپنے بعض فضلا سے نقل کیا ہے یعنی منتظر یا ناظر ہو گئے اپنی نعمت پروردگار کے ہوا سطر کہ
 الہ جو بمعنی نعمتوں کے ہو اسکے واحد میں چار لغت آئے ہیں ایک الاشمل تھا کہ دوسرے الی مثل رحمی کے تیسرے الی
 مثل معے اور الی مثل خشی کے اور فیروز آبادی نے بھی کہا ہے الاملاء النعم واحدہ الی و الی و الی و الی اور
 جمال بہت متسنن لطیف ہے لیکن طرفہ مضمون یہ ہے کہ امام فخر الدین رازے نے اس جمال کے جواب میں کہا ہے کہ الی حرف
 جر یا لہ بلاتین آیا ہے اور الی بمعنی نعمت تنوین کے ساتھ آیا ہے اور یکونامہ ندیکہ فقط تعجب ہے کہ باین پندہ فی قاعدہ
 نحوی کو بھی محل تعصب میں بھول گیا اور اتنا نہ سمجھا کہ تنوین کے ساتھ جہا ضاقت نہو تو آتا ہے اور اگر یہ الی تھا

میں اضافت موجود ہے پھر کس طرح تنوین آگئی ہے اب جیسا کہ اس نے کہا تھا کہ یہ فائدہ نہیں بخشا ہم کہتے ہیں کہ یہ تفرقہ اسے کیا نفع دے گا اور ہمارے مطلوب کو کیا قبح کرے گا تاہم احتمال یہ ہے کہ ایہ میں مجاز بالذات ہو جیسا کہ اکثر قرآن میں صنعت اشباع ہے پس تقدیر کلام یہ ہوگی ناظرۃ الی رحمۃ اللہ و نعمتہ اور ایسی تقدیر میں جبکہ قرینہ عقلی اور نقلی موجود ہو تو کوئی مضرت نہیں ہے اور اسکی نظیر قرآن میں بہت ہے جیسا کہ فرماتا ہے وَأَسْتَلِ الْقُرْآنَ یَغْنِیْ قَرِیْبَ سَیِّئٍ مِّمَّنْ یُجْحَدُونَ وہیہ کیا جواب دے گا بلکہ تقدیر یہ ہے کہ اہل قرینہ سے پوچھو اور جواب یہ کہ یہ کلام عن رِیْمٍ لِّمُجْحَدُونَ کا کہ سنو میں نے زعم میں یہ آیا اپنے مفہوم کے ساتھ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ متوین محبوب ہو گئے پس بہت ظاہر ہے کہ یہ کریمہ میں محبوبیت کا متعلق مذکور نہیں ہے اور یہ نسبت اس کے کہ جس سے کفار حجاب کئے جائینگے محل ہے اور محل صلاحیت محبت لانے کی نہیں رکھتا یہ کمان سے معلوم ہوا کہ محبوبیت رویت سے مراد ہے تاکہ عکس اس کے متوین کے لئے رویت ثابت کرے یہ ساتھ اس بات کے کہ بالفرض اگر محبوبیت ہر وجہ سے مراد ہو یعنی کفار جمیع مدارج قرب سے محروم ہیں تو اس کا مفہوم یہ ہوگا کہ متوین جمیع مدارج قرب سے محروم نہیں ہیں اور یہ مسئلہ منطق کا مشہور ہے کہ سلب کرنا ایجاب کلی کا حکم ہے خیر یہ میں ہے پس غایۃ مافی الباب یہ ہوگا کہ متوین بعض مدارج قرب سے محبوب ہو گئے اور یہ سالبہ خبر یہ مسئلہ متوجیز رویت نہیں ہے لیکن تعجب ہے کہ وقت ات لال ایسے مسائل ظاہرہ سے بھی غفلت کرتے ہیں یادیدارہ و دانستہ شرم پوشی ہے بالجملہ ہر طرح جبائیل ناقص ہوئی تو مدلول کیونکر ثابت ہو سکتا ہے معذرا محاورہ عرب میں حجب عندہ یعنی منع من الدخول علی الامیر آیا ہے اور وہ مسئلہ منع کارویت سے نہیں ہے اور کہتے ہیں حجب عن المرات ای منع عندہ اور اس معنی کو کچھ تعلق رویت سے نہیں ہے پھر یہ کمان سے صحیح ہوا کہ اس کے منطوق و مفہوم کی راہ سے نفی اور اثبات رویت کا کفار و متوین کے لئے مراد لیا جائے اور اسی لئے تفسیر میں ہے کہ یہ کے اقوال مفسرین عامہ مختلف ہیں چنانچہ مولانا ظہری نے کہا ہے کہ کفار و روفیاست کو احسان رحمت خدا سے محبوب ہو گئے اور اس معنی کو حسن و رقتا وہ سے نقل کیا ہے و قیل ممنوعون عن رحمۃ مد فو عدون عن ثوابہ غیر مقبولین کا مرعین ابی سلمہ اور ابن بابویہ نے علی بن فضال سے روایت کی ہے کہ اُس نے سوال کیا حضرت امام رضا علیہ السلام سے کہ کیا معنی میں اس آیت کے جو فرمایا اسکا حاصل یہ ہے کہ بدستیکہ حق تعالیٰ کسی مکان میں حلول نہیں کئے ہے کہ اس سے بندے اس کے چھپا لیں لیکن کفار ثواب پروردگار سے محبوب ہو گئے آنکھوں میں یہ ہے کہ حق تعالیٰ جس حوادث نہیں ہے کہ احوال مختلفہ مثل سہو و نسیان خواب بیداری دل شکنی و ماندگی و لذت و آلم و صحت و مرض و جوانی و پیری اور کھانا و دینا و پیرا و ہوتے ہوئے اور محل کسی مقولہ کا مقولات اعراض سے جو مذکور ہو چکے نہیں ہے کیونکہ یہ سب و صاف حادث کے ہیں و دلیل ہے نقص جنہا کی ہیں و حق تعالیٰ عجز و نقص سے مبرا ہے اور ضابطہ اس کا یہ ہے کہ اگر وصف حادث کمال یا رب تعالیٰ کا

تو چاہئے کہ کسٹی قوت اس سے خالی نہ ہو اور خالی ہو نا اس سے باری تعالیٰ کا محال ہو اور اگر نقصان ہو تو چاہئے نہ ہونا اس کا مکمل
جناب باری تعالیٰ کا ہوا و پر ظاہر ہو کہ غنی بالذات کا متصف بوصف حادث ہونا جو دلیل احتیاج کی ہر نقص ہو اس کی
ذات متجمیع جمیع کمالات کا پھر کو نکر ہو سکتا ہو کہ اس صفت سے متصف ہو سکے کتاب کافی میں جناب ام محمد باقر سے
منقول ہو کہ عمر بن عبید نے ان حضرت سے معنی اس کی یہ کریمہ کے پوچھے ومن یحل علیہ غضبی فقد ہوی کیونکہ ظاہر
اس کا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ حق تعالیٰ بھی صاحب غضب ہو اور وہ وصف حادث ہو حضرت نے ارشاد فرمایا
کہ مراد غضب سے عقاب ہو اس جو کوئی گمان کرے کہ حق تعالیٰ متغیر و متحول یک حال سے دوسرے حال کی طرف
ہوتا ہے پس اس نے خدا کو موصوف بصفات مخلوقین کیا بدستیکہ خداوند عالم ایسا نہیں ہو کہ کوئی چیز اسے حرکت میں
لائے پس متغیر کرے اسے اور ہشام بن حکم سے منقول ہو کہ ایک ندیق نے جناب ام جعفر صادق علیہ السلام سے
سوال کیا کہ خداوند عالم کے واسطے خدا و غضب ہی حضرت نے فرمایا کہ ہاں لیکن اس طرح کہ جیسا مخلوقین میں وہ
پائے جاتے ہیں کیونکہ رضا مخلوقین میں ایک حالت متجدد ہو کہ داخل ہوتی ہو اس کی طبیعت پر پس پھیرتی ہی اسے ایک
حال سے طرف دوسرے حال کے اور انھیں حضرت سے منقول ہو کہ فرمایا کوئی خیر نہیں ہو مگر یہ کہ یا مالک ہو یا متغیر
کہ داخل ہوتا ہے زمین تغیر زوال ذات میں یا صفات میں کہ منتقل ہوتی ہو ایک رنگ سے دوسرے رنگ کی طرف یا
ایک صوت سے دوسری صوت کی طرف یا ایک صفت سے اور صفت کی طرف یا زیادتی سے نقصان کی طرف مگر
پروردگار عالمیان پس بدستیکہ وہ ہمیشہ سے ایک حال پر تھا اور ہمیشہ ایک حال پر رہا وہ ہر اول اور قبل ہر شے ہو اور
وہ ہر آخر اور بعد ہر شے کے اسی حال پر کہ جو پہلے تھا مختلف نہیں ہوتے آپس ہا و صفات جیسا کہ اسکے غیر ہوتے
ہیں مثل انسان کے کہ کبھی مٹی تھا کبھی گوشت تھا کبھی تنخوان بوسیدہ ہوتا ہو اور مثل خیرا کے کہ کبھی بسنہر کبھی طب
کبھی تمر ہو پس ان پر اسما و صفات متبدل ہوتے ہیں بخلاف حق تعالیٰ کے بالجلہ جو کچھ پہل عقلی نقلی کے بیان سے اس
مقام میں واضح ہوا وہ یہ ہو کہ تغیر نفسیات اور صفات باری میں مثل ان تغیرات کے جو ذات اور صفات انضمامیتہ
امکنات کے عارض ہوتی ہیں محال ہو لیکن تغیرات صفات فعل کہ بسبب صدور افعال کے جناب قدس الہی
کے لئے ثابت ہوتا ہو مثل پیدا کرنے کے اور ایجاد کرنے کے اور معدوم کرنے کے اور فانی کرنے کے اور مرنے کے اور
زندہ کرنے کے اس کی نفی مراد نہیں ہو کیونکہ یہ امور صفات اضافیہ اور امور اعتباریہ ہیں ورنہ کا حادث ہونا کسی
نقص کا مستلزم نہیں ہوتا کیونکہ صادر ہونا افعال کا ساتھ حکمتوں و مصلحتوں کے منوط ہو اور ہر ایک فعل و ترک
خاص جناب باری تعالیٰ سے موافق مصلحت و حکمت صادر ہوتا ہو پس جس وقت کہ ایجاد کو مصلحت جانتا ہو
کہ تا ہو اور جس زمانہ کہ مصلحت ناپید کرنے میں کیستہ ہو مقام کرتا ہو پس جس وقت کہ مخلوقات کو پیدا کرتا ہو خالق کا
اطلاق آپس روا ہو اور جس وقت کہ رزق نعمت بنا دے کو عطا فرماتا ہو رازق اور ثم آپس صادق تا ہو اور باعتبار

کہ بے جانوں کو جان بخشی مجھے یعنی جلالتے والا صادق آتا ہو اور باعتبار اسکے کہ زندون کو مارتا ہر میت یعنی مارنے والا اسے کہتے ہیں ہوا الخاق الباری المصور بھی دیمیت ویمیت ویحیی وھو حی لایموت کل یوم ہوشان فصل ششم بیچ میان سہائے خداوند عالم کے جانتا چاہئے کہ حق تعالیٰ کے نام بہت ہیں جیسا کہ فرمایا ہو ^{۱۰۹} وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی قَادِعُوْہُ ہا یعنی خدا کے واسطے بہت نام اچھے نام چھ ہیں پس چاہئے کہ ان ناموں کو وقت عازبان پر لاؤ مولا نامھی باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق یقین میں لکھا ہے کہ حوطیہ ہے کہ جو نام بات و اخبار میں حق تعالیٰ کے آگئے ہیں اسکے سوا اور ناموں سے دعا نکرین و زببان پر نہ لائیں لیکن نسبت ان سہائے اختلاف در میان فرق سلامتیہ کے ہے چنانچہ بعض فرق اسکے قائل ہوئے ہیں کہ خدا کے نام عین ذات ہیں جیسا کہ مفید کتاب ہدایین اشارہ طرف اسکے ہو چکا ہے اور یہ بات ہدایین کے قریب ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ یہ سہائے ہوں اور اس سے تعارف لازم آگیا اور اسکی ضربی مذکور ہو چکی بالجملہ حق یہ ہے کہ سائر ائمہ چند حروف معجزہ ہیں اور وہ مخلوق حادث ہیں جیسا کہ تصریح اسکی اخبار ائمہ اطہار سے بخوبی ثابت ہوتی ہے اور چونکہ اثبات اسکا بدلیلی زیادہ مناسب ہے اسلئے جو اس بارے میں عارفین و قیدین علیم السلام سے وارد ہوئے ہیں سے آگاہ کیا جائے تا طالب کبھی غلطی میں نہ پڑے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ محل اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ جس نے عبادت خدا کی تو ہم کی اسنے کفر کیا اور جس نے عبادت ہم کی اور معنی کی عبادت نہ کی وہ بھی کافر ہے اور جس نے اسم و معنی دونوں کی عبادت کی اسنے شریک کیا خدا کے ساتھ اسم کو اور جس نے عبادت معنی کی کی ساتھ تابع کر لئے سہائے ان صفات سے کہ جسے اسنے اپنی ذات اقدس کا صفت کیا ہے اسنے عقائد کامل کیا اور زبان اسکی ظاہر اور پوشیدہ حق گویا ہوئی اور یہ لوگ صحابہ میلو منین علیہم السلام ہیں و بعض حدیث میں ہے کہ مومنین میں شیخ خاص برحق ہیں و اسکی کتاب میں ہشام ابن حکم سے منقول ہے کہ چھائے اسنے جناب ابو عبد اللہ علیہ السلام سے کہ خدا کے نام کیا ہیں یعنی عین خدائین یا غیر خدا ہیں مخلوق ہیں یا قیوم ہیں اور انکا اشتقاق کس سے ہو فرمایا حضرت نے کہ اللہ مشتق اللہ سے ہے اور اللہ مقتضی لوہ کو ہے اور اسم سمی کے غیر ہے پس جس نے عبادت اسم کی معنی کی نہیں کی وہ کافر ہے اور اسنے کسی کی عبادت نہیں کی اور جس نے اسم و معنی دونوں کی عبادت کی اسنے شریک کیا اور دو کی عبادت کی اور جس نے معنی کی عبادت کی اسم کی عبادت نہیں کی پس توحید کیا آیا سمجھا اور ہشام ہشام کہتے ہیں غیثہ عرض کی کہ زیادہ کچھ فرمائے فرمایا کہ حق تعالیٰ کے نود و نہ نام ہیں پس اگر اسم عین سمی ہوتا تو ہر نام اللہ ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ معنی ہے کہ دلالت کی جاتی ہے پھر ان ناموں سے اور وہ سب غیر خدا ہیں و ہشام وئی اسکا نام ہے جو کھائی جاتی ہے اور پانی اسے کہتے ہیں جو پیا جاتا ہے اور کپڑا اسے کہتے ہیں جو پہنا جاتا ہے اور آگ وہ جسم ہے جو جلالتے والا ہے کیون ہشام آیا ایسا سمجھا کہ ہمارے دشمنوں کو اور جو حق تعالیٰ

باری میں الحاد و شرک کرتے ہیں جنہیں دفع کر سکے ہشام کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ہاں یا بن سول اللہ یمن
سمجھا فرمایا کہ حق تعالیٰ تجھے سکا فائدہ پہچائے اور ثابت رکھے اور ہشام ہشام کہتے ہیں کہ خدا کی قسم ہند سے
پھر کوئی اب تک مسئلہ توحید میں مجھ پر غالب نہیں آیا کافی کلینی علیہ الرحمہ میں خباب ام جعفر صادق علیہ السلام نے منقول
کہ فرمایا ان حضرت نے اسم اللہ غیر اللہ وکل شیء وقع علیہ اسم شیء فهو مخلوق خلا اللہ یعنی خدا کا نام غیر خدا کا
عین خدا نہیں ہے یعنی خواہ مراد نام سے لفظ ہو یا کتابت ہو یا مفہوم کلی ہو جو اپنے جو میں اور عقل میں دوسرے
کی طرف محتاج ہو تا یہی سب غیوات ہار تعالیٰ ہیں اور جو چیز کہ سپر خبر کا نام صادق ایگا وہ مخلوق ہے سوائے خدا کے
یعنی سوائے ذات خدا کے جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ چیز کہ نام ہی گئی ہے ساتھ اسم اللہ کے فاما ما عبرتہ الا لسن او
عملت الایدی فهو مخلوق اور وہ چیز کہ زبان سے بطور عبارت کہا جاتا ہے یا ہاتھ سے بطور کتابت لکھا جاتا ہے
پس وہ مخلوق ہے اور یہ اشارہ ہر طرف رد فرمائے مذاہب باطلہ کے جنہوں نے عقائد کیا ہیں کہ خدا کا قرآن قدیم
یا کلام عین کلمہ اور اسم عین اسمی ہے واللہ غایۃ من غایاتہ یعنی جو کچھ زبان سے نکلتا ہے اور صفحات پر لکھا جاتا ہے
اس کا نام اسکی اور نہایت ہو کہ یہ دونوں پیرشتی ہوتے ہیں والمفی فی غیر الغایۃ یعنی صاحب غایت و انتہا کا غایت
و انتہا کے غیر ہوتا ہے والغایۃ موصوفۃ وکل موصوف موصوع اور انتہا موصوف ہوتی ہے اور ہر موصوف مخلوق و موصوع
ہوتا ہے یعنی جو کچھ زبان سے بتلفظ اور ہاتھ سے کتابت صادر ہوتا ہے وہ غیر اس کے ہے جو اس سے سمجھا تا ہے اور جو اس سے
مفہوم ہوتا ہے وہ موصوف ان سے ہوتا ہے اور ہر موصوف موصوع ہوتا ہے کیونکہ جو صفت کرنے والا اپنے ذہن میں اس
موصوف اس صفت کا گزرتا ہے و صانع الاشیاء غیر موصوف مجرد مسمیٰ اور پیدا کرنے والا سب چیزوں کا غیر مسمیٰ ہے
جو وصف کیا گیا ہے ساتھ انتہا کے ایسی انتہا کہ نام رکھی گئی ہے لہذا یتکون فی عرف کینونیتہ بضع غیرہ نہ پیدا ہوا ہے
کسی چیز سے کہ پہچانی جائے پیدا ہوا اسکی اور غیر کی صنعت سے ولہذا یتبایہ الی غایۃ الامکان غیرہ اور نہ وہ متناہی
کسی نہایت کی طرف ہوتا ہے مگر یہ کہ وہ نہایت اس کے غیر ہوتی ہے لایذل من فہم هذا الحكم ابدًا و هو التوحید
الحاصل فادعوا و صدقوا و تفہموا باذن اللہ یعنی جس نے اس حکمت کو سمجھا ہے وہ کبھی ہلاک نہوگا اور روحی
خالص ہے پس اسے حفظ کرو اور اسکی تصدیق کرو اور سمجھتے رہو کہ حکم خداوند تعالیٰ من دعوہ انہ یعرف اللہ بحجاب
او بصورۃ او بمثال فهو مشرک لان حجابہ و مثالہ و صورۃ غیرہ اور جس شخص نے یہ گمان کیا ہے کہ خدا کو اس نے نہایت
پر وہ کے یا صوت کے یا تشبیہ کے پہچانا ہے وہ مشرک ہے اس لئے کہ حجاب مثالی صوت جو فرض کرو وہ اس کے غیر ہے و اما
ہو واحد موجد فکیف یوجد من دعوہ اند عرفہ بغیرہ اور نہیں ہے وہ مگر ایک اور یکا نہ پس کیونکہ توحید کہ کتابت اسکی
وہ شخص جس نے اس کے غیر کے ساتھ اسے پہچانا ہو و اما عرف اللہ من عرفہ باللہ فمن لم یعرفہ بہ فلیس یعرفہ غایۃ
غیرہ نہیں پہچانا خدا کو مگر اس نے اسے اسی کے ساتھ پہچانا ہے اور جس نے اس کے ذریعے سے نہیں پہچانا تو اس نے نہیں پہچانا

مگر اسکے غیر کو و لیس بین الخالق و المخلوق شیء و الله خلق الاشياء لا من شیء کان و الله یسبحی باسماءہ
و هو غیر اسمائہ و الاسماء غیرہ اور پیدا کرنے والے اور پیدا کئے گئے کے بیچ میں کوئی خیر و اسط خلق نہیں ہے پیدا کیا اسنے
سب خیر و ن کو تبدائی پیدا کرنا نہیں تھا کہ کوئی خیر تھی کہ اس سے پیدا کیا اور خدا اپنے ناموں سے جو اسنے ذات قدس
لئے اپنے خلق و معین فرمائیں ہیں موسوم ہوتا ہے اور وہ خدا غیر ان ناموں کے ہے اور وہ نام سب غیر خدا ہیں اب
صاحب بصیرت پر پوشیدہ نہ رہے کہ اس حدیث سے کس قدر توضیح و تفصیل اور ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے خدا صین ذات
نہیں ہیں بلکہ غیر ذات ہیں و جو کچھ تلفظ و کتابت سے حاصل ہوتا ہے وہ مخلوق و حادث ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کو
سوا ان ناموں کے جو اسنے اپنی ذات کے لئے معین فرمائے ہیں و ناموں سے پکار نہیں سکتے اب مایہ امر کہ معانی
اسرائیل کے وقتیکہ وہ مخلوق ہیں بولے جائیں ایک ہوں گے یا غیر ہیں البتہ ملاحظہ احادیث سے یہ بھی واضح ہوتا ہے
کہ ایسا صاحب مخلوق کی ذات پر اطلاق کئے جائیں تو انکے معانی اور ہوتے ہیں اور جب ذات مقدس پر حق سبحانہ تعالیٰ
کی انہیں بولیں تو مراد اور ہوتی ہے مثل صفات کے مثلاً جب سمیع و بصیر انسان کو کہتے ہیں تو مراد اس سے صاحب آئہ
قوۃ سمیع اور صاحب حاسہ بصر اور ہوتی ہے اور جب جناب قدس الہی کو سمیع یا بصیر کہتے ہیں تو مراد اس سے عالم سموات
اور عالم مبصرات ہوتی ہے اور یہ کہ ہم صفت ہے حدیث گذشتہ سے بھی ثابت ہوا اور زیادہ ثبوت اسکا جس سے ہوتا ہے جو
حدیث ہے جسے شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں جناب ام رضا علیہ السلام سے با سند اپنے محمد بن سنان سے
روایت کی ہے کہ کہا اسنے پوچھا میں نے ان حضرت سے کہ ہم کیا ہے وہی فرمایا صفت ہے واسطے موصوف کے کافی کلینی میں
شیخ الطائف نے اور کتاب التوحید میں شیخ صدق علیہ الرحمہ نے با سند اپنے فتح بن یزید سے روایت کی ہے کہ کہا اسنے کہ
سنائے جناب ام رضا علیہ السلام کو کہ فرماتے تھے کہ وہ یعنی حق سبحانہ تعالیٰ لطیف ہے جو ہر سمیع ہے بصیر ہے و احادیث
صحاہ پر نہ خود کسی سے پیدا ہوا ہے کوئی اس سے پیدا ہوا ہے کوئی اسکا مثل نظیر ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو خالق مخلوق سے
اور ایجاد کرنے والا ان شیا سے جنکا ایجاد کیا ہے ممتاز و معروف نہ ہوتا بلکہ شاہد ہوتا لیکن ایجاد کرنے والا ہر تفریق کی ہر
درمیان اسکے کہ جسے محسوس و متصور کیا ہے اور جسکا ایجاد کیا ہے کیونکہ کوئی چیز اس سے مشابہ نہیں ہے اور نہ وہ کسی چیز سے مشابہ
ہے نہ عرض کیا کہ بجا ارشاد فرمایا خدا مجھے آپ پر سے قربان کرے لیکن آپ نے فرمایا کہ احد و محمد ہے اور پھر فرمایا کہ کوئی
چیز اس سے مشابہ نہیں ہے اور اسے بھی واحد ہے اور انسان بھی واحد ہے یا واحد انیتہ متشابہ نہیں ہونے حضرت نے فرمایا
کہ تو محال لایا خدا تجھے حق پر ثابت رکھے تشبیہ نہیں ہے مگر معانی میں یعنی جو تشبیہ منہج ہے وہ معانی کی تشبیہ ہے لیکن تشبیہ
اسما کی پس میں مضائقہ نہیں ہے کیونکہ دلالت اسما کی خالق و مخلوق میں ایک ہے جیسا کہ خالق ذات خالق پر جو ہر شے
دلالت کرتا ہے ہی طرح مخلوق کا نام اپنے سہمی پر جو ذات مخلوق ہے دلالت کرتا ہے اور یہ اس طرح ہے کہ ایک انسان کو بھی
اگرچہ واحد کہنا جاتا ہے لیکن طلاق جبر تیا ہے کہ وہ ایک جسم ہے و زمین ہیں اور انسان فی نفسہ احد نہیں ہے کیونکہ اعضا کے

مختلف ہون کے مختلف ہون اور جبکہ رنگ مختلف ہوں وہ ایک نہیں ہو سکتا انہماکے علیحدہ ہون برابر نہیں
ہیں خون ہنگام گوشت کے سوا اور گوشت خون کے غیر ہوا عصاب و رہیں و رگہیں و رہیں بال اور ہن جلا اور ہر سیاہی
انگی اور ہر اور سفیدی انگی اور ہر ہی طرح جملہ مخلوقات کا حال ہر اگرچہ ظاہر میں انگی ترکیب ثابت نہو لیکن ماہیت کا
انگی مرکب ہونا جنس فصل سے ضروری ہر انسان میں ایک ہر لیکن معنی میں ایک نہیں ہر کیونکہ معنی انگی کے یا وہ ہن
انگی ہر جو مرکب ہر عناصر و اخلاط و اعضائے مفردہ اور مرکبہ سے یا حقیقت ماہیت ہر جو مرکب جنس فصل سے یعنی
حیوان طاق اور دونو طرح معنی انسان احد کے مرکب ہن و حق سبحانہ تعالیٰ ایسا واحد ہر کہ غیر انگی کے واحد نہیں ہر ہی طرح کا
اختلاف و تفاوت و ریاضی اور نقصان انگی ذرا مقدس میں نہیں ہر بلکہ وحدانیہ انگی حالتیہ خالصہ ہر اور انسان
جو مخلوق اور صنوع اور مولف ہر اجزائے مختلفہ اور جو ہر متعددہ سے وہ غیر انگی کے ہر جو سبب اجتماع کے ایک ہر راوی
کہتا ہر کہ بیچ عرض کی کہ میں قربان ہو جاؤں آپ سے آپ نے مجھے کشادہ دلی عطا فرمائے حق تعالیٰ آپ سے غموم
ہو کہ دفع فرمائے لیکن جس طرح واحد کے معنی کی تفسیر فرمائی اسی طرح جو آپ نے لطیف خیر فرمایا ہر انگی بھی تفسیر فرما
کیونکہ میں جانتا ہوں کہ لطف بھی انگی کا لطف خلق کے سوا ہو گا کیونکہ حیثیات و مخلوق میں مشابہت نہیں ہر تو یہی
ہر خیر ہر ہو گی لیکن آپ کی زبان مبارک سے شرح انگی سنا چاہتا ہوں فرمایا اسی فتح نہیں کہا کہ اللہ تعالیٰ کو لطیف مگر
اس معنی سے کہ وہ پیدا کرنے والا لطیف کا ہر اور علم انگی کا مخلوقات لطیفہ کو احاطہ کئے ہر آیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا تعالیٰ کو
خیر دے اور ثابت حق پر رکھے کہ اثر صنعت انگی نباتات لطیفہ اور غیر لطیفین کیونکہ ظاہر ہوتا ہر اور کیسے کیسے مخلوقات
انگی لطیف و نازک ہن و کیسے کیسے چھوٹے جانور مثل پشہ کے یا جوڑے سے بھی چھوٹے ہن کہ دنیا نیان انگو
یا انگی نروادہ کا یا انگی نومو لو دا و قدیم کا تفرقہ سبب انگی چھوٹے ہونے کے نہیں کر سکتیں ہر انگی کے مخلوق ہن ہن
دیکھا ہن کہ یہ چھوٹے ہونے پر بھی صاحب لطف ہن ہر اہمیت پاتے ہن نروادہ ساتھ جماع کے بنا بلکہ باقوا و قوی مثل
کے پس ہر باین کو چکی جماع کرتے ہن مرنے سے بھاگتے ہن و جو خیر انگی صلاح امور حیات میں ضروری ہر جو جمع کر
ہن کہ چہ دریا کی موجوں میں ہو یا دختون کی پوست میں ہو یا لکھتوں میں ہو یا جگھٹوں میں ہو اور اسی طرح
بعض انگی بعض کی باتیں سمجھتے ہن اور اولاد انگی انگی بات کو سمجھتی ہر اور یہ غذا کو اپنی اولاد تک پہنچاتے ہن بعد انگی
دیکھا ہن کہ کیا کیا رنگ ان میں تالیف فرمائے ہن میں سرخی زردی کے ساتھ ہر کہیں سفیدی سرخی کے ساتھ ہر اور
ایسی بارکیاں ہن کہ انگوں سے ہر انگی کی تمام خلقت نازک سبب انگی چھوٹے ہونے کے ہر اجداد ظاہر میں ہوتی
اور بنیانیان انکا اور انہیں کر سکتیں و رہا تھے انہیں چھو میں سکتے تو جانا ہن کہ پیدا کرنے والا ہن مخلوق کا لطیف ہر
کمال لطف و نازکی کو پیدا کرنے میں ان چیزوں کے جنکا ہن نام نہا صرف فرمایا ہر اور یہ سب بلا علاج و حروف و آلات
پیدا کیا ہر ہر خیر کا بنانے والا کسی خیر سے بنا تا ہر اور حق تعالیٰ نے کہ پیدا کرنے والا چھوٹے اور بڑے کا ہر اپنے مخلوقات

بلامادہ خلق پیدا کیا اور بنایا فقط اس سے بخوبی واضح ہوا کہ سہا و تہد کے معنی سہا و مخلوقات کے غیر پرین لالت لفظ کی اصل
یہی جیسا کہ سنمات مستحق مخلوق پر دلالت کرتا ہو اسی طرح سہا و تہد بھی اپنے مستحق پر کہ ذات مقدس خداوند عالم کی
دلالت کرتا ہو مگر وہ معنی جسے لفظ دلالت کرتا ہو مختلف ہو جیسا کہ ارشاد معصوم علیہ السلام سے ظاہر ہوا اور واضح ہو کہ
صدیقین سہا و حسن کے بھی اطلاق ہو چنانچہ کتاب التوحید میں شیخ صدق علیہ الرحمہ نے ایک روایت باسناد اپنے جناب
امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کی ہو کہ اس سے تین سو ساٹھ نام حق تعالیٰ کے نکلتے ہیں لیکن اکثر روایات سے
نود و نہ نام کی تصریح نکلتی ہو چنانچہ اسی کتاب میں باسناد اپنے سلیمان بن مہران سے کہ اس نے جناب امام جعفر صادق
علیہ السلام سے اور ان حضرت نے اپنے والد بزرگوار امام محمد باقر علیہ السلام سے اور انھوں نے جناب علی بن حسین
علیہما السلام سے اور انھوں نے جناب سید الشہداء علیہ السلام سے اور انھوں نے اپنے والد بزرگوار امیر المومنین علی بن
ابی طالب علیہ السلام سے اور ان حضرت نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے نقل فرمایا ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ نے کہ حق تعالیٰ کے واسطے نود و نہ نام شش سو و نچلہ سو ناموں کے ہیں الا ایک کا علم کسی کو نہیں ہو اور جو کوئی کہ
ان ناموں کا احصا کرے گا اور یاد رکھے گا وہ بہشت میں داخل ہوگا اور وہ یہ ہیں اللہ الا لہ الواحد الا احد الصمد الاول
الاخر السميع البصير القدير القاهر العلي الاعلى الباقي الباقي البديع الا کو م الظاهر الباطن الحي الحكيم
العليم الحليم الحفيظ الحق الحسيب الحميد المحفي الرب الرحمان الرحيم الذاري الرازق الرقيب الرؤف
الراعي السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر السيد سبوح الشهيد الصادق الضائع الظاهر العدل
العفو الغفور الغني الغياث الفاطر الفرد الفتاح الفائق القديم الملك القدوس القوى القريب القيوم
القابض الباسط قاضي الحاجات المجيد المولى المنان المحيط المبین المقيت المصور الكريم الكبير الكافي كاشف
المضر الوتر النور الوهاب الناصر الواسع الودود الهادي الوفي الوكيل الوارث البر الباعث التواب
الخبير الجواد مجيد الخالق خفي الناصر الديان الشكور العظيم اللطيف الشافي اور اسی کتاب میں شیخ صدق علیہ الرحمہ نے
باسناد اپنے اسی روایت کو جناب امام رضا علیہ السلام سے کہ ان حضرت نے اپنا بائے کرم سے کہ انھوں نے جناب
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے اس طرح نقل کیا ہو کہ فرمایا ان حضرت نے کہ حق تعالیٰ کے لیے نود و نہ نام ہیں جو کوئی
بذریعہ ان ناموں کے حق تعالیٰ سے دعا کرے یا ان کا احصا کرے یا یاد رکھے اور دیکھے داخل بہشت ہوگا
لیکن بغفل کرنے اس حدیث کے شیخ صدق نے کہا ہو کہ معنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہر ارشاد کے یہ ہیں کہ
جو کوئی اس کا احصا کرے یعنی احاطہ کرے اور ان کے معانی پر واقف ہو نہ یہ کہ مراد فقط شمار ان ناموں کا اس قول سے مراد
لیجائے اور بھی معانی ان ناموں کے گہے ہیں لہذا میں بھی ان کے معانی کو اسی کتاب سے بطور خلاصہ لکھتا ہوں کہ تاخذ مجھے
اور جو جو بذریعہ ان ناموں کے اس سے واقف ہوں ان میں بہشت میں داخل کرے اور نبی کے وعدے کو اپنے سچا فرمائے

وما توفیقی الا باللہ پہلے بند اور الہ اور معنی بند والہ کے یہی کہ کوئی سختی ہو واسطے عبادت کے اور لائق نہیں عباد
کرنا اگر اس کے واسطے تم کہتے ہو کہ لہ میل الہا یعنی ہمیشہ سے وہ الہ تھا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ سے عبادت کرتا رہا تھا
اور اسی لیے جب مشرکین گمراہ ہوئے تو انھوں نے یہ ٹھہرایا کہ عبادت تینوں کے واسطے واجب ہو اور تینوں کا نام
انھوں نے الہ رکھا الواحد والاحد اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ خدا بینی ذات میں ایک ہو آخر اور اعضا اور الباعض کا حصہ
نہیں ہو اعداد اور اختلاف کا محل کرنا سپر جائز نہیں ہو کیونکہ خلاف اشیا کو اسنے آیات وحدانیت سے اپنی قرار دیا ہے
اور اسی سے اپنی ذات پاک کے پہچاننے کو ہدایت و دلالت فرمائی ہو اور اسی معنی سے کہا جاتا ہے کہ خدا ہمیشہ سے
واحد تھا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ خدا واحد ہے بغیر کوئی ہنگام نظر نہیں ہو پس معنی وحدانیت میں کوئی غیر کا شریک
نہیں ہو کیونکہ شخص کہ اس کے انظار و شبہ ہوں حقیقت میں ایک نہیں ہوتا اور یہ محاورہ کی بات ہو جیسا کہ کہتے
ہیں کہ فلان شخص آدمیوں میں یکتا ہو بغیر جس صفت سے کہ وہ وصف کیا جاتا ہو اور کوئی نہیں ہنگام نظر نہیں ہو
خدا کو جو واحد کہتے ہیں تو نہ اس راہ سے کہ بنجلہ خدا یاں معبود ایک ہو کیونکہ وہ سبحانہ تعالیٰ اجناس میں نہیں شمار
کیا جاتا لیکن وہ واحد ہے کہ اس کا کوئی نظیر نہیں الہم معنی اس کے سردار کے ہیں در جوہن معنی کو پہنچ جائے تو جائز
کر اسے کہیں کہ ہمیشہ سے سردار تھا اور محاورہ میں جو شخص کہ سردار اور مطاع قوم ہو کہ کوئی اس کے حکم کے خلاف نہ کرتا ہو
صمد کہتے ہیں اور دوسرے معنی صمد کے یہ ہیں کہ جسکی طرف سب کے حاجات رجوع کریں و تفسیر سورہ خلاص میں
اور بھی معنی اس کے مذکور ہو چکے ہیں الاقل و الاخر معنی ان کے یہ ہیں کہ وہ سبحانہ تعالیٰ بغیر ابتدا کے اول ہو اور بغیر انتہا کے آخر
السمیع اس کے ایک معنی یہ ہیں کہ جب سموع کو پاتا ہو تو شہکائے والا ہوتا ہو اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ دعا کا سننے والا
ہو بغیر قبول کرنے والا ہو دعا کا و لیکن سامع پیش و متعدی طرف سموع کے ہوتا ہو اور وجود سموع کو واجب کرتا ہو
اور اس معنی سے خدا میں یہ کہنا کہ ہمیشہ سے سننے والا تھا جائز نہیں اور جناب بار تعالیٰ غرہ سمیع ہی ذات
سے ہو البصید معنی اس کے یہ ہیں کہ بہت جرات ہوں تو انکو دیکھنے والا ہو اور اسی لیے جائز ہے کہ کہیں ہمیشہ سے بصیر تھا
اور یہ جائز نہیں کہنا کہ ہمیشہ سے دیکھنے والا ہو واسطے مبصر متعدی ہوتا ہو طرف دیکھے گئے کے اور اس کے جو کہ
واجب کرتا ہو اور بصارت لغت میں مصدر بصیر کا ہو اور حق سبحانہ تعالیٰ بصیر لذاتہ ہو اور غیب جو خدا کی صفت
سمیع و بصیر کو ذکر کیا ہو تو اس سے مراد نہیں ہو کہ وہ عالم ہو بلکہ معنی اس کے یہ ہیں کہ مدبر سموعات اور مدبر مہررات
اور یہ صفت ہر زندہ کی ہو کہ اس کو آفت نہ پہنچی ہو القدر و القاهر معنی ان دونوں ناموں کے یہ ہیں جو کچھ
اس کا ارادہ ہو اس کے انفاذ سے شکی یہ طاقت نہیں کہ متشع ہوں و کرما گیا ہو کہ قادر اسے کہتے ہیں کہ جس نے فعل متشع ہو
جبکہ وہ فعل حکم ممنوع میں نہ ہو اور قہر غلبہ ہو پس وہ قہیر ہو قادر ہو مقتدر ہو اور قدرت اس کی اس خیر پر جو ابھی موجود
نہیں و پرید کرنا اس کا غیر موجود بالفعل کو وہی اس کا قہر ہو اور مالک ہونا اس کے لیے اسی لیے فرمایا ہو مالک یوم الدین

چیز سہ پوشیدہ نہیں اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے اعمال کا حساب لینیے والا ہے اور خیرائے عمل
 دینیے والا ہے اور تیسرے معنی اسکے کافی کے ہیں یعنی خدا ایسے جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہے خیراء من تبارک عطا حساباً
 ای کافیا الحمید یعنی محمود ہے الحفی ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ خدا عالم ہے اور دوسرے معنی اسکے لطیف کے ہیں اوت
 بمعنی مالک ہے جو جس چیز کا مالک ہو وہ سہ کار ہے لیکن مخلوقات کو الف لام کے ساتھ الوب نہیں کہتے کیونکہ الف لام
 دلالت عموم پر کرتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ فلان رب فلان خیر کا ہے تاکہ اضافت کے باعث سے لفظ رب معفو ہو جائے
 الروحان معنی اسکے یہ ہیں کہ رحمت اکی پھیلنے پر ربت وسیع ہے علی العموم سب کو روزی دیتا ہے ان پر انعام کرتا ہے اور اجلہ
 بمعنی رحمت عام ہے اور عظیم اسکے معنی یہ ہیں کہ مومنین کے ساتھ رحم فرماتا ہے اور آخر امر میں انہیں مخصوص برحمت
 فرماتا ہے لکڑی اسکے معنی خالق کے ہیں لوزاق اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے سب بندوں کو روزی دینے والا ہے خواہ
 نیک کام کرنے والے ہوں یا بد کام کرنے والے ہوں لوقیب اسکے معنی حافظ کے ہیں لوقوف معنی اسکے بھی حکم
 ہیں کیونکہ راقہ و رحمت ہم معنی ہیں لوائی معنی اسکے عالم کے ہیں لسلام ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ سلامتی انکی طرف سے
 پہنچتی ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ موصوف بصفات سلامتی ایسے ہے کہ انکی ذات اقدس السلام ہے
 کہ اسے کوئی عیب نقص زوال انتقال ہو نہ چے جیسا کہ بندوں کو ہو چتا ہے لکن معنی اسکے مصدق کے ہیں اور ایمان
 لغت میں معنی تصدیق ہے پس تصدیق بندوں کی یہ ہے کہ تصدیق کریں خدا کے توحید کی اور خدا کی تصدیق کریں
 کہ اپنے وعدہ کی تصدیق فرمائیگا اور دوسرے معنی اسکے محقق کے ہیں یعنی اسنے اپنی وحدانیت کو خلق پر بذریعہ
 آیات قدرت کے ظاہر و تحقیق فرمادیا اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ اسنے ظلم و جور سے بندوں کو اپنے امانی و ایمین
 معنی اسکے شاید کہ ہیں و دوسرے معنی امین ہیں لغزین اسکے معنی یہ ہیں کہ کوئی چیز اسے مافز نہیں کرتی اور اسکے
 مستمع نہیں ہوتی پس ہ سب پیروں کے لئے قاہر ہے اور غالب ہے کہ مغلوب نہیں ہوتا اور دوسرے معنی اسکے مالک
 یعنی بادشاہ اور ملک کو غزیر کہتے ہیں لجتار معنی اسکے قاہر کے ہیں کہ صاحب عظمت جبروت ہو اور اس تک کسی کا ماتم
 نہ ہو چے المتکبر کہ اسے ماخوذی برتری کے معنی پر لستد اسکے معنی بادشاہ کے ہیں شخص کہ مالک و بڑا قوم کا
 اسے سید قوم کہتے ہیں جیسا کہ جبرائیل نے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے پوچھا کہ کیا آپ سید عرب نہیں ہیں
 فرمایا کہ میں سید اولاد آدم ہوں سید عرب علی بن ابیطالب ہیں ہوقت مالشہ نے پوچھا کہ ای پیغمبر خدا سید کون ہے
 حضرت نے فرمایا کہ جسکی طاعت فرمان برداری واجب ہے جیسا کہ میری طاعت واجب ہے پس اس حدیث سے ظاہر
 ہوا کہ سید کے معنی بادشاہ واجب الطاعتہ کے ہیں سبوح اور یہ نام اور قدوس و نو کے معنی ایک ہیں یعنی سبوح کریم ہوں
 خدا کے تشبیہ کر کے مگر جمیع ان خیروں سے کہ نہیں سزاوار ہے کہ صفت کیا جائے ساتھ اسکے تشبیہ معنی اسکے یہ ہیں کہ
 شاہد ہے ہر مکان سے اور صانع و مدبر ہے علوہ اسکے کہ مکان مکان صنعت تدبیر خدا کا ہے نہ یہ کہ مکان خدا کے لیے ہے

تعالیٰ عن ذلک المصادق کے معنی یہ ہیں کہ اپنے وعدے میں سچا ہو جو شخص کہ عہد کی اپنے وفا کرے اسکے ثواب کو تو مقرر کیا
 کرنا الصانع معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ خدا خالق پر مخلوق کا ہوا اور جتنے صنائع اور بارئ ہین سب کا ایجاد کرنے والا ہے الطاهر معنی
 اسکے یہ ہیں کہ جمیع شباب و انداد و اضداد و امثال و حدود و زوال و انتقال اور جتنے معانی خلق کے ہیں عرض جواب ہے
 سب سے منہر ہے العدل معنی اسکے یہ ہیں کہ حکم کرنے والا ہے ساتھ عدل اور حق کے بغیر عادل ہے العفو یہ ہم ہر روز
 فاعول کہ مشتق ہے عفو سے جو معنی نحو کے ہے بغیر بہت محو کرنے والا معاصی کا ہے لغفور یہ نام مشتق مغفرت سے ہے
 بمعنی غافر اور غفار کے اور لغت عرب میں مغفرت بمعنی تہ و تغطیہ کے ہے پس بیان معنی غفور کے یہ ہیں کہ بندوں کا
 اپنی رحمت میں چھپانے والا ہے لغتی معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ اپنے غیر سے بے نیاز ہو اور اسی طرح آلات و ادوات غیر کا
 محتاج نہیں ہے اور تمام شیا سوائے خدا کے ضعف و حاجت میں متشابہ ہیں بعض کا قیام بسبب بعض کے ہوتا ہے اور
 بعض بعض سے بے نیاز نہیں ہے الغیاث معنی اسکے فریاد رس کے ہیں یعنی غیث ہے اپنے بندوں کی فریاد کو پہنچتا ہے
 لکھار معنی اسکے خالق اور مبدع کے ہیں الفرح ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ رب ہونے میں و حاکم ہونے میں یکتا ہے سوا
 خلق کے کہ وہ تنہا مالک و حاکم نہیں ہو سکتے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ تنہا موجود ہے کوئی موجود اسکے ساتھ نہیں ہے
 الفتح معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ حاکم ہے الفالق یہ نام مشتق ہے فلق سے جو لغت میں بمعنی شق کے ہے چونکہ حق تعالیٰ نے جو ہر
 چیز کو پیدا کیا تو اس پیدائش میں شق واقع ہوا مثلاً رحم کو شق کیا تو اس سے حیوان شق ہو کر نکلا اور بیج کو اور گٹھلیوں کو
 شق کیا تو اس سے نباتات و شجرات شق ہو کر ظاہر ہوئے اسی طرح زمین کو شق کیا تو اس سے جو کچھ زمین سے پیدا کیا وہ
 نکلا اور ظاہر ہوا اس لیے فالق اپنا نام مقرر فرمایا القدیم معنی اسکے یہ ہیں کہ سب چیزوں سے پہلے تھا الملک یعنی مالک ملک
 ہر چیز کا مالک ہے المقدس معنی اسکے ظاہر ہیں و تقدیس و تقدیر و تشریف کے ایک معنی ہیں القریب ایک معنی اسکے مجیب
 یعنی قبول کرنے والا دعاؤں کا اور دوسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ وساوس کو دلوں کے جاننا ہے اور کوئی پردہ اور
 مسافت درمیان میں اسکے اور دلوں کے نہیں ہے نہ یہ کہ قریب مکانی مراد لین کیونکہ وہ خالق مکان ہے قبل مکان تھا القوی
 معنی اسکے معروف ہیں کہ بلا استعانت و اعانت قوی ہے اقیوم معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ متولی حفظ کا اور صلاح و تقویٰ
 خلق کا ہے القابض یہ نام مشتق قبض سے ہے اور قبض کے کئی معنی ہیں ایک معنی اسکے ملک کے ہیں جیسا کہ تہ ہیں فلا
 جاء و ہمارے قبضہ میں ہے بغیر ملک ہماری ہے اور اس معنی سے خدا مالک کل مخلوق کا ہے اور ایک معنی اسکے ناپید کرنا
 خیر کا ہے جیسا کہ مردہ کے لیے کہتے ہیں قبضہ اللہ الیہ یعنی فنا کیا اسے خدا نے پس اس معنی سے حق تعالیٰ قابض نفوس
 الباسط معنی اسکے یہ ہیں روزی کا اور نعمتوں کا اور جہ فضل و احسان کا بندوں پر پھیلائے والا ہے قاضی الحاجات چنانچہ
 مشتق ہے قضا سے اور قضا حق تعالیٰ کی طرف سے تین معنوں پر متعلق ہوتا ہے پہلے حکم و لازم کرنا جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وقضیٰ ربک ان لا تعبد الا ایاہ یعنی حکم فرمایا ہے خدا نے کہ کسی کی عبادت نہ کر و مگر خاص خدا کی بندگی کو واجب فرما جائے

اور اس معنی سے حکم کرنے والا حاجات کا مراد ہوگا اور دوسرے معنی خیر کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے وقضینا لی فی امیر ال
فی الکتاب یعنی خبردار کیا ہے انکو زبان پیغمبر سے اور ایک معنی اسکے تمام کرنے کے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے فقصہ من سبع
سموات فی یومین یعنی ہاتھ پونچھ لیا اس نے انجین سات آسمان بنا کر دو دن میں ورجاوردین بھی کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے
ہماری قضاے حاجت کی یعنی تمام پونچھ لیا میری حاجت کو جو مانگا تھا وہ دیا بنا بر اسکے معنی یہ ہونگے کہ وہ حاجتوں
پسے بندوں کی تمام کو پونچھ لیا ہے یعنی جو مانگتے ہیں وہ دیتا ہے الجید ایک معنی اسکے کریم غریب جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
بل هو قن مجید ای کریم عزیز اور دوسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ مجی ہے یعنی خلق اسکے تعجب یعنی تعظیم کرتی ہے واللہ معنی اسکے
یہ ہیں کہ ناصر مونسین ہے یعنی مددگار ہر آنکا اور متولی ہر آنکے ثواب کرامت کا اور انکی مار کرتا ہے بمقابل انکے دشمنوں کے
جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ولی المؤمنین المنان معنی اسکے معطی ورمح کے ہیں المحیط ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ سب چیزوں کے
ساتھ محیط ہے اور عالم ہر آن سب کا اور دوسرے معنی متولی اور مقتدر کے ہیں المبین معنی اسکے یہ ہیں کہ ایسا ہے وہ کہ
ظاہر ہر حکمت الہی اور وہ ظاہر کرنے والا ہے اس حکمت کا اپنی سبب اسکے کہ ظاہر کیا ہے اسے اپنے بینات اور آثار قدرت
کو خلق پر المقت معنی اسکے خالق اور قریب و رقیب کے ہیں المصور یہ نام مشتق تصویر سے ہے یعنی وہ چہ صورت کا بنائے والا ہے
اور پیدا کرنے والا ہے خواہ رحم میں ہو یا باہر اسکے الکریم ایک معنی اسکے عزیز کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے ذق انک انت الغریر
الکریم دوسرے معنی اسکے خود بخود معنی کے جو بہت دیتا ہو ہیں جیسا کہ تہ ہیں کہ فلاں شخص کریم ہے یعنی بہت دیتا ہے سب کو دیتا ہے
کوئی اسکے پاس سے حاجت مند یا بوس ہو کر نہیں آتا البکیر یعنی سردار اور کبریا نام اسکے تکبر و تعظم کا ہے کافی یہ نام
مشتق ہے کفایت سے اور جو شخص سپر توکل کرتا ہے وہ اسے کفایت کرتا ہے دوسرے پاس جانے کی حاجت نہیں ہوتی
الکاشف الضمیر کے معنی مفتح کے ہیں یعنی غم کا رفع کرنے والا ہے الوتر یعنی فرد ہے التود ایک معنی اسکے روشن کرنے والے کے ہیں
جیسا کہ فرماتا ہے اللہ نور السموات والارض یعنی خدا روشن کرنے والا آسمانوں کا اور زمین کا ہے اور حکم اور ہدایت کرنے والا
مخلوقات کا ہے کہ وہ اس سے اپنے مصالح میں ہدایت پاتے ہیں جیسا کہ نور و ضیا سے راہ چلتے ہیں اور یہ استعمال بطور توسع
جیسا کہ عدل بمعنی عادل تھا و لیساہی نور یعنی منیر ہوا لا نور و ضیا مخلوق خدا اور محارث ہیں و حق تعالیٰ برتر ہے اس
کہ محارث ہوا اور اسی طرح بطور توسع قرآن کو بھی اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کو بھی نور کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں سے
امردین میں ایسی ہدایت حاصل ہوتی ہے خلق کو کہ جیسا نور سے راہ چلتے ہیں ہدایت پاتے ہیں الوقاب یہ معروف ہے کہ
مشتق ہے سے ہے یعنی بخشش ہے اور دیتا ہے اپنے بندوں کو جو کچھ چاہتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یهب لمن یشاء
انما و یهب لمن یشاء الذکور الناصر ناصر اور نصیر کے ایک معنی ہیں ورجہ من موعود ہے واداسع بمعنی غنی کے ہے کیونکہ
سعد و غنی ایک پیغمبر الودد یہ نام ہر ذن فعل یا بمعنی مفعول ہے تو معنی اسکے مودد اور محبوب کے ہونگے بمعنی عامل
تو معنی اسکے یہ ہونگے کہ بندگان صالحین کو اپنے دوست رکھتا ہے کیونکہ واد کے معنی محبت کے ہیں الہادی معنی اسکے

یہ ہیں کہ وہ ہدایت کرتا ہے خالق کو ساتھ حق کے اور ہدایت خدا کی طرف سے تین طرح پر ہوتی ہے ایک لالت کہ سکودین
ولالت فرامی ہے یعنی راہ بتائی ہے و دوسرا ایمان ہے بھی ہدایت ہے خدا کی طرف سے جیسا کہ نعمت ہے خدا کی طرف سے تیسرے
نجات ہے کہ اسے بھی حق تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ مومنین کو مرنے کے بعد ہدایت فرماتا ہے جیسا کہ ارشاد کیا ہے کہ الذین
قتلوا فی سبیل اللہ فلن یصل اعمالہم سیئرا یم ویصلح بالہم یعنی وہ لوگ کہ مارے گئے طہ خدائین پس ہرگز انکے
عمل کو ضائع نہ کرے گا غفریب ہے کہ ٹھہرے ہدایت کرے اور صلاح کرے انکے حال کی اور ظاہر ہے کہ ہدایت بعد مرنے کے اور
مارے جانے کے نہیں ہے مگر ثواب نجات جیسا کہ ضلال جب کا وعدہ کفار سے فرمایا ہے نہیں ہے مگر لاک عقاب الہی یعنی
وفا کرنے والا ساتھ بندوں کے اپنے عہد کے موافق ہے لاکیل ایک معنی ہے کہ یہ ہیں کہ بندوں کی حفاظت پر قائم ہے
دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ مہتمم اور ملجا ہے بندوں کا ہر ایک اسپر عہد کرتا ہے اور التجا اسکی طرف لانا ہے اوارث معنی اسکے
یہ ہیں کہ حق تعالیٰ نے جس جس کو صاحب ملک ملکیت کیا ہے یہ سب جاتے ہیں اور پھر مالک ہنگا کوئی سوا خدا کے نہیں
ہوتا البتہ یعنی صادق ہے الباعث یعنی اٹھانے والا اور زندہ کرنے والا اور قیامت اہل قبور کا ہے التواب معنی اسکے
یہ ہیں کہ توبہ کا قبول کرنے والا ہے اور گناہوں کا عفو کرنے والا ہے جبکہ بندہ اس سے توبہ کرے بجز اسکے معنی بھی بزرگ
اور سردار کے ہیں الجواد مشتق ہے جو دے جسکے معنی بخشش و سخاوت کے ہیں یعنی بہت حسان انعام کرنے والا ہے
لیکن خدا کو سخی کہنا نہیں چاہیے کیونکہ سخاوت وہ ہے جو مرتب ہوتی ہے دل کے ملامت ہونے پر جبکہ کسی کی حاجت کی
طرف رجوع ہو اور وہ صفات محدث سے ہے بلکہ حق تعالیٰ کو جو دے معنی کثیر الاحسان کے جانتا چاہیے الخیر یعنی عالم الخلق
معنی اسکے خالق کے ہیں یعنی بہت پیدا کرنے والا مخلوقات کا خیر الناصرین خیر اللہین اسکے معنی یہ ہیں کہ فاعل نیکیوں کا ہے
جبنا یا فعل خیر اس سے ہوئے تو توسعا و خیر کے ساتھ نام رکھا گیا الدیان یعنی خیر دینے والا ہے بندوں کو
الشکور اوشاکر و نونہم معنی ہیں یعنی شکر گزار سی بندوں کی سبب انکے عمل صالح کے فرماتا ہے اور یہ بھی از قبیل توسع
فی الاسناد ہے کیونکہ شکر لغت میں حسان کے پچاننے کو کہتے ہیں و حق تعالیٰ محسن عباد و نعم ہوا نکال لیکن چونکہ طبعیوں کو
جزا دینے والا ہے انکی طاعت پر اسلیے اسکی جزا طاعت کے دینے کو بطور مجاز شکر نام رکھا گیا العظیم ایک معنی اسکے ہے
سردار و بزرگ کے ہیں و دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ ساتھ عظمت کے وصف کیا جاتا ہے سبب اسکے غالب ہونے کے سبب خیرین
اور تمیز کے معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ بزرگ ہے کیونکہ اسکے ماسوا سبب ذلیل خاضع ہیں اسکے آگے پس وہ عظیم سلطان عظیم
اشان ہے اور چونکہ معنی اسکے مجید کے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص مجید عظیم ہے بڑا ہے لیکن مراد عظیم سے ضخیم و طویل و عظیم
و ثقیل نہیں ہے کیونکہ یہ معانی محض مخلوقات و حادثات ہیں خدا ان سے بزرگ ہے اور حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ عظیم کے ساتھ
اسلیے نام رکھا گیا کہ پیدا کرنے والا خلق عظیم کا ہے اور رب عرش عظیم کا اور اسکا خالق ہے اللطیف ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ
بندوں پر لطیف و حسان فرمائے والا ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اپنے فعل تدبیر میں لطیف ہے اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ

لطیف ہی یعنی پیدا کرنے والا خلق لطیف کا ہوا اور معنی حدیث میں وارد ہوئے ہیں الشافی یہ نام مشتق ہے شفا سے کہ جو
خدم مرض ہے یعنی وہ شفا دینے والا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم سے فرمایا اذ امرت فموشفین یعنی عجب تو بیمار ہوتا ہوا تو مرض
کو دفع وہ کرتا ہوا اب جانتا چاہیے کہ یہ سب نودونہ نام ہیں حق تعالیٰ کے جنہیں سہا وحسنی کہتے ہیں اور لیکن تبارک پس
برکت سے ہے یعنی خدا صاحبِ برکت ہے اور فاعل اور خالق برکت ہے اپنے خلق میں تبارک و تعالیٰ یعنی صاحبِ برکت ہے
اور بزرگ ہے خدا اولد سے اور صاحبِ شریک سے اور جو کچھ ظالمین مشرکین کہتے ہیں بلند ہوئے کرا و شیخ صدوق نے
کتاب التوحید میں باسناد اپنے محیی خراسانی سے نقل کیا ہے کہ کہا اُس نے کہ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ گیا ایک
شخص کے یہاں کہ وہ مومن تھا اور وہ حضرت اسکی خبر برسی کو تشریف لیکے تھے میں نے دیکھا کہ وہ شخص آہ بہت
کرتا تھا میں نے کہا کہ یہ بھائی خدا کو یاد کرو اور اُس سے فرما دیکر حضرت نے فرمایا کہ آہ بھی ایک خدا کا نام ہے پس جسے آہ کہا
اُس نے شفا خدا کے ساتھ جو صاحبِ برکت بزرگی ہے کیا اور اُسی کتاب میں باسناد اپنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل
کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام آسمان سے میرے اوپر یہ دعا لیکر نازل ہوئے اور کہتے ہوئے بہت خوش ہوئے
آئے اور کہا کہ السلام علیک یا محمد حضرت نے فرمایا علیک السلام یا جبریل بعد اسکے کہا کہ حق تعالیٰ نے ایک ہر تھاکر
پاس بھیجا ہے حضرت نے پوچھا کہ وہ ہر یہ کیا ہے اور جبریل کہا کلمات خیرین عرش سے ہیں کہ حق تعالیٰ نے اُنکے ساتھ تم پر
اکرام فرمایا ہے حضرت نے فرمایا کہ وہ کون سے کلمات ہیں جبریل نے کہا کہ مویامن اظہر الجلیل و ستر القیم یا من لم یؤخذ
بالجریرۃ ولم یتک الستر یا عظیم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط الیدین بالرحمة یا صاحب کل نحوی مامتی
کل شکوی یا مقبل العثرات یا کریم الضغ یا عظیم المن یا مبتدئ النعم قبل استحقاقها یا ربنا یا سیدنا یا مولانا
ویا غایتہ رغبتنا اسئلك یا اللہ ان لا تشوہ خلقی بالشار ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ اسی جبریل ان
کلمات کے پر منے کا کیا ثواب ہے جبریل نے کہا کہ فہوس فہوس کہان علم بیان علم قطع ہوتا ہے کون اسکے ثواب کو جان
سکتا ہے و بیان کر سکتا ہے اگر ساتون آسمان و ساتون طبقات میں کے فرشتے مجتمع ہوں اس بات پر کہ اسکے ثواب کا و
کر سکیں فور قیامت تک نہر خبر سے ایک خبر کا بھی اسکے بیان کر سکیں گے جس وقت بندہ کہتا ہے یا من اظہر الجلیل و
ستر القیم تو حق تعالیٰ اپنے پردہ رحمت میں اُسے دنیا میں چھپاتا ہے اور آخرت میں اُسے صاحب نیکی کا کرتا ہے اور نہرا
پردے اسکے اوپر ڈالتا ہے اور حساب نہیں کرتا ہنگام فور قیامت ورنہ اسکے پردہ کو بچاؤ تاہم جن میں کہ سب کے پردے
پہٹ جائیں گے اور جب بندہ کہتا ہے یا عظیم العفو تو حق تعالیٰ اسکے گناہوں کو بخشتا ہے اگرچہ مثل کف دریا ہوں اور جب
کہتا ہے یا حسن التجاوز تو حق تعالیٰ درگزر کرتا ہے گناہوں سے اسکے حتی کہ چوری اور شراب خواری اور سوا اسکے اور کیا ہے
اور جب کہتا ہے یا واسع المغفرة تو کھولتا ہے حق تعالیٰ اسکے لیے ستر دروازے اپنی رحمت کے پس وہ رحمت خدا میں چلتا ہے
جب تک کہ دنیا سے جائے اور جب کہتا ہے بندہ یا باسط الیدین بالرحمة تو حق تعالیٰ چھپاتا ہے اپنے دست رحمت کو اس کے

جب کہتا ہوں یا صاحب کل نجوی و یا منتهی کل شکوی توحق تعالیٰ اُسے ثواب ہر مصیبت زدہ اور ہر سالم اور ہر مریض اور ہر ضرر رسیدہ اور ہر مسکین و ہر فقیر کا جو قیامت تک ایسی حال میں ہے عطا فرماتا ہوں اور جب کہتا ہوں یا کریم الصنع توحق تعالیٰ کرامت بزرگی پیغمبر کی اُسے عنایت فرماتا ہوں اور جب کہتا ہوں یا عظیم المن تو خدا اُسے روز قیامت ہی طرف سے امان و خلافت کی طرف سے امان عطا فرماتا ہوں اور جب کہتا ہوں یا مبتدئ بالنع قبل استحقاقہا توحق تعالیٰ اُسے ثواب عطا کرے تا ہر موافق عدد اس شخص کے جسے سبکی نعمتوں کا شکر ادا کیا ہو اور جو سبقت کہتا ہوں یا ربنا یا سیدنا توحق تعالیٰ فرماتا ہوں کہ اے ملائکہ میرے گواہ رہو کہ میں نے اُسے بخشا اور دیا اُسے ثواب موافق عدد اُسکے جسے پیدا کیا میں نے بہشت میں ورد و رخ میں و رہمانوں میں و رساتوں میں و راقبات میں و راقبات و رواقب و رواقب و رواقب و رواقب باران و انواع مخلوقات اور پائڑ اور سنگ پرے اور زمین منکال و رسوا اُسکے عرش و کرسی ان سب کے عدد کے موافق ثواب عطا فرماتا ہوں اور جب کہتا ہوں یا مولا توحق تعالیٰ اُسکے دل کو ایمان سے بھرتا ہوں اور جب کہتا ہوں یا غایہ رغبتنا تو عطا کرے تا ہر خواہش کے موافق اور تمام خلق کی خواہش کے موافق اور جب کہتا ہوں اسئلک یا اللہ ان لا تسوہ خلقی فی النار توحیداً جل جلالہ فرماتا ہوں کہ میرے بندے نے اپنی آزادی آتش جہنم سے مجھے طلب کی گواہ رہو اے ملائکہ میرے کہ میں نے اُسے آتش جہنم سے آزاد کیا اور آزاد کیا اُسکے الدین کو اور اُسکے بنوں کو اور اُسکے بھائیوں کو اور اُسکے اہل کو اور اولاد کو اور ہمہ سایہ کو اور جو صاحبان حق شفیع ہوں اُسکے ہر شخص تک کہ جنکا آتش جہنم میں خل ہونا واجب ہو سب کو آزاد کیا اور اُسے پناہ دی میں نے شرف آتش جہنم سے یہیں تکم کر دیا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ان کلمات کو ان لوگوں کو جو نیکو کار ہوں و زہد و بتا و نجین بدکاروں کو کیونکہ یہ کلمات عاے مستجاب ہیں اپنے کہنے والوں کے لیے نشانہ توحید تعالیٰ اور فی عاہ بیت المعمور کے گرد رہنے والوں کی جب طواف اُسکے گرد کرتے ہیں تو اُسے کہتے ہیں فقط حق تعالیٰ توفیق بجا لائے عمل خیر کی اور پڑھنے کی ان کلمات کے معنی ثواب کے جس کا وعدہ حاصل وحی نے مبلغ تنزل سے کیا مجھے اور جمیع موحدین مومنین کو عطا فرمائے اور جب اس کتاب سے مومنین منتفع ہوں اور اس ہدیہ بے باکوپائین تو اول شکر جناب ریت تعالیٰ کریں جسے اس ہدیہ رحمت کو بھیجا اور دوسرے صلوات اور سلام بھیجیں و پھر محمد و آل محمد صلوات اللہ علیہم کے جو رحمت خدا ہیں و جسکے لیے یہ ہدیہ نازل ہوا اور تیسرے درود بھیجیں جبریل علیہ السلام پر جو اس ہدیہ کو حکیم جلیل بہترین خلیل پر لائے اور اُسکے ثواب منافع بیان کیے کہ سبب رغبت و حصول اجر ہوا اور تیسرے شیخ صدوق علیہ الرحمہ کو بدعاے نزول رحمت یا دکرین جنہوں نے اپنی کتاب میں اس حدیث کو بعینہ نقل کیا اور پانچویں اس راقم و راق کو بدعاے مغفرت یا دکرین جسٹار و دین ترجمہ کر کے لائق فائدہ مند ہونے مومنین و مومنات ہندوستانی کے کیا ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین والحد

باب دوسرا بیچ بیان اصل ثانی کے اصول خمسہ مینیہ سے

کہ وہ عدل ہو اور وہ صفات فعل سے ہو اگرچہ صفات فعل میں بعض نہیں ہیں چنانچہ بعض اُن مثل صفات الحقیقت اور صفت
راز قیست بحث توحید میں مذکور ہو چکے اور ان میں کسی کو نزاع بھی فرق سلامیہ میں نہیں ہو لیکن چونکہ عدل اصل بزرگ اور
عمدہ ارکان بیان سے ہو کیونکہ جملہ قواعد سلامیہ بلکہ احکام مینیہ سب اس پر موقوف ہیں اور بدون اُس کے دین تمام نہیں ہو سکتا
اور نہ کسی پیغمبر کی تصدیق ہو سکتی ہو چندیہ بھی مسائل باب توحید سے ہو لیکن چونکہ مباحث طویل انیل میں گزرتی
لہذا اس کو ایک باب علیحدہ قرار دیا یعنی جیسا کہ باب اول میں ہی اثبات واجب تعالیٰ کہ واحد ہو اور صفات ثبوتیہ اور
سلبیہ سب کچھ مذکور ہیں لیکن چونکہ عمدہ توحید اسی کے نام سے وہ باب مختص ہو اسی طرح اس باب میں بھی صفات فعال
سب مذکور ہیں جو صفات فعل کہ سب میں عمدہ یعنی عدل اسی کے ساتھ یہ باب موصوم مختص ہوا بالجلہ جاننا چاہیے کہ
حق تعالیٰ عادل ہو یعنی فعل قبیح کو نہیں کرتا اور فعل واجب کو ترک نہیں کرتا اور اُس کے ساتھ جو مباحث متعلق ہیں چنانچہ
فصلوں میں بیان ہو گئے فیصلہ سہلی بیچ بیان عقائد امامیہ کے بہ نسبت حسن قبیح فعال کے جاننا کہ
مذہب حق امامیہ یہ کہ حسن قبیح فعال کا عقلی حسن اُن فعل کا نام ہو کہ جب فاعل قادر اُسے کرے تو نظر عقلا میں مستحق
مدح کا ہوا تو قبیح وہ فعل ہو کہ جب فاعل اپنے اختیار و قدرت سے اُسے واقع کرے تو لائق نادمی و ملامت کے ہو اور یہ معنی
حسن قبیح کے فعال خداوند قادر مطلق کو بھی شامل ہیں اور کبھی تعریف میں حسن قبیح کے لفظ استحقاق ثواب کا اور استحقاق
عقاب کا بھی بڑھایا جاتا ہو اور ہر وقت میں یہ صفات بندوں کے فعال کے ساتھ مختص ہو گئے مگر یہ کہ فرق امامیہ سے
نزدیک حسن قبیح جو عقلی ہو اُس سے مراد یہ کہ فیہ فعل اپنی ذات میں ایک صفت دونو صفتوں سے رکھتا ہو کہ جب قطع نظر
کر کے درود شرعی سے دو معین تو یا جہت حسن کی یا قبیح کی رکھتا ہو گا کہ جس کے سبب سے اُس کا فاعل مستحق مدح یا ثواب
یا مستحق ندامت و عقاب ہو تا ہو اور اس جہت کا حال فحشاء ہو کبھی ایسا ہو کہ بیداریہ عقل اُسے بسبب اُس کے ظاہر ہونے کے سبب
سمجھتے ہیں جیسا کہ بولنا اُس مقام پر کہ اُس سے فایده ظاہری بھی نہیں حاصل ہو اور جھوٹ بولنا ایسی جگہ پر کہ اُس سے نقصان
و ضرر بھی ظاہر ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ حسن قبیح بعض فعال کا بتام فخر ظاہر ہوتا ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ بسبب نقصان
عقل کے ہوا اُس کے کہ نہ معلوم نہیں ہوتے لیکن شروع جب بیان فرماتا تھا اُن سے آگاہ ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر حکام شریعہ کا
حال ہو مثلاً روزہ آخر روزہ رمضان کا حسن اور روزہ اول ماہ شوال کا قبیح کہ یہ موقوف بیان شاعر پر ہو اور اگر حسن
قبیح اشیاء میں نظر اُنکی ذات کے یا بنظر اُنکی صفات لازمہ یا مفادہ کے علاوہ حکم شاعر کے متحقق نہوتا تو امر و نہی شاعر
مستلزم ترجیح بلا مرجح کو ہوتی لیکن شاعر اہل سنت نے جیسا کہ فعال عباد کی نسبت طرف خدا کے عموماً کردی اسی طرح
دست برداشتہ از عقل بیان بھی کتے ہیں کہ فعال بذات و صفات اپنی کوئی جہت حسن قبیح کی نہیں رکھتے بلکہ فیہ فعل کی
خوبی اور بدی تابع امر و نہی شاعر کے ہو جس کے لیے شاعر حکم کرے وہ اچھا ہو اور جس کے لیے نہی کرے وہ بُرا ہو مثلاً اگر وہ

جھوٹ بولنا کہ اس شخص پر جو کسی کے لیے حق تعالیٰ حکم فرماوے تو وہی خوب اور واجب ہو جائے اور سوچ بولنا کہ جس
 قاتل ہو اسکے لیے منع فرماوے تو وہی بد اور حرام ہو جائے اور اسی طرح اگر قتل اور خونریزی کے ناسخ کو یا پیغمبر کی
 تعذیب کو جنھوں نے ہمیشہ اطاعت میں زندگانی کی کسی سی مکارہ اور کلفتوں میں بسر کی حکم کرے تو وہی حسن اور ظالم
 اور ننگاروں کو جنھوں نے ہمیشہ خود سری اور ناشرانی میں عمر کاٹی بانواع لطافت عنایات فرمان برداروں پر ترجیح
 دی تو وہی حسن اور بجا ہوگا بالجلہ انکے نزدیک نبی اور بدی کسی فعل میں نہیں ہوگا بعد حکم شائع اچھا ہو جائے اور بعد
 نہیں برا ہو جائے اور عقیقہ بوجہ باطل ہوا قول یہ کہ حسن قبح فعال کا عقلی ہونا اسی چیز نہیں ہے کہ عاقل اس کا کر
 ہی لیے یہ بات اسی ہے کہ جو لوگ کسی شریعت اور طریقہ کے پابند نہیں ہیں وہ بھی اسکا اعتراف کرتے ہیں مثلاً وہ جھوٹ
 جو مضبوط ہو سکا برا ہونا یا وہ سچ جو مفید ہو سکا اچھا ہونا یا انصاف کا اچھا ہونا اور امانت کی سبکی صاحب مال کو چھوٹنا
 اسکی خوبی یا دریائی تہ تیوے کا نالنا جبکہ اپنے لیے مضر ہو خصوصاً ہر گاہ وہ ڈوبے والا مقرب خدا ہو سکا اچھا
 ہونا اور خوبی حسان کرنے کی اسکے مستحق کے ساتھ اور حمل و ظلم کا بد ہونا اور ناحق اہل حق کے مارنے کی بدی پانچ
 کے رہنے والی کو ہوا میں اڑنے کی تکلیف دینا جو اس سے نمونے کی برائی پھر یہ باتیں اسی نہیں ہیں کہ انکی نیکی اور
 کوئی عاقل تامل کرے یا کسی پر پوشیدہ ہو اس کا ضروریات کا انکار ہو اور اسکی تائید کو یہ کافی ہے کہ اگر عقلمند نے
 پیاروں پر یا اسی جگہ کہ جہاں وادوین اہل حق کا نہ پونچا ہو پرورش پائی ہو اور عقل تینہ کو پونچا ہو اسے خستیا
 کہ چاہیے بات کہ میں بھی اسے ایک شرفی ملیگی یا جھوٹی بات کہ میں بھی ایک شرفی ملیگی تو بالضرور سچ بات
 کہنے کو جھوٹ پر ترجیح دیگا حالانکہ حکام شرعیہ کو نہیں جانتا اس سے بخوبی معلوم ہوا کہ قطع نظر حکام شرعیہ کے خوبی اور
 بدی فعل کی عقلاً بھی ثابت ہوتی ہے کہ عقلاً اسکے پابند ہوتے ہیں پس بگنجائش انکا حسن قبح عقلی سے فعال میں ان
 روئے انصاف کے کہان باقی رہی بلکہ یہ انکا اختیار کرنا مذہب سوفسطائی کا ہے کہ حکم ضروری اور بدی سے منکر ہوتے ہیں
 دوسرے یہ کہ اگر فعال سب یکساں ہوں ایک دوسرے پر ترجیح نہ رکھتا ہوتا تو حق تعالیٰ کا ایک کے لیے حکم فرمانا
 اور دوسرے کے واسطے منع فرمانا بے معنی ہوتا اور ترجیح ایک خیر کی دوسرے پر بلا مرجح کے ہوتی تیسرے
 یہ کہ اگر نبوت حسن قبح کا موقوف سمع پر ہوتا تو اس سے لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ کا معجزات کو ظاہر کرنا پیغمبر کو ب کے ہاتھ
 بھی جائز ہو اور اس صوت میں تیرہ درمیان نبی کے جو سچا ہو اور درمیان اسکے جو جھوٹا ہو اور اپنے تئیں جھوٹ پیغمبر
 بنایا ہو باقی نہ ہو گیا پس ثبات نبوت ممکن نہ ہو گا بیان مفصل اسکا یہ ہے کہ اگر حسن قبح شرعی ہو تو چاہیے کہ جتنے وجہیں
 بعد آئے شرع کے واجب ہوں اور اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہے کہ پیغمبر کی حجت تمام ہونے پائے جبکہ وہ ادعاے رسالت
 کریں اور معجزات ظاہر فرما دیں کیونکہ جنکی دعوت کرنے میں انھیں پونچنا ہے کہ وہ کہیں نہیں نظر کرنا تمھارے معجزات کی نظر
 اسوقت واجب ہے کہ جب یہ پچان لین ہم کہ تم رہت گو ہو پس ہم نہ دیکھیں گے معجزات کو جب تک تمھاری رہتی کہ نہ پچان

اور بہت گولی تھامی نہیں پہناتے ہم کہ ساتھ فکر و نظر کے اوقبل اسکے مثال امر ہم پر واجب نہیں ہو تو ہفتین کلام
 بیچ کا منقطع ہوتا ہو اور کچھ جواب ہکا نہیں ہو چوتھے کے یہ اگر حسن قبح فعال کا شرعی ہو تو چاہیے کہ جو منکر شریعت
 ہو کسی فعل کی نسبت حسن قبح کی طرف نہ کریں ورنہ باطل ہو کیونکہ ہر ایک سب ہکا جمیع ادیان شریع سے کرتے ہیں لیکن
 جو فعال کہ انکا حسن قبح بضرورت عقل ظاہر ہو نہیں چکا ہر ایک سے ہیں ہی طرح بہت سی قباحتیں اور خبیثیتیں ہر شاعرہ
 لازم آتی ہیں لیکن جب انہوں نے عقل کو چھوڑ دیا اور کسی کو قبیح نہ جانا تو کب کسی برائی کو بُرا جانینگے اور حق تو یہ ہو کہ
 قبح شیا کا عقلی ہونا از جملہ بدیہیات و لیات سے ہو کیونکہ اطفال نابالغ اور زنان ناقص العقل اور وہ لوگ جو کسی ملک
 یا بندہ میں حسن قبح میں تفرق کرتے ہیں یا پوچھتے ہیں کہ آیات قرآنیہ بھی اس طریقہ غیر مرئیہ کے جو مختار شاعرہ ہر تکذیب
 ہیں جیسا کہ فرمایا ہو و اذا فعلوا فاحشۃ قالوا وجدنا علیہ اباؤنا و اللہ امرنا بہ قل ان اللہ لایامر بالفساء اتقولون
 علی اللہ ما لا تعلمون یعنی جس وقت کوئی فعل یا عمل میں لائے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے ہی حال پر اپنا با و اجداد کو
 پایا ہو اور خدا نے ہمیں ان کاموں کے واسطے حکم فرمایا ہو پس کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ برائیوں کے ساتھ
 حکم نہیں دیتا تا کیا نسبت دیتے ہو طوف خدائے غیور جل کی اس بات کی جسے نہیں جانتے ہو اور دوسرے مقام فرمایا
 قل انما حکم ربی الذوا حیث ما ظہر منہا و ما اکلن یعنی کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سو اسکے نہیں ہو کہ حرام فرمایا
 خدا نے ہر کے کاموں کو خواہ قباحتیں و برائیاں انکی ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں اس جگہ سے صاف مثل نور روشن ظاہر
 کہ مراد ایدین قبح عقلی ہو محض شرعی کیونکہ ظاہر ہونا اور پوشیدہ ہونا قباحات کا قبح عقلی میں ممکن ہو اس طرح سے کہ جسکی قبا
 ہادی النظرین ظاہر و مثل صدق نافع کا ترک و کذب ضار کا اختیار سے قبیح ظاہرین و جسکی قباحات محتاج طرف
 نظر کے یا موقوف او تعلیم شارع کے ہو اسے ممکن اگرچہ ہکا ظاہر نہیں ہو لیکن باطن بد ہو لیکن قبح شرعی کہ عباد
 اس فعل سے جسکے لیے نہی الہی واقع ہوئی ہو ممکن ظہور و پوشیدگی کہان ہو سکتی ہو نہی عنہ سب برابر ہیں اور جسکی حیات
 بحیثیت تعلیق منع ظاہر ہو پوشیدگی کو نہیں گنجائش نہیں ہو اور یہ بات جسے تحوری بھی عقل ہوگی وہ سمجھ سکتا ہو ہی
 قرآن مجید نصا و صراحتا اس مذہب کی تکذیب پر اکثر مقام سے لالت کرتا ہو اور احادیث ائمہ کرام علیہم السلام لایم مصدر
 کلام اہل حق میں بہت ہیں لیکن چونکہ یہ مقام بیان ذلہ عقلیہ کا ہر نہ سمیعہ کا اس جہت سے انکا ذکر مناسب نہیں ہو جو کچھ
 کہا گیا یہ بھی بطور التزام اشاعرہ ہو جنہوں نے اس مسئلہ میں مخالفت حق کی کی ہو اور عمدہ سبب انکے ہیں سنجید
 کے اختیار کرنے کا دوا مر ہوے آیات ہو کہ انہوں نے بذریعہ ظواہر بعض آیات کے بعض مغالطاتی ہمتیہ کے بندوں کو
 انحال میں مجبور جانا اور فاعل اور مفعول جمیع فعال عباد میں خالق کو گردانا اور یہ بات تلذذ امر کی تھی کہ جمیع قسام ظلم
 و عذاب و رقیاح کا صدر جناب باری کی طرف سے لازم آئے اس لیے انہوں نے اپنی مخلصی کے لیے اس لازم سے یہ
 عقیدہ فاسد اختیار کیا و لیکن واقع میں بنائے فاسد و فاسد پر رکھی جیسا کہ غفر واضح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے

کہ سبب قوی اس اختیار کا ہو اگر جب امامیہ نے اہل سنت کو تعین شخص خاص خلافت میں اپنے ترجیح مرجوح اور تفصیل مفصل کو ترجیح عقلی اور محال پر بنا کر ان کے قول کے لازم کیا تو ہوتو انکو کچھ چارہ ہوا بخیر اسکے کہ اس اصل اصل اور قاعدہ جلیل و ست بردار ہونے متافرقہ امامیہ کے لازم نکلے صلی حال ہو اور حمایت خلفا میں سقار ترقی غلو کیا کہ انیسکی طرف بھی کی نسبت جائز رکھی تا خطا ہائے خلفا بطریق اولی محل طعن امامیہ سے محفوظ رہے فصل دوسری بیان میں اس امر کے کہ حق تعالیٰ عادل ہو ظلم و فساد قبیح کو نہیں کرتا اور واجب کو ترک نہیں کرتا اور محال کی تکلیف نہیں دیتا اور فعل عبت اس سے صادر نہیں ہوتا سَمِعَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰٓئِکَةُ وَ اُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ اور تفصیل اس جمل کی یہ کہ جناب مقدس الہی سے صادر فعل قبیح اور ترک واجب محال ہو کیونکہ قبیح و فعل ہو کہ نہ ہکا کرنے والا عاقل حکیم کی نظر میں مستحق ملامت اور مذمت کا ہو اور واجب کا ہم کہ جس کا کرنے والا عقلا کی نظر میں لائق مدح اور تعریف کے ہو اور ترک کرنے والا اسکا مستحق مذمت کا ہو مثل اسکے کہ جو عیسیٰ بن مرغان بزرگان سے اپنے جھجیل اور ثواب خیریل کا آخرت میں فرمایا ہو اگر اسے ترک کرے تو یقینی عقلا کی نظر میں برا ہوگا اور مستحق مذمت ہوگا اور جب یقیناً لائق مدح و ستائش کے ہوگا جیسا کہ اسکا ہو کہ جب اہل بہشت متعین جنو ف نعمائے بہشت ہوں گے تو کہیں گے الحمد للہ رب العالمین پس ایسے فعل کا ترک کرنا خالص حکیم سے نظر حکمت اسکے محال ہو اور فعل قبیح کا صادر ہونا اس ممکن نہیں ہو اور دلیل عقلی اسکے لیے یہ کہ جب کوئی واجب اس سے ہو یا کوئی قبیح اس سے سرزد ہو تو چند صوتوں سے باہر ہو گا یا یہ کہ اسکی نیکی اور بدی سے عالم نہ تھا مثل اس جاہل کے جو بسبب جمالت کے معصیت کرتا ہو یا یہ کہ علم بدی کا رکھتا ہو لیکن در ترک پر نہیں توجہ ملے وجہ کے جس سے اثر ہو جائے انہیں ہو سکتا یا ججوی ایسی ہو کہ باکر افضل بدی سے سرزد کرے یا قدرت بھی رکھتا ہو لیکن اسکا محتاج ہو اور محتاج اپنی بدی سے کہ قبیح کو عمل میں لائے رفع نہیں کر سکتا مثل اس محتاج کے جس پاس کھانا نہ ہو اور بسبب گرنگی کے چو کرنا ہو یا محتاج بھی نہ رکھتا ہو لیکن عبت و ربے فائدہ اس فعل کو واقع کرے اور ان سب صوتوں میں بنا بر پل صوت فاعل کا جمل لازم آتا ہو اور بنا بر دوسری صوت کے عجز اور بنا بر تیسری صوت کے محتاج اور بنا بر چوتھی صورت کے سفاہت و خلاف حکمت لازم آتا ہو اور یہ سب حق تعالیٰ پر محال ہیں کیونکہ بالقیل میں علم و قدرت بے نیازی اسکی ہر خبر سے اور حکمت اسکی ثابت ہو چکی ہو پھر قبیح اس سے کیونکر صادر ہو سکتا ہو اور واجب کو کس طرح ترک کر سکتا ہو اور جب یہ ہو تو لامحالہ حق تعالیٰ عادل ہو اور عین مطلوب ہو لیکن اشاعہ ہو کہ کسی خیر کوئی نفع قطع نظر حکم شائع سے نیک و نہیں جانتے اور اس میں خلاف بدیہ عقل کرتے ہیں حق تعالیٰ کی عدالت کے قائل نہیں ہوتے اور یہ قبیح کو اسکی ذات قدس پر جائز رکھتے ہیں ورنہ کیا مقام تاسف و حیرت ہو کہ بنظر غوریہ میں لکھتے کہ اس میں کسی نفع کی پیغمبری علم کسی شریعت کی صحت کا یقین حاصل نہیں ہو سکتا اور عی الہی پر اعتماد باقی نہیں رہتا اور اکثر ضروریات

پر ہم ہو جاتے ہیں اور ایسے عقائد کے ساتھ کہ کسی نبی کا نہ کسی عارف کا نہ کسی شریعت کی صحیح کا یقین
عبادت کیونکر ہو سکتی ہو اور اسکے ساتھ روز قیامت کو حق تعالیٰ سے کس منہ سے اور کس کے ذریعہ سے ملاقات کر سکی
اسکا بیان فصل یہ ہے کہ اگر حجابِ ربی تعالیٰ اس صفتِ عدالت کے ساتھ جو پہلے مذکور ہوئے متصف ہو تو کسی نبی کی نبوت
ثابت نہیں ہوتی کیونکہ جبکہ ہونا قباحاتوں و افعالِ بد کا حق تعالیٰ سے جائز ہوتا تو ممکن ہو کہ حق تعالیٰ باظہار معجزات
تصدیقِ ماعی نبوت کی جیسے جھوٹ و عاکیا ہو فرماوے اور اس حتمال کے ساتھ کسی پیغمبر کی نبوت یقین میں حاصل ہو سکتا
اور جب یقین حاصل ہوا تو صحتِ شریعتوں کی اور تمام کالیفِ سمیۃ و روحیہ و عبادیہ کی کچھ بھی حاصل نہ ہوگی اور وہ غایت
جسکے لیے حق تعالیٰ فرمایا ہر دماغ اختلفت الجن والانس لا یبعدون اور ما تاہر لایلا یكون للناس علی اللہ حجة بعد المثل
جوا کیا و خلائیق سے اور پیغمبرین کے پیچھے سے قطع ہو چکی کہ عبادتِ خدا کرین مترب و حاصل ہوگی اگر اسکے جواب میں کہہ دین
جو ممکنہ کہ اس صحت میں حتمالِ کذب و صدق باجباری تعالیٰ سے جائز ہو تاہو یہ بنا بر توجہ عقلی ہو لیکن عاقلانہ حق تعالیٰ کی اس
برخلاف جاری ہوں ہر تو ہم جواب میں کہیں گے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کیونکہ اس کا علم اس بات پر موقوف ہے کہ جب ہم
حضرت آدم علی نبیائہ و علیہ السلام کے زمانے سے اب تک جتنے پیغمبر ہو گئے ہیں سب کی بہت نقاری کے عالم ہونے کے
عادتِ اتمرا اسکا ثابت ہو اور یہ تو پہلا مسئلہ پر جس نزاع شروع ہوئی ہو علاوہ اسکے جب کوئی خیر نہیں ہو تو یہ کہاں سے
پیدا ہوا کہ حق تعالیٰ نبی عادت کو نہیں بدلتا اور برخلاف زمانِ اول زمانِ ثانی میں کرتا بلکہ ہمیشہ ایک ہی عادت ہوتی ہے
تاکہ وہی مقتضی ہے کہ کبھی کبھی کچھ کرے پس جائز ہو اور محتمل ہے کہ کبھی کبھی عبادت کو مدعی صلاوت کے ہاتھ پڑا کرے کبھی عبادی
کاذب پر اور جب حتمال آیا تو ہٹ لال باطل ہوا اور محض اراول لازم آیا لیکن وہ سمیعہ جو حق تعالیٰ کے عادل ہوئے پر
والالت کرتے ہیں وہ بہت ہیں اسی سے یہ کہ متعدد آیات قرآنی میں ارادہ ہوا ہے کہ حق تعالیٰ قائم ہے ساتھ قسط کے اور قسط کے
معنی عدل ہیں و اسی سے ہے کہ حق تعالیٰ نے مکرر قرآن میں بافظ حکایت متصف فرمایا ہے اور حکیم کا فعل خالی حکمت سے نہیں ہوتا
پس قیج اور عبت اس سے صادر نہیں ہو سکتا اور اسی سے ہے جو قرآن میں فرمایا ہوا ان اللہ یأمر بالعدل والایمان و
ایتاء ذی القربىٰ یتیمی عن الفحشاء والمنکر والبغی یعظم العداۃ تذکرۃ فی حق تعالیٰ حکم فرمایا ہے ساتھ عدل
کرنے کا و نیکی کرنے کے اور قرآن مجید میں ارادہ ہے کہ اور نبی فرمایا فحشاء اور منکر اور بغاوت کے عمل میں لانے سے بچنے
جو جو بد کام ہیں ان سے منع فرمایا اور تعین غلط و نصیحت کرتا ہوتا کہ تم یاد رکھو ورنہ جو لو پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ نبیوں کو
عدل و انصاف کرنے کو حکم فرماوے اور فحشاء اور منکرات سے نہی کرے اور خود برخلاف عدل و داد عمل کرے حالانکہ خود یہ
فعل بہت بُرا ہے اور خود بھی فرمایا ہوتا امرون الناس بالبر و تنہون انفسکم آیا حکم کرتے ہو آدمیوں کو نیکی کرنے کو
اور اپنے لیے اس حکم کو بھولے ہوئے ہو آیا ہو سکتا ہے کہ بندوں کو نہ نرش فرماوے اس بات پر اور خود صادق تنہون
انفسکم کا ہوا معاذ اللہ تعالیٰ عن خلیک علواکبیرا اور اسی سے ہے جو فرمایا ہوا ان اللہ لیس بظلام للعہد یعنی ہر سیکہ

حق تعالی ظلم کرنے والا بندوں کے لیے اپنے نہیں ہوا اور ظلم کیا ہے جو خلاف عدل ہو کیونکہ عدل یہ کہ جو جس خیر کا مقام ہو اسے وہاں رکھے مثلاً مطیع کا مقام یہ کہ اسکو کچھ دین ل خوش کریں کہ اسکی طاعت کے عوض میں احسان ضرور ہوا اور ظلم یہ کہ نام ہو کہ جو مقام جس خیر کا ہو اسے ہاں رکھیں مثل اسکے کہ مطیع کو انعام خبر کی عوض میں ہاں دین موعظ کریں رنج پہنچائیں پس جب ظلم نہ ہوا تو بالضرور عادل ہو گا اور وہی مطلوب ہوا اسی سے ہر خوشیج صلیق علیہ الرحمہ کتاب التبیح میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ صل دین حیدر عدل ہے اور بیان عدل میں فرمایا کہ اما العدل فان لا تنسب الخلق الى ما لا ملک یعنی عدل وہ کہ خدا کو جو ترا خالق نہ ہو اس کی طرف نہ جھکے کہ نہیں تجھ پر ملامت ہو اور اکثر فقرات میں عاون کے ہر عدل نے حکم قائم بالقسط لا جور فی حکم وہ کہ عین عدل ہے اپنے حکم فرمانے میں اور قائم ساتھ عدل کے ہر حکم میں اسکے ظالم جبر نہیں ہو لیکن یہ کہ حق تعالیٰ اپنے بندوں کو وہ تکلیف نہیں دیتا جو انکے اختیار سے باہر ہو پس ظاہر ہے کہ تکلیف محال کی دنیا قبیح ہو پس نظر حکمت اسکے محال ہے کہ بندوں کو اس خیر کی تکلیف دے جو انکے حیطہ قدرت سے باہر ہو اور حق تعالیٰ نے قرآن مجید فرمایا ہر لایکلف الله نفسا الا وسعها یعنی حق تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر کثر انکی طاقت و برداشت کے لیکن اشاعرہ تجویز کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ محال کی تکلیف بندوں کو دیتا ہو پس ممکن ہے کہ عاجز و زمین گیر کو تکلیف دے کہ آسمان پر اتر جائے یا مشرق مغرب کی دونو جہتوں میں جواکث و سرے کے سامنے ہیں ایک ہی وقت میں پہنچ جائے یا مرنے کو زندہ کر دے اور آفتاب کو زمین پر لے آئے اور تکلیف دے اسکی کہ دریا کے پانی کو ایک گھونٹ میں پی جائے یا پہاڑ کو سوئی کے سوراخ میں خل کر دے اور جب بندے سے یہ نہ ہو سکے تو اسے بتلائے عذاب کرے اور اسکا بطلان ظاہر ہے کہ خلاف عقل و نقل ہے جیسا کہ مذکور ہوا فصل سوم جان تو کہ تکلیف حق تعالیٰ کا اپنے بندوں کو امور اختیار ہیں مروئی کے ساتھ یہ چچا فاضل ہے کیونکہ اسی میں استحقاق ثواب پیدا ہوتا ہے اور عذاب سے دور کیا جاتا ہے اور یہی کے ذریعہ سے جناب بالا رباب کا بندہ مقرب ہوتا ہے اور اسی کے ذریعہ سے آداب الہی کا ادب حاصل ہوتا ہے کہ اسے مودب و مہذب ہوتا ہے بلکہ معارف حقہ ایمانی کی تحصیل اور عقاید ربانی کی تکمیل کہ جس جہل و غفلت بنظر حکمت مصلحت جائز نہیں ہے سے ہوتی ہے پس از جانب خالق حکیم ہم اسکی تکلیف واجب ہوئی اور ترک اس تکلیف کا عقلاً قبیح ہوا اور چونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہے تو فائدہ اسکا کچھ خیر کے واسطے عاید نہیں ہوتا بلکہ بندوں کی منفعت اس میں خیر نے منظور فرمائی ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے آبا سے ظاہرین سے نقل فرمایا ہے کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کہا کہما فی فضل حسان جب مریض کو اپنے بٹن پر واجب فرمایا تو یہ تکلیف اسلیئے نہ تھی کہ حق تعالیٰ محتاج انکی عبادت کا تھا بلکہ حکمت و مصلحت یہ تھی کہ بدو یہ اسکی جنیت طیب سے سبکی نظر میں جا رہو جائے اور سبکے باطن جال کی آزمائش ظاہر ہو جائے اور ایک دوسرے پر

پرو دگار کی رحمت کی طرف سبقت کریں اور بربیب اسکے درجات انکے بہشت میں بر زمین وریہ مذہب علمائے
امانیہ اشاعتیہ کا ہر کوئی حق تعالیٰ کا کوئی فعل عیث نہیں ہر بلکہ مشغل غرض و مصلحت پر ہوتا ہو لیکن غایت نہ ہو سکنا بندوں کے
غایت حال ہوتا ہو اور جتنی تکلیفیں حق تعالیٰ فی دی ہیں مشغل اور غرض حکمت کے ہیں خواہ یہ غایات مصالح ہو
نہ معلوم ہو جائیں یا بتعلیم شمع معلوم ہوں لیکن کوئی فعل عیث نہیں ہر کیونکہ عیث تہیج ہر بلکہ سب حسن میں
جیسا کہ مذکور ہوا اور اسکے موافق ہر جو جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہر کہ جب حضرت کو خبر ہو چکی کہ ایک قوم اُن
حضرت کی صحابہ میں سے حق تعالیٰ کے عدالت میں ورجوین خوض فکر کر رہے ہیں تو مہر پر تشہیف لے گئے اور بعد
حمز و ثنائے الہی کے جو فرمایا اسکا یہ حال ہر کہ جب حق تعالیٰ اپنے مخلوق کو تم عارم سے منصفہ وجود و شہود میں لا چکا تو
مشیت الہی متعلق ہر مر سے ہوئے کہ بندے اسکے صاحب داب فیعلہ ورا خلاق شریفیہوں نے علم ازلی اپنے جاناکر
یہ بات تمام میں ہو سکتی مگر جب تک نکویہ نہ پہنچا یا جاوے کہ کیا کیا اسکے لیے فیہ ہر اور کون کون خیر نہیں ضرر
پہنچانے والی ہر اور پہنچوانا ظاہر ہو سکتا تھا اور تمام ہوتا تھا مگر ساتھ امروسی کے اور یہ فیہ ہوتی تھی مگر بعد
کے ساتھ اور وہ نہیں ہو سکتا مگر غیبی لانے سے تعلیم بہشت اور دانے سے عذاب جہنم کے آپ کھینا چاہیے کہ ہر حشہ
سے ترتب غایات کا اور ضرورت کا لیف کا ضرورت عرض بت ہوتا ہو اور جناب حقان ماب نے فرمایا ہر کہ جب حکم
بیانات سابق سے یہ بات واضح ہوئی کہ حق تعالیٰ کے جتنے کام ہیں وہ سب اچھے ہیں تو ضرور ہر کہ صالح اور غایات
صحیحہ رکھتے ہوں گے پس بنا بر اسکے علم تعلیمی ہر کو معلوم ہوا کہ تکالیف الہی نیک ہیں اور انکے لیے غایت ہر لیکن ہم میں
او عاکر نے کہ جمیع غایات کی تفصیل بھی ہم دریافت کر سکتے ہیں کیونکہ کتاب عیون علی فیض ہر شان دان سے
منقول ہر کہ کما یحسون لے لاکر کوئی سوال کرے اس طرح کہ یا جانیز ہر حکیم اپنے بندے کو ایسے کام کی تکلیف دے
کہ جسکی کوئی غایت اور علت نہ ہو تو ہم جواب یں گے کہ یہ جانیز نہیں ہر کیونکہ فرض یہ کیا گیا ہر کہ حق تعالیٰ حکیم ہر جاہل و
عابث نہیں ہر پس اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے بندوں کو کیوں تکلیف دی تو کہا جائیگا کہ غایات کثیرہ و سبہ مرتبہ ہیں
پس اگر کوئی کہے کہ ہر بتاؤ کہ علیل و غایات موجود و معروف ہیں یا نہیں فق جواب میں ہم کہیں گے کہ جو اسکے اہل
اُن پاس سب موجود و معروف ہیں پھر اگر کوئی کہے کہ تم کو سکا علم حاصل ہر یا نہیں فق ہم کہیں گے کہ ہم بعض کو جانتے ہیں
بعض کو نہیں جانتے پس دعاے ہمہ دانی علم علی و غایات فعال و کالیف نیردانی میں نہیں چاہیے لیکن ہر ہمیں
کہتا ہوں کہ تکالیف الہی کئی طرح متعلق ہیں ایک تکلیف تحصیل معرفت الہی اور تکمیل عقائد حق کی ہر جو عبادت
دل کی ہر اور کوئی شبہ نہیں ہر کہ اسکی غایت ظاہر ہر کیونکہ بدون اسکے نشان مثل جماد و حیوان ہر بلکہ عقلات ایسے بعض
مقام پر پورٹ تحیر و تاذی کی ہوتی ہر اور جب تک اسے حاصل نہ کر لے لائق عبادت کے نہیں ہو سکتا جو علم غایت
خلق و کمون ہر اور سکا فائدہ بھی ہمارے لیے ہر نہ خدا کے واسطے علاوہ اسکے اکثر مقام ایسے ہیں کہ وہاں خلوت میں

شیطان تحریک گناہوں کے کرنے پر کرتا ہو پھر اس وقت جنہیں حق تعالیٰ بچاتا ہو وہ بذریعہ انہیں عقائد کے جب سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ عالم ہوا اور کوئی پوشیدہ ہر پوشیدہ نہیں گناہ کے عمل میں لانے سے باز رہتے ہیں اور یہ کتنا بڑا فائدہ ہے تکلیف کا ہو کہ جس سے دنیا و آخرت کی بندن کو منفعتیں حاصل ہوتی ہیں دوسرے تکلیف ان عبادات ظاہر کی ہر متعلق باعضاء ظاہرہ ہیں مثل صلوٰۃ و صوم و حج و زکوٰۃ و خمس و جہاد کا اور اسکے فوائد بھی مختلف ہیں عموماً اسحق ثواب حصول قرب بالارباب کہ وہ بھی مفید بحال عبادت ہو اور خصوصاً بعض کے مصالح خفی ہیں اور بعض کے ظاہر ہیں مثلاً نماز جماعت میں کس قدر دوستیاں و معرفتیں مومنین کی آپس میں پیدا ہوتی ہیں کہ وہ معاملات دنیا میں بہت کام آتی ہیں یا روزہ رکھنے سے فضول بدنی تحلیل ہوتے ہیں و رُمرِ افاقہ کی افیت اٹھا کر فقر کی افیت فاقہ سے آگاہ ہوتے ہیں و وہ سب ان کے لیتن قلب کا اور ترجمہ کا بحال فقر ہوتا ہو اسی طرح حج کرنے سے قید مشقت سفر اور شرکت مجمع کثیر کی اور باعث نشہ معرفت اکثر حجاج سے ہوتا ہو جسکی منفعتیں قفاً فوقاً ظاہر ہوتی ہیں اسی طرح زکوٰۃ خمس سے کس قدر فقر و مساکین غیرہ کو فائدے حاصل ہوتے ہیں اسی طرح جہاد کی شرکت سے رفع دشمن کا اور غلبہ ستیلا اسلام کا اور منفعت مال غنیمت سے ہوتی ہو اور یہ غایات و مصالح ظاہر ہیں علاوہ اسکے جو جو منافع عبادات کے شارع نے بیان فرمائے ہیں و کتابِ حدیث میں موجود ہیں اسکے دیکھنے سے بخوبی معلوم ہوتا ہو کہ تکلیف عبادات بھی عبث نہیں ہو بلکہ مشتمل اوپر انواع غرض منافع کے ہیں شاء فلیرجع الیہا تیسرے تکلیف معاملات و عقود شرعیہ اور حدود و قصاص کی ہو اور پُر ظاہر کہ وہ محض مصالح اور آداب ہیں اور تغیرات ہیں جسکے ذریعہ سے فوائد خاص میں انسان کو حاصل ہوتے ہیں و رحم بخوبی جانتے ہیں جہاں جہاں پر حکام شرعیہ کہ تکالیف الہی ہیں جاری اور نافذ ہیں ان فسادات معاملات غیر میں کم ہیں و ظلم و معصیت بہت کم ہو اور وہاں کے باشندے بہت خوش وقتی سے اپنی زندگانی بسر کرتے ہیں بخلاف اسکے کہ جہاں نظام موافق رائے انسانی ہو وہاں بڑے شدائد اور مضائق ہیں و اس سے بہت اچھی طرح معلوم ہوتا ہو کہ تکالیف الہی سب اچھی ہیں و مشتمل اوپر غرض منفعت کے ہیں جسکا فائدہ عاید بحال بندگان ہو لیکن بڑے تعجب کی بات ہو کہ اشاعرہ نے یہ عقلا کیا ہو کہ جائز نہیں ہو کہ حق تعالیٰ کسی کام کو کسی غرض کے لئے یا مصلحت کے لئے جسکا فائدہ بندن کو عائد ہو تا ہو کرے اور انکے امامِ عظیمِ فخر الدین ازی نے کہا ہو کہ حق تعالیٰ نے ایمان کی تکلیف اُسے ہی جسے جانتا تھا کہ ایمان نہ لایگا اور یہ تکلیف نہیں ہو مگر تکلیف دنیا میں مرکب جو ہو سکے لا ینطاق ہو پیش قبیح ہو گا اور اگر تسلیم کریں ہم کہ نہ لائے جاتے سے کہ یہ ایمان لایگا موجب استحالة ایمان وری نہیں ہو سکتا پھر بھی تو تکلیف خالی قباحت نہیں ہو اور بیان اسکا یہ ہو کہ عقلاً قبیح جانتے ہیں اس بات کو کہ کوئی کسی غرض سے ایسا کام کرے جسے جانتا ہو میری غرض اس پر تریب نہ ہوگی بلکہ تقادمہ بالعکس اسکے ہو گا پس بدستیکہ جو شخص لونڈی غلاموں کو اپنے ایک مکان

باین غرض جمع کرے کہ اجتماع سے انکے شہوات حرکت میں آئیں اور پھر اپنے تئیں فعل شنیع سے باز رکھیں اور بسبب
 اسکے کہ انہوں نے اپنے تئیں فعل شنیع سے باز رکھا تھا حق اجر و عظیم کے ہونے باوجود اسکے کہ یقینی اس بات کو جانتا ہو کہ
 ہتھال ہل کر انہوں کے گال پر مرکب نا اور فواحش کے ہو گئے تو بلاشبہ قیلا سے اچھا نہ کہیں گے بلکہ برا جائیں گے انتہی
 کلام اور یہ کا جواب ظاہر ہے کہ علم حق تعالیٰ کا ہل مر سے کہ بہر حال ایسا نہ ہو کہ سب سے قبیح تکلیف کا نہیں ہو سکتا
 کیونکہ تکلیف شتمل اور مصالح کثیرہ کے ہر نقطہ ایک غرض جو اسے فرض کی نہیں و از ان جملة حفظ نظام المملکت و تعارض
 وسیلہ رست گاری بہ سعادت بدی ہر شخص کے لیے جو ہتھال ہلکا کرے اور یہ جب تک تکلیف عام نہ ہو ترتیب ان
 مصالح کا نہیں ہو سکتا پس مجبور اسکے کہ کفار باوجود عقل و دانش پر وہ نہایت بمقابل حسان کہ تعرض ثواب ہر
 قبول نکرین اور اپنے تئیں جہنم میں لے دیں تو کیونکر تکلیف کا حسن و بدل قبیح ہو سکتا ہو اور جو ہل وہ قبیح عیب
 انکی لایا ہر جس سے قبیح تکلیف کو ثابت کیا ہو اسکا جواب ہرگز اسے قیاس غلط کیا ہو کیونکہ بیان و خصوصیات میں
 سی خیر فراق موجود ہیں پہلے یہ تمثیل مذکور میں فائدہ جمیع منحصر و خیر و بین کیا ہر ایک ہتھال دو سرے فقط
 اور حق تعالیٰ نے جو زور مرد کو پیدا کیا ہو اسکے منافع نہیں دو بین محض کرنا منع ہو کیونکہ ہو سکتا ہو کہ جملہ غایات کے
 ایک اظہار کمال قدرت و کمال صنعت بھی ہو جو انکی پیدائش میں و بعثت فرمائی گئی ہو چنانچہ ہی لیے انسان کو
 عالم صغیر کہتے ہیں و ممکن ہو کہ انکی پیدائش اظہار فضیلت کو ملائکہ تقریب پر ہو کیونکہ نفوس مقدسہ باوجود قوا سے
 شہوتانہ اپنے تئیں حرام کھانے سے و رہنے سے و جماع حرام سے و جملہ منہیات الہی سے باز رکھتے ہیں و یہ بلا
 ایسا مقام ہو کہ حق تعالیٰ ایسے بندوں سے ملائکہ تقریب پر مہربان فرما دے و ممکن ہو کہ غایت ہل فریض کی شدت
 فائدہ ہوا ان نعمتوں سے جو کا حضور نہیں ہو سکتا پھر رازی کا حصر کرنا و خیر و بین کہان صحیح ہوا اور جب یہ ہوا
 ثواب تکلیف کیونکہ قبیح ہوگی اور یہی اسے جو فرض کیا ہو کہ حق تعالیٰ جانتا تھا کہ سب مرکب فواحش ہوں گے
 یہ بھی غلط ہو کیونکہ انبیاء و ائمہ علیہم السلام سب کے سب بلکہ صلی اللہ علیہ وسلم سب کے سب مومنین بھی و کتاب قباچ سے منہ ہل و اگر
 بعض مومنین سے کوئی قبیح سرزد بھی ہوتا ہو تو نیک اعمال بھی تو صادر ہوتے ہیں اور تدارک اسکا تو بہ بھی تو
 کرتے ہیں جو حسن و اور فراق یہ ہر تمثیل میں صوت جماع عیب انہیں کوئی راہ دفع شہوت کی معین نہیں
 کی بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اسے مرد و عورت کو دنیا میں پیدا کر کے جماع کرنا اپنی رن حلالہ کے ساتھ مقرر کیا کہ شاب
 فرمایا ہو اور جمیع کرنا و مذی غلاموں کا ایک جہرہ میں بلا کسی غرض مقصود کے محض نتیجہ شہوت کے لیے جو کیا ہو
 تو حق تعالیٰ نے مرد و عورت کو ایسا ہی عالم و بیخ میں پر اپنے لوندی غلاموں کو زمین کا ہر حصہ قیاس ماسخ
 کیا ہے اپنے فوارق کے ساتھ قیاس صحیح نہیں و بالجلد شاعر کی ہر نہایت خفیت پرست قباچین و زم آتی ہیں کہ
 کہ مرد و عورت میں بعض ہیں کہیں صوت میں یہ لازم آتا ہو کہ فعل حق تعالیٰ کا عیب و رعب ہوا ہو بلکہ کوئی عیب

اور غرض اسکے لیے نہو کیونکہ غایت وہی ہے جو کام بلا غرض و حکمت کرے اور اسکی نفی قرآن سے ظاہر ہے جیسا کہ فرمایا
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالُ وَالْجِبَالُ وَالْجِبَالُ خَلَقْتُ هَذَا بَاطِلًا
اور یہ سب مبطل اور کذب مذہب شاعر ہے اور فرمایا ہر آفحسبتم انما خلقناکم عبثا پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ اسی
مخالفت قرآنی کو سچا جانا چاہیے اور اس صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ محسن و رحیم اور کریم اور جو ادب و بہت
بندوں کے نہو اور یہ سب منافق قرآن و اخبار متواترہ اور اجماع کافہ سلیب ہے کیونکہ کسی کو میں میں خلاف نہیں ہے کہ
حق تعالیٰ متصفان صفات کے ساتھ بوصف حقیقی ہے نہ بطور مجاز اور بیان لزوم مذکور کا یہ ہے کہ حسان میں صلہ و اق
مگر جبکہ کوئی کام محسن اس عرض سے کرے کہ اسکا فائدہ فلاں کو پہونچے اور اگر ایسا کرے تو محسن نہیں ہو سکتا پھر جب
یہ ہو کہ حق تعالیٰ کا کوئی فعل اس غرض کے لیے نہیں ہے کہ بندوں کو کافائدہ پہونچے تو کس طرح یہ صادق ہو سکتا ہے اور
اسی طرح حال اور صفات کا سمجھنا چاہیے اور اس صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ جتنے منافع کہ حق تعالیٰ نے سب چیزوں میں
وودیت ووائے ہیں وہ سب مقصود و مطلوب حق تعالیٰ کے نہون بلکہ انکی وضع و پیدائش عبث ہو پیش نگاہ دیکھنے کے لیے پیدا
کی نہ کان سننے کے لیے نہ زبان گویائی کے لیے نہ ہاتھ مارنے کو اور کام کرنے کو نہ پاؤں چلنے کے لیے اور اسی طرح جتنے
اعضا انسان و حیوان میں ہیں سب عبث ہوں اگر کی پیدائش حرات جراثیم کے لیے نہو پانی تہریک کے لیے نہو آفتاب و ستارے
کو و اکٹالم کے روشن کرنے کو نہون نہ رات حساب کرنے کو نہون و یہ مبطل غراض کا اور مبطل جمیع حکمت ہائے الہی کا جس
اثبات میں اسکے ہت لال کرتے ہیں و خود بھی تفکر کرتے کو نہیں حکم فرمایا ہے ہوتا ہے اور اسکا ضرر دیکھنے کے لایق ہے کہ
کسان تک پہونچتا ہے اور جب سب عالم کا ایجاد عرض و مصلحت کے لیے نہو ابکہ لعب عبث ہوا تو اسکا پیدا کرنے والا اب
کیونکر حکیم تصور کیا جاسکتا ہے بلکہ طیر الاعب ثابت ہو گا تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا بالجملة حق تعالیٰ ایسے مذہب کے
اختیار کرنے سے محفوظ رکھے جو ایسا ظاہر لفساد و بواب جو کچھ کہ اسکا ذکر بیان مناسب ہے وہ چند محبت میں لکھا جاتا ہے
بحث اول تحقیق فعال اختیار یہ بندگان میں اور یہی مسئلہ خبر اختیار کا ہے اور اگرچہ میں اس مسئلہ کو
مع جوابات مقدمہ میں اس کتاب کے ترجیح مذہب کے ذیل میں لکھ چکا ہوں لیکن چونکہ یہ مقام کلام ہے اسلیے پھر کچھ
ذکر کیا جستہ مناسب مقام ہے کہ تراہون تاکہ سلسلہ بیان میں خلل نہ واقع ہو پس جاننا چاہیے کہ نابہ مذہب حق امامیہ کے
بندے اپنے اکثر فعال میں کہ انکے بعضوں سے تکالیف الیہ شرعیہ متعلق ہے تو اذ اور مختار ہیں ساتھ اپنی قدرت و ایسے کے
جو مستقل ہے بلکہ اس قدرت قوت سے جو حق تعالیٰ نے انھیں کرامت فرمائی ہے اور ان اعضا و جوارح و آلات قوی سے
جو انھیں بخشے ہیں و اگر اس قدرت اختیار کو سلب کرے تو کسی میں کچھ طاقت نہیں ہے اور اگر ایسا نہ کرے یا اگر انھیں
چھوڑ دے تو اسے دفع نہیں کر سکتے لیکن حق سبحانہ تعالیٰ نے بندوں کی آزمائش کے واسطے غیر لطف رحمت و حکمت
و مصلحت انھیں انکے فعال میں قدرت اختیار عنایت فرمایا ہے اور اسی کے موافق انھیں تکلیف بھی دی ہے اور یہاں خبر کے

جمع کرنے سے جسے توفیق کہتے ہیں یا اسکی خدایہ قدرت کہتے ہیں بندگانِ حق کی تائید فرماتا ہے یہ کہتے ہیں
 اَیَّاكَ تَعْبُدُ قَايَاكَ تَسْتَعِیْنُ اور ہر حال میں بندے میدانِ عبادت کے اور بقائے وجود و طاقت کے رہتے ہیں
 اور جو لوگ کہ کفر و عصیت پر اصرار کرتے ہیں انہیں توفیق تائید سے محروم رکھتا ہے نہ یہ کہ العیاذ باللہ انہیں کافرو
 گنہگار رہنے میں مجبور کرتا ہے اور اشاعرہ کہتے ہیں کہ بندوں کے سب کاموں کا فاعل خدا ہے اور رب بن کو مطلقاً نہیں
 اختیار نہیں ہر حق تعالیٰ فعال کو انکے ہاتھ پر جاری کرتا ہے اور بندے انہیں مجبور نہیں چاہتا جناب سید نے یہ قیہ ساطاتہ
 میں شاہ عبدالغفر نے دہوی سے نقل فرمایا ہے کہ لکھا ہے انہوں نے جسکا محصل یہ ہے کہ بیسوان عقیقہ یہ ہے کہ جو کچھ بندے یا حیوانا
 سے صادر ہوتا ہے خواہ شر اور کفر و ایمان و عصیت سے وہ سب خدا کا پیدا کیا ہے اور اسی کا ایجاد ہے بندہ کو قدرت پر کا
 سکے نہیں ہر ان کسبِ عمل بندے کا ہے اور اسی کسبِ عمل پر خیر پائے ہیں یہی مذہبِ اہل سنت کا ہے اور یہ کلام صریحاً دلالت
 اس بات پر کرتا ہے کہ بندے مجبور نہیں کچھ قدرت نہیں رکھتے مگر عمل کسب کی نسبت بندوں کی طرف سے ہر گز سب کا بھی کوئی
 محصل نہیں ہے کیونکہ عامل اور کاسب اگر اختیار خود ہیں تو البتہ الائق خبرا و نہرا کے ہیں لیکن پھر اب مامیہ کا کیوں خلاف کرتے
 ہیں وہ بھی تو یہی کہتے ہیں کہ بندے اپنے فعال میں مختار ہیں اور اختیار یہی ہے کہ کام کو خود اپنے اختیار سے کر لیں اور افعال
 اور کاسب باکراہ واجبار ہیں تو استحقاق خبرا و نہرا فعل بے اختیار ہی میں کیسا بالجملة کلام اہل سنت اسکے معنی کے بیان
 مضطرب ہے ایک جماعت نے ان سے یہ قدر کہا ہے کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہے یا ارادہ بندوں سے بسبب اس قدرت
 غیر موثر کے قریب اسکے کہ فعل بندے سے سرزد ہو ظاہر ہوتا ہے لیکن قدرت اور ارادہ مطلقاً کچھ خل جو فعل میں نہیں رکھتا
 بلکہ حق تعالیٰ خود قریباً درہونے فعل کے موافق بندے کی خواہش کے ہر کام کو چاہے وہ نیک ہو یا بد بشکل ضرور
 معاصی کے بنا بر تحفیف تصدیع بندہ مکلف اپنے کے واقع کو تیار ہو اور بعض یہ کہتے ہیں کہ کسب اسکا نام ہے کہ بندے
 محل طاعت و عصیت میں خدا کی طرف سے ہیں جیسا کہ روز بہان کے کلام سے واضح ہوتا ہے اور قاضی محبت اللہ
 بہاری نے مسلمین لکھا ہے کہ ہمیشہ اہل سنت کہ جبر یہ صرف میں انکے نزدیک کسی طرح کی قدرت بندے میں نہیں ہے بلکہ
 اسوی مثل جمادات کے ہے اور یہ مذہب اہل حق کے نزدیک گمان نیکے اشاعرہ اور حقیقہ میں سفسطہ محض ہے بلکہ ایک قدرت
 کا سبب فعل بنان میں ہے لیکن شاعرہ کے نزدیک کسب کے معنی فقط ایک قدرت موبہوم کا وقت فعل کے ہونا ہے بندوں
 اسکے کہ بندے کو کسی طرح کی مداخلت فعل میں ہو اور کہا ہے انہوں نے کہ یہ قدر تکلیف کے جائز ہونے کو کافی ہے اور قاضی
 مذکور نے اس سے اعتراف کیا ہے کہ واقعی یہ بھی ہم پر مجبوز ہے اور حقیقہ کے نزدیک کسب سے مراد یہ ہے کہ ایک قدرت عینہ
 میں ہے کہ اسکا اثر تصمیر غم و اور بعد غم کے ارادہ فعل مقصود کو خدا خلق فرماتا ہے جسبانی عادت خلق کے فقط اور اس
 کلام سے قاضی محبت اللہ کے یہ بخوبی معلوم ہوا کہ اشاعرہ کب تک کلام میں ہم پر یہ قول مجبور اور ان کا قائل ہونا قدرت
 غیر موثرہ کے ساتھ بھی کچھ مفید ہوگا کیونکہ جب قدرت غیر موثر ہوئی تو پھر اجبار الہی باقی رہا اور یہی حال مقال حقیقہ کا ہے

پس کسب قائل ہوا خد رب ترا ز گناہ ہر اور رافع جبر کا نہیں ہوتا اور یہ قول سخیف انکا باطل ہے چند وجہ اول یہ کہ عقل مستقیم و زہدین سلیم بخوبی دریافت کرتے ہیں و فرق ظاہری پاتے ہیں سمین کہ ہمارے ہاتھ کی حرکت لکھنے کے وقت جو اپنے ارادے سے واقع کرتے ہیں وہی اور رعشہ کی حرکت جو بیماری ہر اور بختیاری سے ہر اور ہر اور ہی طرح اس میں بھی فرق پاتے ہیں کوئی کوٹھے سے بارادہ اختیار اپنے کو دھڑکے اور اس سے جو بلا ارادہ نیچے گر پڑے اور یقینی سمجھ جاتے ہیں کہ ان و نوباتوں میں حرکت کتابت کے وقت ہاتھ کی اور کودنے کے وقت کوٹھے سے بدن کی ہمارے ارادے اور اختیار سے ہر مثلاً اگر چاہیں تو کتابت کو ترک کریں اور ہی طرح کوٹھے سے نیچے کودنا موقوف کھین تو حرکت موقوف ہو جائے گی اور کوٹھے سے نیچے نہ آئینگے بخلاف رعشہ کی حرکت کے اور کوٹھے سے نیچے گرنے کی حرکت کے کہ نہیں بالکل ہمارے ارادے کو دخل نہیں ہے پس اگر کوئی فعل بارادہ و اختیار ہمارے نہیں ہے تو کیا وجہ ہر کہ ان و نوباتوں میں فرق صحیح ہے بالجملہ بالضرر ہر مائل کو فرق فعال اختیاری اور غیر اختیاری میں معلوم ہوتا ہے اور یہ ایسی بات میں ہر کہ محتاج دلیل کی ہو بلکہ ادنی تامل سے خود واضح ہو جائے ہر مناسب ہر مقام حکایت مناظرہ ہر بلول مرحوم ہر ساجد حنیفہ کے جسے قاضی نور اللہ نور اللہ مقدس نے مجالس المؤمنین میں لکھا ہے کہ ایک وزیر ہر بلول ابو حنیفہ کے دروازے پر گزرے سن انہوں نے کہ وہ اپنے شاگردوں سے کہتا تھا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام تین باتیں کہتے ہیں کہ میں نے سے پسند نہیں کرتا پہلے یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ شیطان آگ سے عذاب کیا جائیگا یہ کیونکہ ہر ہو سکتا ہے کہ شیطان آگ سے پیدا کیا گیا ہے پھر کیونکہ آگ سے عذاب کیا جائیگا دوسرے کہتے ہیں کہ خدا کو دیکھ نہیں سکتے یہ کیونکہ ہر ہو کہ جو خیر موجود ہوتا نہ دیکھ سکیں تیسرے کہتے ہیں کہ بندہ خود اپنے فعل کا فاعل ہر حالانکہ نصوص اسکے برخلاف وارد ہیں جب یہ بات ابو حنیفہ کی تمام ہوئی تو ہر بلول نے ایک ہیلانین سے اٹھا کر ابو حنیفہ کو مارا اور سب کے نفقا واہ اسکی پیشانی پر مارا اور اس سے درد ہوا ہر وقت ابو حنیفہ مع اپنے شاگردوں کے اُنکے پیچھے دوڑا اور پکڑا انہیں لیکن چونکہ بادشاہ کے داماد تھے اسلیے انہیں مار نہ سکا خدمت خلیفہ میں لے گیا اور اظہار شکایت کی ہر وقت ہر بلول نے کہا کہ میں نے تجھے پتھر سے مارا تھا تو نے پتھر میری پیشانی پر مارا جس سے درد ہر بلول نے کہا کہ درد کو مجھے دکھا ابو حنیفہ نے کہا کہ درد کو کیونکہ دیکھے گا ہر وقت ہر بلول نے کہا کہ پھر تو عرض ام جعفر صادق علیہ السلام یہ کیوں کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اسکے کیا معنی کہ خدا موجود ہے لیکن اسے دیکھ نہیں سکتے دوسرے تو دعویٰ میں اپنے جو کہتا ہے کہ دھیملا مارنے سے درد ہر جھوٹا ہے کیونکہ دھیملا بھی خاک ہے اور تو بھی خاک ہے ہر تو چاہیے خاک سے متاثر اور مغرب نہ ہو قیاس اس عرض کے جو تو امام علیہ السلام پر کرتا تھا کہ شیطان کی خلفت آگ سے ہے پھر کیونکہ آگ سے مغرب ہو گا تیسرے تو متبعاد قول امام سے کرتا تھا کہ بندہ کو فاعل اپنے فعل کا کہتے ہیں اور جب بندہ اپنے فعل کا فاعل نہ ہوا تو پھر مجھے کیوں خلیفہ کے پاس لایا ہے اور دعویٰ قصاص کرتا ہے جب ابو حنیفہ نے دیکھا کہ مثل ایسے کلام معقول کے جواب

کشف الحق میں فرمایا کہ اس سے زیادہ کیا ظلم ہو گا کہ خداوند عالم اپنے بندے میں ایک معصیت کو پیدا کرے اور پھر اس گناہ پر اسے مغذ کرے بلکہ اسے سیاہ رنگ پیدا کر کے مارے اور کہے کہ تو کا لاکھوں پیدا ہوا یا قاسکادہ پیدا کر کے پھر مغذ فرماے کہ تو دراز بالا کیوں ہوا اور قدرت اڑنے کی آسمان کی طرف پیدا کر کے بندے میں عین عذاب کر کے کیونش اڑا پس یا عاقل منصف کو جائز نہ کہ اپنے پروردگار کو ایسے امو قبیح کی طرف مشبوب کرے حالانکہ اگر سید کی کسی شخص کی طرف ایسی بات کی نسبت میں اور اس سے کہیں کہ تو نے اپنے غلام کو قید بھی کیا ہے اور پھر مارتا ہے کہ کام کرنے کو کیوں نہیں جاتا تو وہ ہرگز سیر رضی نہ ہو گا اور تکذیبِ انکار سے مقابلہ کرے گا پھر کیونکر جائز ہو کہ اپنے خالق کو ایسے کام کی طرف جسکی برائی کو مخلوق بھی باوجود ناقص ہونے کے پسند نہ کرے مشبوب کریں اور بندوں کو اس سے منہ رکھیں سولانا طبری نے کتاب تحجاج میں روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ دخل مدینہ ہوا اور عبد اللہ بن مسلم اس کے ساتھ تھا اس نے کہا کہ ابو حنیفہ اس شہر میں جو عمر بن محمد علمائے آل محمد صلوات اللہ علیہ اجمعین سے تشریف رکھتے ہیں مجھے اپنے ساتھ انکی خدمت میں لے چل کہ کچھ فوائد علمی اُن سے حاصل کروں جب دونوں دولت سرسرا ان حضرت کی پہونچے تو دیکھا کہ ایک جماعت شیعوں کی منتظر باہر تشریف لانے کے یا مہدی حضرت کے طلب فرمانے کے حاضر و اس میں ایک نوجوان باہر تشریف لائے پس سب حاضرین بسبب انکی ہیبت کے ٹھم کھڑے ہوئے ہوا وقت ابو حنیفہ ملتفت ہوا اور کہا اُس نے کہ یہ کون ہیں ابو سلم نے کہا کہ یہ یوسیٰ فرزند ازبند ان حضرت کے ہیں ابو حنیفہ نے اب بابت بانی کے کہا کہ خدا کی قسم ہے اسکے شیعوں کے سامنے لازم کروں گا کہ میں اسے کہہ دوں کہ یہ کبھی نہ ہو سکے گا ابو حنیفہ نے ہراس کیا اور کہا کہ قسم ہے خدا کی ایسا ہی کروں گا بعد اسکے ازراہ تخفاف پہلے مسئلہ خلا کو پوچھا اس طرح کہ یا غلام ابن یصع الغریب حاجتہ فی بلدکم یعنی مرد تازہ وارد ہونی حاجت بشری کو تمہارے شہر میں کہاں رکھنا ہے حضرت نے جواب میں فرمایا کہ صاحب حاجت کو چاہیے کہ پس یا اپنے تئیں چھپاے اور دیکھنے والوں سے پوشیدہ کرے اور گناہ ہائے نہر نہ پیشے اور جہان درخت سے میوہ گرتا ہے وہاں قضاے حاجت نہ کرے اور استقبال قبلہ و رستہ قبلہ سے جنتاب کرے پھر بعد اُن امور کے عایت کرنے کے اختیار ہے جہاں چاہے اپنی حاجت کو رفع کرے جب شافی نہ آتا تو اپنے جہم میں اب بہت مسئلہ باریک سے سوال کیا کہ اسی سیر گناہ کسکی طرف سے ہوتا ہے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ گناہ میں حال سے باہر نہیں ہے یا یہ کہ خدا کی طرف سے ہو اور بندے کو اس میں کچھ دخل نہ ہو پس سزاوار نہیں ہے پروردگار کریم کو کہ اپنے بندے پر اس کام میں عذاب کرے جو اس سے نہیں صادر ہوا یا یہ کہ بشر خدا اور بندہ گناہ ہوتا ہو تو اس صوت میں بھی جائز نہیں ہے کہ شرک یا شریک ضعیف پر عذاب کرے یا یہ کہ فقط بندے سے صادر ہوتا ہے اور واقع میں ہے بھی یونہی پس اگر خدا چاہے تو بندے کو اسکی شامت گناہ کا عذاب عذاب کرے اور اگر چاہے تو اپنی چشم کرم خوش سے عفو فرماے ہوا وقت ابو حنیفہ ایسا چپ ہوا کہ گویا منہ میں پتھر

سبحان ہند کیا بات ابو حنیفہ کی ہر ابھی کل کی بات ہو کہ اونا وقت ہسان نوارا ہلبیت علیہم السلام مثل ہمالیوں میں سے
تو جواب ہی میں ساکت عاجز ہوا وہاں سے بے عقلی کہ ابھی ہوں مناظرہ امام زادگان سترن بھری ہوئی تھی جیسے
حروف لاف و گزاف زبان پر لایا تھا ویسا ہی نبوہ عام میں مجھل ہوا ابن سلم کہ سنا کر میں نے کہا کہ کیوں میں نہ تھا تھا
کہ اولاد رسول کے در پر نہو کہنے مقابلہ کی لیاقت تجھے نہیں ہر تیسرے سے یہ کہ حق تعالیٰ نے کثر مقامات میں تھرا
در گاہ احدیت کی اپنے مدح فرمائی ہوئی کی فرمان برداری طاعت پر اور مردودان بارگاہ غرث جلال کی مذمت فرمائی
ہوئے کفر و عصیت پر اس کے ان کے فعال باختیار کئے ہوئے تو ان کی مدح اور مذمت بے موقع ہوتی جو تھے یہ کہ حق تعالیٰ
قرآن مجید میں فرماتا ہو کہ قُلْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحْلَاهُمْ
سَرَادِقًا سَافِرًا یُفْجَرُ مِنْهَا قُلُوبُهُمْ عَلَیْہِ السَّلَامُ کہ حق تعالیٰ پروردگار کی جانب سے یہ پس جو چاہے وہ ایمان لائے
اور جو چاہے وہ کافر رہے بدرستیکہ میں نے تمہا کیا ہر تمہا کاروں کے واسطے اس گ کو جو گھیرے ہوئے ہو غلین سراپردہ
نکالے اور فرماتا ہو اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّہٗ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ یعنی جو چاہو وہ کرو بدرستیکہ حق تعالیٰ دیکھتا ہے اسے
جو کرتے ہو اور کچھ سپر پوشیدہ نہیں ہو اور فرماتا ہو نَذِیرٌ لِلْبَشَرِ لَیْسَ بِشَیْءٍ مِنْکُمْ اَنْ یَّتَقَدَّمَ اَوْ یَتَاَخَّرَ یعنی درحالیکہ
جنہم کا ذکر ڈرانے والا ہر انسان کو جس کیس کو تم سے چاہے سبقت کرتا نیکی اور طاعت میں یا باز رہتا عصیت سے
یعنی جنہم ڈرانے والا سب مکلفوں کا ہو کہ عنان اختیار نیکی اور بدی کی انکے ہاتھ میں ہی ہو اگر چاہیں سبقت طاعت
خیرات میں کریں اور اگر چاہیں گناہ کرنا اختیار کریں اور فرمایا ہو کہ مَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّہٖ سَبِیْلًا یعنی جو چاہے راہ
رضا سے پروردگار کی اپنے اختیار کرے اور سہی طرح بہت سے آیات بصراحت دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ بندہ
اپنے جمال میں مختار ہیں جو چاہتے ہیں وہ واقعی اپنے ارادے اور مشیت کے کرتے ہیں پانچویں یہ کہ آیات قرآنی صاف
دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ حق تعالیٰ نے کفار کو سزائش و توبیخ فرمائی ہو اور یہ کہ انکو کوئی خیر مانع ایمان لانے سے
نہیں ہو اور کفر کی طرف مضطرب نہیں کرتی جیسا کہ فرمایا ہو وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّؤْمِنُوْا یعنی کیا خیر آدمیوں کو مانع
ایمان لانے سے ہوئی ہو اور فرمایا ہو فَاَلَمْ یَعْلَمِ الْتَذٰکِرُ مَعْرِضِیْنَ یعنی کیا حالت ہو انکی کہ تذکرہ سے روگردان
اور فرمایا ہو لَمْ تَلْبَسُوْا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ یعنی کس خیر نے حق کو باطل کے ساتھ مشتبہ کیا ہو اور فرمایا ہو لَمْ تَصُدُّوْا
عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ یعنی آدمیوں کو راہ خدا سے کیوں باز رکھا ہو اور یہ سب آیات ثبوت اختیار بندگان و ربطلان بندہ
شاعرہ پر دلیل وضع ہیں کیونکہ اگر مذہب شاعرہ صحیح ہو تو بندے جواب میں کہیں کہ تو نے ہمیں ایمان سے منع کیا ہو اور کفر کو
ہمارے دل میں پیدا کیا ہو اور پھر ہم پر سزائش فرماتا ہو شاح مقاصد نے اس کے جواب میں کہا ہو کہ مراد ہیں یہ کہ جو کچھ
کوئی ظاہر میں مانع نہیں ہو پس تم کیسے ایسا اور ایسا کرتے ہو یا نہیں کرتے ہو اور ظاہر ہو کہ عجیب جواب ہو جس کا کوئی
محصل نہیں ہو کیونکہ مانع چاہے ظاہر ہو یا پوشیدہ لیکن آشکار و پوشیدہ کے جاننے والے کے آگے تو ظاہر ہو گا خصوصاً

جیسکے فعل اُسی کا ہو تو حکایت ظہور و خفا کو پس جاگہ کیا مداخلت ہر یقینی حق تعالیٰ کا ایراد بند نہ پورا و نہ ہوگا اور اگر اس پر یہ
حجت خد کو ظاہرین درست کر لیا تو باطن میں یقینی حجت نادرست ہوگی بلکہ دوسری اور خرابی لازم آئیگی کہ باطنین
تو حق تعالیٰ مانع رہے ایمان لانے سے اور ظاہرین کی ناپسندیدہ کر کے کہ تم کیوں نہیں ایمان لاتے کون تمہارا مانع ہے بلیغ قوت
حجت ہو گا دیا اور بعد اسکے عذاب کیا و قبیح صادر ہوئے تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا اور علوہ اسکے حق تعالیٰ کا جو تو
صادق ہو و اللہ العجۃ البالغۃ کیس طرح اس احتجاج میں صادق آئیگا جبکہ خود باطن میں نفع ہو اور ظاہرین حجت لائے کہ کو
تکملو ایمان سے منع کرتا ہر چھٹے وہ آیات ہیں کہ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار اور عصاة و قیامت عقرب اپنے
گناہوں سے کرنیکے اور حق تعالیٰ نے اُس سے گواہی دی ہو جیسا کہ فرماتا ہو مَا سَلَّکُمْ فِی سَفَرًا لَّعَلَّکُمْ تَرْجَعُونَ
مِنَ الْمَوْتِ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ لَیْسَ یَعْنِیْ کُنْ خَیْرٌ لِّکُمْ وَ دُوْنِکُمْ مِّنْ لَّیْلِ تَوَکِّمُکُمْ کہ ہم نماز نہ پڑھتے تھے اور کھانا مسکینوں
نہ دیتے تھے اور فرماتا ہو لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ لَیْسَ یَعْنِیْ ہر بار کہ کافروں کی نوح سے جہنم میں پھینکے جائینگے تو ان سے گناہ بان جنہم
پوچھینگے کہ یاد رانے والا تم پر آیا تھا تو کہینگے کہ آیا تھا جو راتا تھا جنہم سے لیکن ہم نے اُسے جھوٹا بنا دیا اور کہا کہ کچھ
خدا کی طرف سے تو نہیں لایا اسی طرح بہت سے آیات شہادت کرتے ہیں کہ گناہگار ہر طرف و اقرار کرنیکے گناہ
ہم نے خود کیا تعالیٰ نہ کہینگے کہ خدا نے ہم سے گناہ کرایا تھا ساتوین یہ کہ شیطان بھی معترف ہوگا کہ اُس نے گمراہ کیا
اور حق تعالیٰ بھی اُسکی گواہی دیتا ہو جیسا کہ فرماتا ہو وَقَالَ الشَّیْطَانُ لَمَّا فُتِحَ لَکُمُ الْکُفْرُ اِنَّکُمْ وَ کُفَّی لَکُمْ مَعْنٰی سِنِ
کہ شیطان کہیگا اُسوقت جبکہ معصیت و گناہ رکھے جائینگے بدستیکہ خدائے تمہارے ساتھ چا وعدہ و ما یا تھا
اور میں نے تمہارے ساتھ وعدہ کیا اور پھر اُس سے مخالفت کی یعنی جھوٹا وعدہ کیا اور مجھے کچھ پیر غلبہ تھا سوائے
کہ میں نے تمہیں بلایا انھو کیا پس تم نے میری دعوت کو قبول کیا یہ طرب مجھے کیوں ملامت کرتے ہو نہ یہ تین ملامت
کر و اور فرماتا ہو اِنَّ الَّذِیْنَ ارْتَدُّوا عَلٰی اَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰی الشَّیْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَاَمَلٰی لِقَائَهُمْ
یعنی بدستیکہ جو لوگ حق سے پھرے ہوئے ہیں بعد اسکے کہ سیدھی راہ انکے واسطے روشن ہو چکی ہو شیطان نے فعال
قبیحہ کو انکی نظر میں نیت یا ہو اور امید و آرزو انکی ورازی کیا ہو یعنی اُمالی کے اُسوقت میں جو موافق قرأت شہور غیبی
واحدہ کر ماضی معروف پڑھا جائے کہ ضمیر علی شیطان کی طرف پھری و اگر بنا برقرات غیر مشہور کے صیغہ و احکم
مضارع باب فعال سے پڑھا جائے تو معنی یہ ہونگے کہ میں نے مصلحت دی تو ان میں اور یہی طرح اگر صیغہ ماضی مجہول
پڑھا جائے جیسا کہ ایک قرأت آئی ہو تو سنا د اُمالی کے خدا کی طرف ہو سکتی ہو اب اسکے بعد زمین معلوم کہ شاء
کیا فاکرہ ہو جو قول خدا کی رد اور تکذیب کرتے ہیں و شیطان کی تشریح کرتے ہیں جسکا وہ مقصود معترف خود ہوگا
یہ سب بھی چاکر تھے کہ خدا کی طرف جانے بڑی مددگار ہی شیطان کی کی ہو اور بہت اچھے دلیل ہیں موکل سے

راہ بندہ ہوتی ہو مثل اسکے کہ کہتے ہیں کہ اگر بنا فاعل مختار ہو فعل کے اختیار پر یا ترک پر تو کوئی مرجع درکار ہوگا اور واقعہ کما مرجوح کا راجح کے موجود ہونے کے ساتھ محال ہو پس چاہیے کہ اپنے فعل میں مجبور ہو اور مثل اسکے کہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے حال کو قبل وقوع جانتا ہو اور یقینی مطلع ہو کہ فلان شخص سے فلان وقت میں اچھا یا بُرا کام صادر ہوگا پس خلاف اسکے محال ہو والا جمل بار کا لازم آئیگا اور یہ دونوں تقریریں بعینہ فعال باری میں بھی جاری ہوتی ہیں کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر باری فعل کے اختیار و ترک پر قادر ہو تو چاہیے کہ کوئی مرجع ہو جسکے باعث سے ترک اختیار فعل کرنے والا راجح کے ہوتے مرجوح کا واقعہ محال ہو اور جب مرجع کی طرف احتیاج ہوئی تو قدرت اختیار کماں رہا پھر خدا سے بھی قدرت و اختیار کی نفی کیوں نہیں کرتے جو نبی کے کو اپنے قادر علی الاطلاق نے اختیار و قدرت عطا فرمایا تھا اسکی نفی چاہتے تھے ناحق کوشی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایسی دلیل لائے جس سے نفی قدرت خارج بھی لازم آگئی جو سب سے زیادہ فحش ہو دوسرا سبب اس مذہب کے اختیار کا انہیں یہ ہو کہ طواغیٹ یا ثروايات متشابہہ کا کہ جو اسکے معنی میں اور مراد شارع کے خلاف تھا اُسے اپنی طبیعت کی گنجی سے اپنا مستمسک گڑھا اور بناے کار کو مخفی فاسد اور تاویل کا سہرہ رکھا اگر علماء راہِ حق محمد کہ ائمہ معصومین علیہم السلام میں انکے تاویلات صحیحہ کو جو عالمانِ ظاہر و باطن قرآن میں اور بہ نسبت ان آیات متشابہہ کے فرماے ہیں کیجئے اور سمجھئے اور اختیار کرتے تو کبھی یہ خرابیاں نہوئے پاتین بالجمہ جو انکی گمراہی کا سبب بے عقلی سے انکی ہوا وہ ظاہر اس آیت کا جو حق تعالیٰ فرماتا ہو فیضل اللہ مایستام و ید من یشاء کیونکہ ظاہر سے اسکے یہ سمجھتے ہیں کہ خدا جسے چاہتا ہو مکرہ کرتا ہو اور جسے چاہتا ہو ہدایت کرتا ہو اور اسکی کہ حقیقت کو نہیں پہنچے جیسا کہ اشارتہ بیان کیا جائیگا اور اسی آیت کے ظاہر کے ذریعہ سے گمان کیا ہو کہ حق تعالیٰ بدی کو اور گمراہی کو اور کفر و ایمان کو خود بندوں کے دلوں میں پیدا کرتا ہو اور انکی زبانوں پر کلمات انکار و تصدیق جاری کرتا ہو اور بعد اسکے عذاب کرتا ہو اور ثواب دیتا ہو سبحان ہند لائق غور ہو کہ استفادہ بگوانی کہ اشد انواع ظلم کو خدا پر روا رکھتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبریاہ وہی بگوانی ہو جسکے لیے حق تعالیٰ فرماتا ہو وذلکم ظنکم الذین ظننتم انکم اعدائکم فاصبحتم من الخاسرین اور انکے اس استدلال سے کئی طرح جواب ممکن ہو پہلے یہ کہ اگر انکے گمان کے موافق جو معنی ہیں اگر صحیح ہوں تو چاہیے ہندگان الہی کفر و ایمان میں مجبور ہوں پس جو مذمت کفر کی اور مہج متوہین کی آیات قرآنیہ میں وارد ہو اور یہی طرح عقاب کفار و منافقین کا اور ثواب و منین متقیین کا اسکے لیے گنجائش نہو دوسرے یہ کہ اس تقریر میں ظلم صریح لازم آتا ہو کہ خود کفر کو کفار میں پیدا کرے اور پھر انہیں جہنم وارد کرے اور ظلم خدا پر کیونکر ہوا ہوگا حالانکہ وہ فرماتا ہو ان اللہ لیس بظلم للعقیدتیسرے یہ کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں نسبت گمراہی اور ضلال کی دوسروں کی طرف کی ہو جیسا کہ فرماتا ہو و لقد اضل منکم جبلاً کثیراً اور فرماتا ہو کہ و اضل فرعون قومہ اور فرماتا ہو و اضلکم السامری اور ایک نسبت و طرف یعنی خدا و غیر خدا

کی طرف بطور حقیقت نہیں ہو سکتی مگر جبکہ خدا کو اور مخلوقات کو ضلال کا عمل حقیقی قرار دین اور یہ بالاتفاق باطل ہے
 کیونکہ شیعہ خدا پر تکیہ کرتے اور اہل سنت مخلوق کو فاعل حقیقی نہیں جانتے تو یہ حال باجماع مرکب باطل ہے
 پس یقینی ایک جگہ ضلال حقیقی مراد ہوگا اور دوسری جگہ مجازی اور یہ جب ہو تو کسان سے لازم آیا کہ گمراہ کرنے کی
 نسبت خدا کی طرف بطور حقیقت ہو اور مخلوقات میں مجازی ہو کیونکہ عیسائیں کہتے کہ نسبت گمراہی کی بنیاد حق
 حقیقی ہے اور خدا کی مجازی ہے چوتھے یہ کہ ضلال ہدایت کے معانی متضاد ہیں اور ہر معنی کے لیے ایک مقام مناسب
 ہوتا ہے کہ وہاں مراد لیا جاتا ہے نہ یہ کہ ہر جگہ ہر معنی کو مراد لینا پس ایک معنی سے شک وہ ہے جس کے نسبت حق تعالیٰ کی
 روایہ اور بعض معنی ہیں جس کی نسبت شیطان کی طرف جائز ہے پس کیا بے عقلی ہے کہ معنی شیطانی کو خدا کی طرف نسبت
 اور شیطان کو اس سے منہ و اور بری کر لیں جب عقل سے کام ہی نہیں ہوا و صاف کہتے ہیں کہ سورہ یٰسین عقل کو
 دخل ہی نہیں ہے تو یہ نسبت کرنا بھی اُسے دور نہیں ہے جان تو کہ ایک معنی ضلال اور ہدایت کی راہ سے بچنا اور راہ
 لانے کے ہیں چنانچہ مولانا کے طبری نے کہا ہر فیصلہ اللہ من یشاء عن طریق الجنة اذ كانوا مستحقين للعقاب
 بعد من یشاء الى طريق الجنة في الاخرة یعنی پس در لیجا یا گناہ جسے چاہیگا راہ جنت سے جبکہ وہ مستحق عذاب
 ہونگے اور پونچا و گناہ جسے چاہیگا راہ جنت کی طرف آخرت میں اب یکھنا چاہیے کہ اس معنی میں کیا قیامت ہے اور کیا
 ضرور ہے کہ وہ معنی ضلال کے جس سے بندے کے دل میں کفر پیدا کرنا خدا کا کام ہو تو قرار دے جاوین و مولانا طبری اور قول الہی
 ذیل میں کہا ہر فیصلہ بہ کثیرا و یمدنی بہ کثیرا و ما فیصلہ بہ الا الفاسقین الذین الخ اس جگہ پر کہا ہر فیصلہ
 کبھی معنی اہلک عذاب کے آتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان المجرمین فی ضلال و سغیرا و فرماتا ہے والذین تلو
 فی سبیل اللہ فلن یُضِلَّ اَعْمَالُہُمْ اَیٰی کُن یُطِلِّ سِیِّئَاتِہُمْ و یُضِلُّکَ بِاللّٰہِ بعد اسکے جناب طبری نے فرمایا ہے کہ نابہ
 اسکے معنی آئے کہ یہ ہونگے کہ حق تعالیٰ ضلال کرتا ہے قرآن کے ساتھ یا ساتھ اس شل کے جو قرآن میں لایا ہے کثیرا و میون کو
 اُنکے کفر کے پس اہ ثواب و طریق بہشت سے انہیں لیجا تا ہے اور بہشت و میون کو بسبب انکار ایمان کے راہ ثواب بہشت
 کی طرف لایا تا ہے اور بولی جانی نے کہا ہے کہ لالت کرتا ہے اس معنی پر قول حق تعالیٰ کا دس فیصلہ بہ الا الفاسقین کیونکہ
 فسق متقدم کہ فیفسخ ضلال کی ہے خدا کا فعل نہیں ہو سکتا و الاستسلا لازم آئے کیونکہ کوئی ضلال بفادہ اس کے
 نہیں ہے مگر فاسقون کے لیے پس چاہیے کہ اسکے پہلے کوئی دوسرا فسق ہو اور اسی طرح بڑھتا جائیگا و الا لازم آئیگا کہ
 خدا نے غیر فاسق کو گمراہ کیا اور وہ حصر کے منافی ہے بلکہ بندے کا فعل سبب فعل کا ہوتا ہے پس وہ ضلال کہ سہتر تب
 فرمایا ہے نوگا مگر عذاب و ضلال راہ بہشت سے اور اسی معنی سے ایک معنی شریعت زبائش کے ہیں کیونکہ جب آپ نبی
 بہت سخت ہوتی ہے تو کثیر اشخاص کے پایہ ثبات کو نقصان پہنچاتی ہے جیسا کہ زبان حضرت موسیٰ میں جب ہارون کو
 وحی کیا اس وقت کہ فتنہ گوسالہ سامری بڑا ہوا تھا تو ہارون اسی مرتبہ ہو گیا اسی طرح عہد کرامت محمد جناب پیغمبر

صلی اللہ علیہ وسلم جب نوبت شاہ ولایت علیہ السلام کے جوی کرے گی پہنچی تو کس قدر شگفتہ اس مہمت سے تھا
خدا و رسول سے سرتابی کر گئے اور دین حق سے بھگنے اور ابھی تک وہ محض چلا جاتا جس سے یہ خرابی ہوتی کہ خدا
صد و قبیح کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا بندے کے دل میں اور زبان پر کفر و انکار کو پیدا کرتا ہے پس اس تہن
میں کس قدر پاؤں لغزش کھا گئے کہ سوا چند شخصوں کے کہ جن کو حق تعالیٰ نے بچایا سب گر گئے مولانا طبرسیؒ لکھا ہے
کہ نہ کا حال یہ ہے کہ جب محبت بہت شدید ہوتی ہے تو ہر وقت کچھ نہیں معلوم ہوتا اور نہ کلام ضلال کہتے ہیں اور جب
سہل ہو تو ہر وقت سب کچھ معلوم ہوتا ہے تو وہ ہدایت سے موسوم ہوتی ہے پس جو کچھ کہ قرآن میں فرمایا ہے یضل بہ
کثیرا و یتدبکہ کثیرا اس تقدیر پر کہ حکایت کفار کی ہو جیسا کہ ظاہر ہر کوئی مشکل اور دشواری کے معنی میں نہیں ہوا
جب یہ فرض کریں کہ حکایت نہیں ہے تو مراد اس سے یہ ہوگی کہ جب حق تعالیٰ نے قرآن کو نازل فرمایا اور حق کی مثال اُنکے
بارے میں بیان فرمائی اور کفار نے استخفاف و انکار کیا پس چونکہ امتحان کے قریب آئے کفر ظاہر ہوا تو گویا ان پر سزا
آیا کہ بسبب قرآن کے نازل ہونے کے کافر ہوئے یعنی اس انکار کرنے کے سبب سے کافر ہوئے اور مومنین نے جو قصص
کی تو ان پر صادق آیا کہ وہ بسبب قرآن کے راہِ رہت پر آئے کیونکہ اضافہ تھوڑی مشابہت سے روا ہو جاتی ہے پس یہ
صحیح ہوا کہ کہیں کہ حق تعالیٰ نے بسبب قرآن کے بتوں کو گمراہ کیا اور بتوں کو ہدایت فرمائی اور اسی طرح یہ بات ہے کہ
حق تعالیٰ کا لطف بہت اُن بندوں کے کہ جو ایمان کی صلاحیت رکھتے ہیں مبذول ہوتا ہے بیان تک کہ وہ دنیا
مشرق و نعمت ایمان و آخرت میں متغتم با انواع نعمت ہائے بہشت ہوتے ہیں اور جن کو رنج و جہالت سے قابلیت اُٹھا
کیرائی کی نہیں ہے ان پر اثر اس لطف کا موثر نہیں ہوتا بلکہ انھیں اُنکے حال پر چھوڑتا ہے کہ وہ ہمیشہ مبتلا بکفر و شرابی الہی
رہتے ہیں اور بجز خسار و دیرین کچھ نہیں حاصل کرتے نہ یہ کہ معاذ اللہ حق تعالیٰ کفر میں کفار کو اور ایمان قبول کرنے میں مومنین
کو مجبور و مضطر کرتا ہے پس یہ معنی اور جو پیشتر گذرے لایق اسکے ہیں کہ حق تعالیٰ کے لیے شایان ہوں اور جو معنی ضلال کے
تغلیط کے ہیں یعنی غلطی میں ڈالنا یا بلیس ہے کہ مراد اس سے باطل کو حق بنا کر دکھانا ہے اور تمویہ ہے یعنی حق و باطل کا ملانا
اور تشکیک یعنی کسی کو شک میں ڈالنا کہ حق تک پہنچ سکے اور اغوا یعنی بہکانا اور تحریک یعنی ساتھ قبیح کے پس اضلال ان
معانی کے ساتھ لایق اسکے ہے کہ شیاطین جن ان میں مراد ہونہ یہ کہ معاذ اللہ ان معانی کے ساتھ نسبت اس کی طرف
حق تعالیٰ کے جو محض ہر کی جائے اور ان میں معانی میں اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے قرآن میں حق شیاطین یا
مثل و اضل فرعون قومہ اور جو مثال اسکے مذکور ہوئے اور ان میں کبھی عسیٰ قتل کو یقینی سوا اس دلیل کے قبول کرنے کے
چارہ نہ ہوگا مگر ہاں تباع شیاطین البتہ میں ضلال شیطانی کو تو تسلیم جبار نہیں جانتے اور وہ ضلال حافی کہ مثلاً
سلب لطف بسبب عدم قابلیت ہدایت ہے اسے ایسا موثر جانتے ہیں کہ ضلال اجباری کی نسبت خدا کی طرف کرتے
اور اس وقت میں شیطان معذور ہوتا ہے اور جناب باری تعالیٰ مجھج ہوتا ہے پس چاہئے کہ عاقل منصف پر وہ قصہ

انکھ پر سے اٹھا کر دیکھو کہ کتنے مفاسد مذہب شاعر پر لازم آئے ہیں و کتنی خوبیاں بمعون کے قول پر تترتب ہوئی ہیں
 لائق غور ہے کہ ایک فرد معصیت کے پسیدہ کرنے کی نسبت اور اسناد زندہ و خلافت کی خداوند کریم کی طرف اور جسکے بعد
 بدگمانی کرنا کہ حکیم علم باوجودیکہ خود ضلال و ضلالت گناہ و قبائح کا مرکب ہوتا ہے اور سچے برخلاف واقعہ جسکے نسبت عطا
 کی طرف و ربان کی طرف کرتا ہے اور جنکا واقعہ میں کچھ گناہ نہیں ہے بخیر بلالابد عذاب الخیم ہمین مبتلا کرتا ہے جیسا
 شاعر کا اختیار ہے یہ بہتر ہے یا عقیدہ خدا کے ساتھ اچھا ہے کہ حق تعالیٰ کا قادر اور حکیم مطلق ہے اپنے بندوں کو عذاب و عار
 اور قدرت و طاقت و اختیار بعض فعال کا لگنے اور عقل فہم ہمین کرنا درست فرمایا ہے اور راہ بہت اور راہ بانہیز واضح کی
 اور پیغمبرین کو بھیج کر اور امیساؤں کو لگنے کا حکم کر کے دلیلین و راہین حقیقت امر کی ظاہر فرمائیں ہمین اور محبت بالائے
 جہت اپنے وہ کہہ کر کے تکلیف اختیار کرنے کی ایمان کے اور ترک کرنے کفر و عدوان کی انہیں ہی ہے اور اس تکلیف کے بعد
 تمام حکام شرعیہ سے کہ وہ اس فرضی ہمین ہوں فرمایا ہے اور عرض غایت انکی اس تکلیف سے آزمائش خالق ہے اور سبکی
 نظرمین نیک کا بار سے جدا کرنا ہے تاکہ بعد تکلیف و تاکید محبت جس سیکو برب طاعت فرمان اجب الاذعان انہی کے
 مستحق خیراے نیک کا پائے اُسے اسکے حسن اختیار سے ثواب خردی سے جو دائمی ہے سرفراز فرمائے اور سبکداری حق
 منحرف پائے اُسے انکی شامت اہمال اور بد اختیار ہی سے جسکے معذب بغضب و دہی فرمائے اور داد عدل و انصاف
 دے اور دنیا میں چونکہ منظور آزمائش ہے ہرگز ظالم جبر و اکراہ کفر و ایمان نہیں فرماتا کیونکہ در صورت اکراہ پائے امتحان
 اٹھ جاتا ہے ان سبب بعیدہ ضلال ہدایت کے انکی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ تفسیر بیضی من یشاء
 میں گذرا کہ جنکو صلاحیت و استعداد حق کی طرف زیادہ ہے انکے لیے الطاف و توفیقات حث و ترغیب و راجر کو مساع
 فرماتا ہے اور جنکو خبیث طبیعت اور سوخ جہالت سے اپنے حق سے دوری ہے انہیں ان لطاف کو سلب فرماتا ہے اور انہیں
 انکے حال پر چھوڑتا ہے اور اسی جہت سے بعض فعال کی نسبت ضلال اور ہدایت جو معنی ایصال ہے مجاہد اپنی
 فرماتا ہے اور اسی نسبت جو بطور مجاز ہو کلام عرب میں اور انکے غیر میں بھی بہت ہے مثلاً کہتے ہیں کہ فلان پادشاہ نے
 وہ شہر بنایا ہے جو لاکھ شہر مجموع عمارات کا نام ہے کہ اُسے معمار بناتے ہیں لیکن مجازاً پادشاہ کو بانی کہتے ہیں اور جو کوئی
 اپنے غلام کی تادیب کو چھوڑ دے اگر چہ صلحت کیون نہ تو کہتے ہیں اُسے کہ فلان مالک نے اپنے غلام کو ان حرکت
 ناشائستہ پر رکھا ہے حالانکہ غلام نے باختیار اپنے کیا ہے جو کچھ کہ کیا ہے تو اپنی مداخلت پروردگار کی بھی فعال انسان
 اگر ہو تو نہ کوئی مانع نہیں ہے بلکہ وہ عین مصلحت ہے کیونکہ مستحقین کی تائید و رغبتین کی تہنہ بابر مزید تاکید کے
 جو باعث تحصیل مطلوب ہے اور اہل ایمان کی اور انکی معصیت کے سچ میں وہ حامل ہو جس اور سبب اور چشم پوشی و
 سلب کرنا امانت کا افسہ جو کفر و ضلالت میں رہنے میں سبب ناخوشی و مصلحت دینے کے بعید از عقل نہیں ہے اور اس
 توفیق و خدلان سے بندوں کا اختیار کفر و ایمان میں اور طاعت و نافرمانی میں ہر طرف نہیں ہوتا اور اسی جہت سے

حق تعالیٰ نے قدرت و طاقت بندوں کو عنایت فرمائی ہے اور اگر وہ قدرت نہ دیتا یا اب سلب کر لے تو بندوں میں کچھ طاقت نہیں ہوتا اگر بکراہ کفر و ایمان پر نہیں کھتا تو اسکی مدافعت اُسے غیر ممکن ہے پس جسکو صلح جانتا ہو تو فیقا سے عنایت کرتا ہو اور جسکو لایق لطف و عنایت نہیں جانتا اسکا خذلان کرتا ہو اسی معنی سے جو مذکور ہوئے مومنین ہر وقت میں میڈار اعانت اُس سے ہو کر کہتے ہیں ایاک نعبد و ایاک نستعین اور ہمیشہ جو لوگ اہل ایمان ہیں وہ سلب توفیق سے دُور کرتے ہیں اللہم لا تکلزلہ فی نفسی طرفہ عین ابدل اور یہی معنی ہیں جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا کہ لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین یعنی نہ جبر نہ تفویض ہے بلکہ ایک بات و نوباتوں کے بیچ میں ہے اور مؤید ہے اُس سے روایت جو جناب امام رضا علیہ السلام سے فقہ ضوی میں منقول ہے جبکہ سوال کیا انحضرت سے ایک شخص نے کہ آیا حق تعالیٰ بندوں کو اُس امر کی تکلیف دیتا ہے جسکی طاقت نہیں نہیں ہے فرمایا کہ خدا عادل تر ہے اس سے کہ تکلیف اپنے بندوں کو اُس خیر کی دی جسکی طاقت نہیں کہتے سائل نے عرض کیا کہ آیا بندے اپنے کاموں میں اسکی قدرت رکھتے ہیں جو چاہیں کہ میں فرمایا کہ بندے عاجز ترین ہیں اُس سے اور مؤید ہے اُس سے جو جناب علیہ السلام نے فرمایا ہے معرفت ارسنی بفسخ العزائم یعنی بچا نا میں نے خدا کو اپنے ارادوں کے ٹوٹنے سے کیونکہ اکثر انسان کسی کام کو چاہتا ہے اور پھر خداوند عالم ایسا سبب پیدا کرتا ہے کہ وہ اُس سے باز رہتا ہے بالجملة قدرت بندے کی قدرت ناقصہ ہر شے کی قدرت تامہ الہی کے نہیں ہے کہ جو معارض نہیں کھتی بلکہ قدرت انسان کی کہ جبچہ قادر ہے بشر و طبایع الہی فسخ موانع ہے اور جبچہ در نہیں ہے جیسے کہ بے اُس کا صدر اُس سے نہیں ہو سکتا اور اسی سے بچا جاتا ہے کہ کوئی پروردگار قادر و توانا رکھتا ہے کہ اسکی قدرت سبکی قدرتوں سے بلند ہے اور اگر وہ قدرت بندے کی اور اُسکے مقدر میں حاصل ہو جائے تو بندہ تحصیل مراد سے اپنے عاجز ہو جاتا ہے و خدا کسی خیر سے عاجز نہیں ہے حق یقین میں جناب خود صاحب نے فرمایا ہے کہ بہت احادیث میں وارد ہوا ہے کہ نہ جبر نہ بنو نہ کوئی فعال میں جبر فرمایا ہو نہ تفویض ہے کہ انکو بحال خود چھوڑا ہو بلکہ امر میں الامر میں ہے اور کثرت کے ساتھ کہ اسکی مراد یہ ہے کہ خدا نے جبر نہیں فرمایا بلکہ بندوں نے جو کچھ کیا ہے اپنے ارادہ سے کیا ہے لیکن سبب اسکے خدا کی طرف سے ہیں مثلاً اعضا و جوارح و قویٰ بدنی اور روحانی اور مثال اسکے کہ یہ سبب خدا کی طرف سے ہیں و امر میں الامر میں کے معنی یہی ہیں و حق یہ ہے کہ خلقت حق تعالیٰ کی فعال بندگان میں اس سے زیادہ ہے کیونکہ ہدایات خاصہ و توفیقات خدا اُسکے لیے جو اُسکا مستحق ہو ساتھ اچھے ارادوں کے اور نیک عملوں کے فعل طاعات میں یقینی خیل ہے اور خذلان خدا کا اور چھوڑ دینا اسکا بندے کو اسکے حال فعل معامی میں بھی خیل ہے لیکن کوئی آمین سے اُس حد کو نہیں پہنچا کہ جس سلب اختیار بندوں کا ہو جائے اور بطور اخطار اُسے نیکے بد کام صادر ہوں اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک قادی و غلام رکھتا ہے اور وہ دونوں کو ایک کام پر مامور فرمائے مثلاً اسکے کہ دونوں سے کہے کہ تم کل جانا اور وہ مال میرے لیے خرید لائو اور جو یہ کام کر گیا اُسے سوا شرفی دے گا اور جو نہ کر گیا اُسے دس کوڑے مارو گا پس اگر وہ مالک تنہا کہہ دوں تو کجا بار نہیں

رہ جائے اور ایک غلام تعمیل مرانیہ آقا کا کرے اور دوسرا نکرے توئی الواقع جسے کیا ہو وہ مستحق سوا شرفی کا ہو اور جسے
 نہیں کیا اُسے مستحق دس کوڑے کا ہو اور ایک غلام یا وہ فرمان بردار ہو اور خدمت میں اُسے بہت سی کی ہیں اور اسے
 اسکی خدمت سے زیادہ دوست رکھتا ہو تو بعد اسکے کہ دونوں کو حکم برابر دیا اور حجت کو دونوں پر تمام کیا لیکن اُس بندہ
 مطیع محبوب کو تنہائی میں بلاے اور اسکے حال پر حیرانیاں کرے اور پھر تاکید کرے کہ کل اُس خدمت کو ضرور کرنا اور
 رات کو اُسے کھانا بھی بھیجے اور بہ نسبت دوسرے غلام کے لطافت زیادہ کرے اور دوسرے روز یہ غلام خدمت
 بجالے اور دوسرا نکرے تو اگر مطیع کو سوا شرفی وہ دے اور نافرمان کو دس کوڑے مارے تو کوئی اسکی خدمت نہ کرے گا
 کیونکہ نہ غلام مطیع بجا آوری خدمت میں محبوب کیا گیا تھا اور نہ نافرمان بردار ترک خدمت کے لیے مجبور تھا۔ دونوں
 اپنے اختیار سے بجا آوری اور ترک خدمت کو کیا ہو آقا کی حجت دونوں پر برابر تمام ہوئی تھی ہتھ بند خلعت حق سبحانہ تعالیٰ
 اعمال بندگان میں آیات احادیث سے معلوم ہوتی ہو دوسری قدر پر کتفا کرنا چاہیے اور زیادہ خواص فکر مسئلہ میں نہیں
 چاہیے کہ بہت مشکل ہو اور مقام لغزش قدم کا ہو اور زیادہ تفکر سے ہمیں شائع کی نہی وارد ہوئی ہو انتہی کلام
 اعلیٰ اللہ مقامہ بالجملہ نسبت بن گان مطیع کے نظر ملے حسن طاعت و امتثال اوامر و نواہی کے حق تعالیٰ کی تہلیل
 و توفیقات کا انکی شامل حال ہونا امر ممکن ہو بلکہ واقع میں ایسا ہو جیسے آیات احادیث سے بخوبی معلوم ہو
 ہوتا ہو اور جب کسی سی استحقاق کے ایک کو دوسرے پر فریاد طعن عنایت میں ترجیح دی تو لائق تعجب نہیں ہو اور
 اسی طرح جو نافرمان بدکار ہیں اُنسے اگر مقتضائے حکمت سابقہ فیقات فرمائے تو کوئی رافع زمین ہو یا مانع الیقین ہو
 کہ بدون اسکے کوئی مرجع ہو ایک بندے کو دوسرے پر ترجیح دے یا باوجود سلب قدرت و اختیار اسے تالیف دے
 کیونکہ قبیح ہو اور قبیح کا خدا سے صادر ہونا جائز نہیں ہو اور یہ معنی عطاے توفیق اور سلب فیتق میں مراد نہیں
 اور جس خیر سے اشاعہ ہے نہ ہر ہر سید پر استدلال کرتے ہیں ظاہر ان آیات کا ہو قل اللہ خالق کل شئی یعنی خالق ہر شئی کا
 پیدا کرنے والا ہو تو اب اُنکے علم میں ظلم کفر اور باور اور انبیاء کو بد کہنا یہ بھی تو ایک خیر ہیں تو انکا بھی فاعل خدا ہی ہوگا
 غیر فاعل نہیں ہو سکتا اور فرماتا ہو ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ فیضی اے کافروں کئے لوگ
 مہر کی ہو اور انکی سماعت و بصارت پر پردہ پڑا جو جس سے وہ کلمہ حق کو سمجھ سکتے ہیں ورنہ سن سکتے ہیں دیکھ سکتے ہیں
 معنی موافق انکی مراد اور استدلال کے ہیں و جب ایسا ہو تو یقینی کفر باجبار الہی ہو ورنہ بندے کی طرف سے اختیار
 اور اس جگہ انہوں نے غور نہیں کیا اور معارض کو ان آیات کی نہیں کیا اپنا عقیدہ بلا تحقیق کر لیا چنانچہ جواب
 اسکا انکی طرح ممکن ہو پہلے یہ کہ کیوں جائز نہیں ہوتا کہ ہر شئی کے پیدا کرنے سے مراد یہ ہو کہ بواسطہ پیدا کرے یا بواسطہ
 دوسرے یہ کہ خلق کی تخصیص کیجائے ساتھ خلق قسام جو ہر کے کیونکہ عباد اور خلق پیدا کرنا جو ہر و حجاب کا ہو
 کیونکہ افعال توازن قبیل حرکات و سکناات ہیں جسکا وجود ذاتی ثابت نہیں ہو سکتا اور اگر ثابت بھی ہو تو بمقابل جواب

واجسام کے صنعت افراد وجود ہوگا تیسرے یہ کہ بر تقدیر تسلیم کرنے ارادہ یعنی عام کے چونکہ مفاد مجموعہ بہت بہت ہیں مثل اسکے کہ جبر و ظلم لازم آتا ہے جو شایان باری تعالیٰ نہیں ہے اگر پھر آیہ کریمہ کی تخصیص کریں تو پیش عقل مستبعدین ہر جیسا کہ اکثر قرآن کا عموم مخصوص ہے بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ سامن عام کا وفد خص اور اشاعر کو بھی تو اس کی تخصیص ضرور ہے کیونکہ بعض ان کے ارادے کو اور بعض ان کے کسب کو مخلوق بندے کا جانتے ہیں تو اگر یہ آپ اپنے عموم پر رہے گا تو جب سوا خدا کے کوئی خالق نہیں ہو سکتا تو بندہ کیونکر خالق ارادہ کا یا کسب کا ہوگا؟ یہ کہ خلق کی نسبت غیر خدا کیونکر کریں تو خدا نے خود قرآن میں اس نسبت کو اپنی غیر کی طرف فرمایا ہے جہاں ارشاد فرماتا ہے و اذ تخلق من الطین اکیۃ الطین چوتھے ممکن ہے کہ کہیں کہ یہ کہاں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت میں مراد خلق سے خلق تکوینی ہے بلکہ ممکن ہے کہ خلق تقدیری مراد ہو کیونکہ کبھی تقدیر کو بھی عبارت میں لفظ خلق بولتے ہیں چنانچہ روایت عمش میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ فعال بندوں کے مخلوق خدا ہیں لیکن یہ خلق تقدیری ہے تو کوئی نہیں ہے اور خدا بر خیر کا خالق ہے یا پانچویں یہ کہ ختم اللہ کے معنی یہ ہیں کہ چونکہ حق تعالیٰ نے کفار سے بربانی کی سوخ جاہلیت کے اور مرتبہ لطف کے دور ہوئے روگردانی فرمائی ہے اور اس روگردانی کے باعث سے کفر ان کے دلون میں ایسا جاگزین ہوا ہے کہ توقع ایسا لانے کی کسے بر طرف ہو گئی ہے پس بطور تشبیہ کو طبع اور ختم سے تعبیر فرمایا ہے اور تفسیر علمائے امامیہ نے کی ہے چوتھے یہ کہ تمسک سمعیات کے ظاہر سے ہوقت مقبر ہے جب کوئی معارض نقلی اور عقلی نہ ہو اور جب دلہ عقلیہ کے مخالف ثابت ہوں اور سمعیات بھی اسکے خلاف پر شاہد ہوں تو پھر کیونکر بعض آیتوں کے ظاہر سے کہ عموم ہر کا جبر پر دلالت کرتا ہے عہد و کرنا جائز ہوگا اور اگر ایسا ہی ہے تو حق تعالیٰ کی جمیعت ظاہر آیہ الرحمن علی العرش استوی اور اسکے امثال سے تو بخوبی ثابت ہوتی ہے اسے بھی ثابت کرو اور بسبب منافات ادلہ عقلیہ کے اور مخالفت ادلہ سمعیہ کی جیسا آئین جوع طرف تاویل کے کرتے ہو نہ کرو اور اگر آئین تاویل کرتے ہو تاکہ جسم ہونا خدا کا ثابت نہ ہو تو ان آیات میں بھی تاویل ہماری طرح کرو تاکہ ظالم و جابر ہونا خدا کا ثابت نہ ہو فصل چیم بیج بیان قضا و قدر جان تو کہ معانی ان دونوں لفظوں کے خصوصاً قضا کے زیادہ ہیں جیسا کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں بعض اہل علم سے نقل فرمایا ہے کہ لفظ قضا دس طرح بولا جاتا ہے علم حکم ہر قول ہر حکم ہر امر ہر علام ہر فعل ہر تمام ہر خلق ہر فراغ ہر اور ہر محاورہ کا اسکے شاہد قرآن سے آیات لائے ہیں با این ہمہ قضا منحصر معین معانی میں نہیں ہے اور بعض علمائے بعض ان معانی مذکورہ پر قضا کیا ہے اور بعض نے قضا و قدر کو مترادف جانا ہے خواہ یہ مترادف بعض معانی میں ہو یا سب میں ہو اور جناب سیدنا علی علیہ السلام نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ ظاہر ہے کہ تقدیر کے معانی بھی ان معانی میں منحصر نہیں ہیں کیونکہ کبھی لفظ تقدیر تعین کے معنی پر آتا ہے اور اسی طرح لفظ قضا

بھی اس معنی میں استعمال ہوتا ہے لیکن ہم جو یہاں ہم پر سہ اقرار کر کے کہتے ہیں کہ قضا کبھی معنی نہیں ہوتا جیسا فرمایا ہے
 فقضا هن سبع سموات اور کبھی معنی حکم آتا ہے جیسا کہ فرمایا ہے وقضی لبك الالعبدة الا اياه اور کبھی معنی غلام
 وخبوی آتا ہے جیسا فرمایا ہے وفضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب اور ظاہر یہ ہے کہ جب قضا کو علم کے معنی پر یوں تو
 مراد اس سے ایک چیز کا معین کرنا مرتبہ عقل میں ہو کہ چاہیے اس طرح واقع ہو جیسا کہ حق تعالیٰ کے افعال میں جو شخص
 پہچانتا ہے کہ جو واقع ہو اور خصوصیات کا اس کے جانتا مراد ہو جیسا کہ فعل غیر میں اس کے ہر اور جانتا خدا کی تائید فرمایا
 بذریعہ اپنے الطاف کے یا اسے منع کرنے کا یا سلب کرنا تائید کا اور منع کرنا اسے اور اس کے ہو گا جناب علیہ السلام
 منقول ہے کہ اعمال تین طرح ہوتے ہیں فرائض ہیں وفضائل ہیں ورمعاصی ہیں فرائض ہیں ہر امر الہی واقع
 ہوتے ہیں یعنی حتمی حکم خدا کا اس کے لیے اور رضا اس کی اور قضا اس کی یعنی حکم اس کا اور تقدیر اس کی یعنی تعین اس کی اور مشیت
 اس کی یعنی بارادہ و علم اس کے ہوتے ہیں وفضائل ہیں اس کے حکم سے نہیں یعنی حتمی حکم اس کا نہیں بلکہ موافق اس کی مرضی اور قضا و علم
 اور مشیت اس کی کے ہیں بحث ارادہ میں پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ارادہ خدا کا بہ نسبت بندوں کے افعال کے یا بمعنی علم ہے
 یا بمعنی عدم منع ہے و لیکن معاصی پس ہرگز حکم خدا سی نہیں ہیں لیکن بقضا و قدر الہی و مشیت علم اس کے ہیں صدق
 علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ مراد گناہوں کی بقضا الہی ہونے سے یہ کہ اس کی نہیں سے قریب ہیں کیونکہ حکم خدا کا اس کے
 بندوں پر اس کے مخصوص میں یہ ہر کس سے باز رہیں اور معنی گناہوں کے قدر الہی سے ہونے کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ اس کی
 مقدار و مبلغ کو جانتا ہے اور جناب سیدنا علی ہدیہ مقامہ نے فرمایا ہے کہ پوشیدہ نہ ہے کہ بندوں کے افعال میں سوا امر و
 نہی الہی اور اس کے علم سے جو خصوصیات کے ساتھ ان افعال کے ہر علم ساتھ اعانت و ارادہ یا سلب توفیق اور مانع مراد
 ہونے سے اس کے بھی مقبر کو تصریح اس کی صدق نے نہ فرمائی اور مؤداس مرمری کہ قضا بمعنی علم ہے قول جناب میر علیہ السلام
 جبکہ سائل نے پوچھا کہ قضا و قدر حسب آپ نے ذکر فرمایا یا امیر المؤمنین وہ کیا ہیں تو فرمایا اس کے جواب میں لا امر بالظلمة
 والشی عن المعصیة والتمکین من فعل الحسنة وترک المعصیة والمعونة علی القرۃ الیہ والخذلان من عصا
 والوعد والوعید والترغیب والترہیب کل ذلک قضا اللہ فی افعالنا وقد کلاما لہ اور پھر ظاہر ہے کہ مراد اس کلام سے
 علم ہر ان مارج کا اور تقدیر کا اطلاق بھی اسی کے قریب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ تقدیر واقع ہوتی
 قضا کے اور پھر ساتھ امضا کے یعنی اجر کے اور یہ دو چیزوں کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ قضا مشتمل ہے سب تفصیلات کو جو
 خارج ہیں موجود ہیں دوسرے یہ کہ تقدیر قضا اور امضا کے سمجھ میں آئے اور کلام صدق علیہ الرحمہ سے جانتا گیا کہ قدر
 عبارت ہو علم سے جو ساتھ مبلغ و مقدار شو کے ہو صاحب قاموس نے کہا ہے کہ القدر القضا المحکم و مبلغ النبی
 اور تقدیر کے معنی میں کہا ہے کہ التقدير تدبیر الامر او شیخ مفید علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ مراد قدر سے واقع کرنا ہر شے کا اس کے
 موقع پر ہے جیسا کہ چاہیے اور جناب سید نے فرمایا ہے کہ لیکن قدر میں معنی کتاب و خبر دینے کے آیا ہے اور بعض نے کتب و اشیا کے

انہی جگہ پر بدون زیادتی اور نقصان کے بھی آیا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وقد مرنا فیہا اقوامہا اور معنی بیان کرنے
 مقادیر و تفصیل اشیاء کے بھی آیا ہو بالجملہ بیان سے واضح ہوتا ہے کہ ہر گاہ قضا و قدر کا اطلاق اعلام یعنی اطلاع دہی پر
 کرتے ہیں تو مراد اُس سے اعلام ساتھ نہیں مارج تعین و تعینات علمی کے ہوتا ہے اور گویا جو کچھ لوح محفوظ میں یا لوح
 محفوظات میں تعلیم تقاریر موافق ہو طابق علم ہم خیر لکھا جاتا ہے و سہ مرتبہ تقدیر کا ہے جو مرتبہ تقدیر علمی کے بعد کا ہے اور
 متاخر ہے اس سے اور جو کچھ باعلام خدایہ اسطرح لوح کے فرشتوں پر حقیقت تقدیر سے ظاہر ہوتا ہے یا انبیاء اور اصیاء
 علیہم السلام پر واضح ہوتا ہے وہ تیس مرتبہ تقدیر کا ہے پس جو احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر چیز بحسب قضا و قدر
 واقع ہوتی ہے مراد اُس سے یہی ہے کہ طابق علم خدایہ مطابق اعلام الہی اور موافق تعین تقدیر ربانی واقع ہوتا ہے یہ
 جملہ کائنات اور حوادث یہاں تک کہ بندوں کے بھی کام خدا کے پیر کرنے سے پیدا اور ظاہر ہوتے ہیں پس اشاعر
 جو کہتے ہیں کہ بندوں کے فعال بقضا و قدر واقع ہوتے ہیں تو اگر مراد انکی اُس سے یہ ہے کہ خدا کے پیر کرنے سے واقع
 ہوتے ہیں تو اسکا فساد فاضل سابق میں بیچ بیان مسئلہ حیر و اختیار کے بیان ہو چکا غلطی اسکی واضح ہے اور اگر مراد یہ ہے
 کہ بحسب علم تعین علمی خدا کے واقع ہوتے ہیں تو صحیح ہے کیونکہ کوئی چیز خدا پر پوشیدہ نہیں ہے اور اسکا علم اس کے فعال کو
 اور اس کے غیر کے فعال کو احاطہ کیے ہوئے ہے پس کوئی فعل اور کوئی خیر اسکی دائرہ علم سے باہر نہیں ہے لیکن یہ معنی
 مستلزم حیر کے نہیں ہو سکتے گو اشاعرہ اسکا اعتقاد رکھتے ہیں کہ مستلزم حیر اس طرح ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کلیات و جزئیات
 کا عالم ہو گیا ہے اور جو آئینہ ہو گا بسک قبل جو اس کے جانتا ہے اور جہل اسے محال ہے پس جو کچھ وہ جانتا ہے محال ہے کہ
 اس کے خلاف واقع ہو و الا علم اسکا مطابق واقع ہو گا پس بندہ خلاف اس کے نہیں کر سکتا و الا علم الہی متقل جہل ہو
 چن چن کہ اس کے علم میں گذر ہو طاعت اور معصیت اور کفر و ایمان سے لامحالہ وہ بندوں سے واقع ہوتا ہے اور خلاف
 اسکا متنع ہو مثلاً خدا جانتا ہے کہ جہل ایمان نہ لائیگا تو اب گروہ ایمان لائے تو محال ہے و الا علم متقل جہل ہو جائیگا
 اور وہ متخیل ہے اور یہی معنی حیر کے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علما کیذا شاح مقاصد نے اس لیل کو محل تحویل و عتقاد جانا ہے
 اور تفسیر کی ہے کہ ہاں کہ اگر سب عقلا عالم کے جمع ہوں تو قادر نہیں ہیں کہ ایک حرف قح و جرح میں اس لیل کے زبان کو
 لاسکیں مگر یہ کہ جب عقیدہ ہیشام کا التزام کریں خاص علم الہی میں جو وہ عقدا کرتا ہے کہ حق تعالیٰ قبل وقوع اشیاء کے
 انکا عالم نہیں ہے تمام ہو محصل کلام تفسیر کی ہے لیکن پوشیدہ نہ ہے کہ یہ دلیل علیل ہے اور جواب اسکا بطور معارضہ و حل دلیل
 واضح ہے لیکن جواب بطور معارضہ پس تقریر اسکی یہ ہے کہ اگر علم خدا کا موثر ایجاد فعل میں و موجب خطر ارکا ہو تو اس سے
 سلب اختیار حق تعالیٰ کا لازم آتا ہے کیونکہ حق تعالیٰ جیسا کہ فعال کو اپنے بندوں کے قبل وقوع ان کے جانتا ہے ہر طرح اپنے
 فعال کو جانتا ہے اور یہ جانتا بطریق اولیٰ ہے پس جبکہ جانتا ہے کہ زید کو فلان سال میں پیدا کرو گا تو آیا ممکن ہے کہ اس سال میں
 اسے نہ پیدا کرے یا ممکن ہے اگر کوئی ممکن ہے تو تمہارے نعم کے موافق علم منقلب جہل ہوا اور اگر کوئی ممکن ہے تو جبر و

خطر خدا کا لازم آیا یعنی خدا بھی اپنے فعال میں فاعل مختار نہیں بلکہ مجبور ہے اب جو تم جواب سکا دو وہ ہم جواب سکا
 دینگے سچان بہت در پردہ بندون کے ثبات خطر میں پروردگار عالمیان کا خطر ثابت کرنے لگے اب اس لیل پر وہ غم
 کرنے والا کمان ہو گیا اسکا جواب دے یا اپنے دعا سے دست بردار ہوا ورنہ مخر رازی تو کیا اگر تمام عالم کے عقلا جمع ہو
 جواب میں اس معارضہ کے قیامت تک استخوان فرسانی کو دینگے تو ممکن نہیں ہے کہ سوار جوع کرنے کے طرف حق کے جوابدار
 مقصد ہر چارہ پائین واللہ یحق الحق بکمالہ ولو کرہ الکاردھون اور جواب بطور حل یہ ہے کہ علم حکایت ہر علوم
 محکی عنہ پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہوتا ہے اور اسی جہت سے علم کو معلوم کا تابع کہتے ہیں بالعکس
 کہ معلوم تابع علم کا ہو پس جو کچھ واقع ہونے والا ہے اسے خدا جانتا ہے نہ یہ کہ جو خدا جانتا ہے وہ واقع ہونے والا ہے
 اس جہت سے کہ خدا جانتا ہے اور ان دونوں باتوں میں بہت دوری ہے اور یہ بات بہت باریک ہو لیکن صاحب عقل
 صائب پر پوشیدہ نہیں ہیں یقینی خدا کا علم مطابق واقع ہو لیکن جو علم کہ مطابق واقع ہوا ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ وقوع
 معلوم میں بھی موثر ہو جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ قیامت آئیگی لیکن قیامت کے آئینہ ہمارے اس علم کو کیا غلط ہے
 حاصل یہ ہے کہ سیئات آثار اپنے اسباب کے ہیں نہ یہ کہ آثار علم کے ہیں و اگر ایسا ہو تو ایک معلول شخص پر تو آثار
 لازم آئے اور وہ صحیح نہیں ہے علاوہ اسکے حق تعالیٰ جانتا ہے کہ فلان کام کو میں اپنے اختیار سے کروں گا یا وہ بندہ اس کام کو
 اپنے اختیار سے کرے گا پس اگر خدا کا جانتا باعث صدور کا اس کام کے بندہ سے بطور مقرر ہو تو مخالفت علم باری
 لازم آئیگی کیونکہ خدا نے نہیں جانا کہ یہ کہ وہ بندہ طاعت یا معصیت اپنے اختیار سے کرے گا پس جب اختیار
 مستقل باختر ہو تو علم مقلوب بھل ہو گا پس اب ضرور ہو کہ اختیار اور علم با اختیار ہو کہ ہمیشہ علم مطابق واقع
 رہے ورنہ ہی مطلوب ہو گا اگر اہل الدین ولا جبر ولا ظلم نے حکم رب العالمین لا حول ولا قوۃ الا باللہ وحدہ
 صیغہ بن بناتہ نے روایت کی ہے جناب مولانا امیر المومنین علیہ السلام سے کہ جب حضرت جنک صفین سے پھرے
 تو ایک شخص کہ مروی تھا اٹھا اور قریب حضرت کے جا کر عرض کی کہ آیا بقضا و قدر الہی ہم شام کی طرف گئے تھے یعنی
 آپ کے لشکر مجاہدین کا جانا بقضا و قدر الہی تھا یا نہیں ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ قسم ہے سبکی کہ جسے دائرہ گناہ کیا
 اور بندے کو پیدا کیا کہ ہم نے قدم نہیں اٹھایا کسی جگہ و اترے نہیں کسی منزل میں کسی بلندی پر چڑھے نہیں
 مگر بقضا و قدر الہی اس وقت اس سائل نے عرض کی کہ پس تعجب حرکت ہماری عبث ہوئی اس صورت میں کوئی
 مرد اپنے لیے نہیں دیکھتا اس وقت حضرت نے فرمایا کہ یہ مرد یہ بلکہ حق تعالیٰ نے بہت بزرگ گردانا ہر تمہارے مزد کو
 اس راہ چلنے میں جبکہ تم باغیوں کے مقاتلہ کی طرف جاتے تھے اور جب تم وقت معاودت وہاں سے پھرے اور
 تم کسی حال میں اس مرتبہ میں تھے کہ تم کو کسی نے باگراہ مضطر کر کے اس معرکہ میں مجبور کیا تھا اسنے عرض کیا کہ یہ کیونکر
 ہو سکتا ہے و انکہ قضا و قدر نے نہیں جہاں چاہا بھیجی فرمایا و اسے تجھ تو اپنے نزدیک قضا سے مراد وہ قضا لیتا ہے

جو لازم ہوا اور وہ تقدیر لیتا ہے جو مقوم ہو اگر ایسا ہوتا تو یقینی ثواب و عقاب بندوں کا باطل ہوتا اور وعدہ ثواب کا
 اور وعید عقاب کا اور امر و نہی سب برہم ہو جاتے اور گنہگار کے لیے خدا کی طرف سے ملامت کرنے کی جگہ اور فرمان کی
 لیے مدح کرنے کی باقی نہ رہتی اور اچھے کام کرنے والے بدکاروں سے اولیٰ تعریف و مدح میں نہ ہوتے اور نہ بدکار
 اچھے کام والوں سے اولیٰ ہزمت ہوتا ایسا عقائد مقابلہ بت پرستان و لشکریان شیطان کا ہے اور یہ کلام گواہان
 کذب کا اور کور باطنوں کا ہے کہ جنہوں نے وجوہ ثواب کو نہیں پایا ہے اور یہ قدریم ہل مت کی اور محسوس ہیں شریعت
 ہین تحقیق کہ حق تعالیٰ نے جو حکم فرمایا ہے وہ اختیار دینے کے ساتھ حکم کیا ہے اور جو نہی فرمائی ہے وہ مکمل بتحدیر ہے یعنی
 ڈرایا ہے عذاب آخرت سے اور تکلیف جو دہی ہے بندوں کو وہ بہت تھوڑی ہے بلکہ بدرستیکہ حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کو
 جو حکم طاعت دیا ہے وہ اُس وقت میں ہے کہ جب اختیار دیا ہے انھیں و نہی و سرزنش جو نہیں فرمائی ہے وہ بطور تحدیر و تنبیہ
 نہ ازراہ اکراہ و قسر اور تکلیف نہیں ہے بلکہ تھوڑی ہے کہ اسکے تحمل ہو سکیں یعنی تکلیف مالا یطاق نہیں ہے کسی نے
 نافرمانی کی ازراہ معارضہ و غالب اگر خدا پرستوں کی اور نہ طاعت کی کسی نے مجبواً ہو کر سکی کی ہو پیغمبر کو
 نہیں بھیجا سو وقت اُس مرد پر نے عرض کی کہ بچہ وہ قضا و قدر کہ بے اسکے ہم نہیں گئے کیا ہوگی فرمایا کہ وہ حکم خدا ہے
 اور تلاوت فرمایا و قضا لکنا بعد الا ایہا پس وہ پیر مرد خوش ہو کر اٹھ کھڑا ہوا اور بہت شعاع شعلہ سے
 عرض کیے کہ یہ ادا ہو گا سو جب تطویل ہو بالجملہ حضرت کا فرمانا اس حدیث میں کہ یہ کلام بہت پرستوں کا اور اسل مسک
 قدریہ کا ہے وکیل صیح ہے کہ مراد قدریہ سے جو خبر متفق علیہ میں وارد ہے کہ المقدریہ مجوس امتی فقر شاعرہ میں کیونکہ
 بنڈن کی قدرت کی نفی کرتے ہیں اور بسبب جملہ افعال کی اچھے ہوں یا برے خدا کی طرف کرتے ہیں اور معتزلہ
 اثبات استطاعت مستقلہ کا بندے میں کرتے ہیں اور اسکے قائل ہیں کہ حق تعالیٰ نے اعمال کو انھیں تفویض کیا اور
 ان میں خل نہیں دیا بلکہ خلیل ہو نہیں سکتا اور یہ بھی مثل قول جبر یہ باطل ہے جیسا کہ جناب آئندہ صاحب نے تصحیح
 اسکی فرمائی ہے کہ دو لوگ راہ ہیں و رقی یہ ہے کہ امر بین الامرین ہے اور حق یہ ہے کہ حادثات ہیں بارے میں مختلف ہیں بعضوں
 نفی استطاعت بندہ کی ثابت ہوتی ہے اور بعض سے اختیار بحث مگر اکثر سے اثبات استطاعت ختم ہوتا ہے و لیکن مراد
 اس استطاعت سے جسکی نفی فرمائی ہے وہ قدرت مستقلہ ہے اور مقصود اس استطاعت سے جسکا اثبات ظاہر ہو ہے
 قدرت غیر مستقلہ علیٰ اربع طین علیہ الرحمہ نے جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا انحضرت نے
 کہ جناب میر علیہ السلام اہل کوفہ کی ایک جماعت پر گذرے سو وقت کہ وہ مسئلہ قدر میں مخاصمہ کرتے تھے پس انھوں
 کہ کلام کر رہا تھا اُس سے فرمایا کہ اگر تو یہ گمان رکھتا ہے کہ باعانت خدا استطاعت قدرت رکھتا ہے تو قدرت تیری
 کسی چیز پر متقل نہیں ہے اور اگر تیرا یہ گمان ہے کہ خدا کے ساتھ استطاعت رکھتا ہے یعنی وہ بھی قادر اور تو بھی درہر تو تو
 یہ گمان کیا ہے کہ ملک میں اُسکے ساتھ شریک ہے اور اگر یہ گمان کرتا ہے تو کہ سوا خدا کے تو مستطیع ہے تو تو نے خدائی کا دعویٰ کیا ہے

اُسے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین! یہاں نہیں ہو بلکہ میں یہ کتاب ہوں کہ میں قادر ہوں بواسطہ جس کے خدا نے مجھے قدرت توانائی
دی ہے بسبب عطا فرمائے آلائش اسباب کے شوق حضرت نے فرمایا کہ آگاہ ہو کہ اگر تو اس کے سوا کلام کہتا تو میں تجھے بھی
قتل کرتا جناب خود صاحب نے ایک اپنی رسالہ میں فرمایا ہے کہ مرق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید اور کتاب عیون جبار الرضا
میں جناب امام رضا علیہ السلام سے بسنہجج روایت کی ہے کہ حضرت کے سامنے مسئلہ حیر و تفویض کا ذکر ہوا پس فرمایا
حضرت نے کہ آیا ایسا فائدہ تحصیل بخشوں کہ جس سے آئین چتر خلائق و خاصہ کوئی ہمارے دشمنوں میں سے تم سے کر سکے
مگر یہ کہ تم اسکی حجت کو توڑ دو اور باطل کو و سوقت سب نے عرض کی اگر مصلحت جانے تو شفقت فرمائے پس حضرت
فرمایا کہ بدرستیکہ حق تعالیٰ باکراہ اطاعت نہیں کیا گیا کہ چیز فرماتا اطاعت کرے کو اور معصیت نہیں کیا گیا ساتھ غلبہ کے
یعنی اس طرح کہ خدا نہ چاہتا گناہ کرے کو اور وہ غالب اگر گناہ کرتے اور بندوں کو اپنے ملک میں محل نہیں چھوڑا اور وہ
ہر چیز بالک ہے جو کچھ انکی ملکیت اختیار میں یا ہو اور قادر ہے ہر چیز جو انکی قدرت میں بخشا ہے اگر فرمان برداری بندے کریں
تو خدا اس سے انہیں باز نہیں رکھتا اور اگر نافرمانی کریں تو اگر چاہے انکی اور انکی معصیت میں کوئی خیر حاصل کر دے
جس سے باز رہیں و اگر حاصل نہ کرے تو معصیت کر سکتے ہیں پس خیر انہیں اس کام میں خل نہیں کہتا پس فرمایا کہ جو کوئی
اس کلام کو ضبط کر گیا تحقیق کہ مخاصمہ میں مخالفوں پر غالب نیگا اب جانتا چاہیے کہ بعض شاعر بعض روایات
متشابهہ سے اپنی صحت مذہب پر استدلال منسک کرتے ہیں و روہ یہ ہیں کہ کلینی نے روایت جناب امام جعفر علیہ السلام
کی ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ حق تعالیٰ نے بعض کتب سابقہ میں جو نازل فرمائیں فرمایا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں ہند
کہ کوئی لائق پرستش نہیں ہو مگر میں آگاہ ہو کہ میں نے پیدا کیا ہے خیر کو اور شر کو پس خوشا حال اسکا جسکے ہاتھ پر نیکی کو
ظاہر کروں و بد حال اسکا ہو جسکے حال پر شر کو ظاہر کروں و مثل اسی کے وہ روایت ترمذی نے جو جناب امام جعفر صادق
علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں ہوں ہند اور کوئی معبود حق نہیں ہو مگر
میں جو پیدا کرنے والا نیکی اور بدی کا ہوں و مثل روایت بخاری بن وہب کے جو اس نے جناب امام جعفر صادق
علیہ السلام سے کی ہے کہ وہ حضرت فرماتے تھے کہ وہ خیر کہ حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی فرمایا اور تورات
میں ان پر نازل کیا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں ہند الخ چنانچہ شاہ عبدالغفر زبیدی نے بھی بعد نقل کرنے کے بعض ان روایات
کے کہا ہے کہ ان روایات میں حضرات ائمہ نے یہ مضمون کتب مساویہ اور کلام الہی سے کہا ہے و یہ سب فقرہ ہائے کلامیہ
اور کیسیا نہ چشم پوشی کر کے کہتے ہیں کہ شر و گناہ اور کفر و فسق مخلوق شیطان و انسان و نبی جان و اور دوسرا
فاعل خدا کے ساتھ شریک کرتے ہیں جناب سید سند نے حدیقہ سلطانیہ میں اس مقام پر فرمایا ہے کہ استدلال کہ شاہ
عبدالغفر زکریا ان روایات سے عجب کی بات نہیں ہو مگر تعجب ہے کہ فاضل معاصر سید کاظم شتی نے بھی باوصف ادعا
تشیع بیان مراتب توحید میں کہا ہے کہ تفسیر سے توحید افعال ہے یعنی سب افعال خدا کے مخلوق ہیں و کوئی فاعل عالم

وجود میں اسکے سوا نہیں ہو اور کہا ہر شخص کے کہ یہ مرض لاعلاج ہو اور مردوں کے قدم کی تشرش کرنے کی جگہ ہو اور ایک طائفہ نے اس توحید سے انکار کیا ہر بایں گمان کہ یہ منافی ہو اس اختیار کے جو بنیاد کو اپنے افعال میں ہو اور اس قول کا فاضل مذکور کے برطرف الشیخ واقع ہونا ظاہر کیا ہو کیونکہ شاعرہ بھی یہ کہتے ہیں کہ خدا خلق کرنے والا ہر چیز کا جو نہیں اگر بندہ اپنے افعال کا خالق ہو تو شرک کا وہی گناہ اور ان کے بعض اتباع و تلامذہ نے صلاح کلام ستاد میں اپنے کہا کہ حق تعالیٰ کا خالق غیر و شرک کا ہونا جو بعض روایات میں وارد ہوا ہو مراد اس سے خالق تقدیری ہو تو کوئی نہیں ہو اور ہمارے استاد کی بھی مراد یہی ہو اور واقعہ میں یہ ہو کہ اس دلیل کی گنجائش نہیں ہو کیونکہ فاضل مذکور نے توحید طوطی کو دو طرح بیان کیا ہر ایک کو موافق حصول شیعہ کے اور رتبہ توحید عوام کا رتبہ مقرر کیا ہو جیسا کہ کہا ہو کہ بیان اس طرح کہ قریباً فہم تہ عوام میں ہو یہ ہو کہ واحد گردانا جائے خدا اپنے افعال میں اس طرح کہ کوئی شریک نہ ہو دیا جائے اور نہ کسی سے اسے مدد گاری چاہی ہو اپنے مخلوقات کے پیدا کرنے میں اور یہ بات اسکی اُن افعال میں ہو جو مخصوص ساتھ خدا کے ہیں اور اگر فعل غیر کا بھی اسکے بدون اسکی اعانت کے اور اسکی قدرت بخشنے کے خاص اس فاعل میں نہیں ہوتا جیسا کہ افعال اختیار یہ میں بنارون کے ہو اور بعد اس کلام کے کہا ہو کہ یہ بیان اُن علما کے مذاق پر ہو جو فرق کرتے ہیں درمیان ذوات و صفات و افعال کے جو بندوں کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں و افعال غیر اختیار میں ہونے مثل حرکت تعرش و خوابندہ کے اور جو مثل اسکے ایسے ہوں کہ اختیار کو نہیں دخل نہیں ہو اور لیکن بیان اس توحید کا بنا بر مذاق اُن علما کے ہو جو خلق ذوات و صفات میں فرق نہیں کرتے اور تصدیق حق تعالیٰ کے قول کرتے ہیں جو اسنے فرمایا ہو اللہ خالق کل شیء اور اسکے قول کی و مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَأْتُواكُم مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يَضْرِبُواكُم بِالْحَصَىٰ أَوْ بِالْحِجَارِ أَوْ بِنُحْلٍ مِّنَ الْفِجَارِ أَوْ أَكْثَرًا مِّنْ ذَلِكَ وَ يَمْرُقُوا فِي الْأَعْيُنِ أَوْتَارًا لِّقُلِ الْأَشْيَاءُ فِي أَدْنَىٰ أَعْيُنِكُمْ وَ لَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا فِي أُذُنِكُمْ وَإِنَّهَا فِي فِجَارٍ مِّنْ بَيْنِ الْأُصْبَاحِ وَ لَا فِي سِتْرٍ مِّنَ الْأَبْصَارِ

اور وہ وقضا و قدر الہی واقع ہوتی ہو اور تصدیق کرتے ہیں اسکی جو حدیث قدسی میں ہو کہ میں خدا ہوں و جو جو حق کوئی نہیں مگر میں کہ میں نے پیدا کیا ہر چیز کو پس خوشحال ہو گا جسکے ہاتھوں پر اس نیکی کو جاری کروں و میں نے پیدا کیا ہر شر کو پس اُسے ہر شخص کے لیے کہ اسکے ہاتھ پر وہ بری جاری کروں پس یہ علما فقر ذوات و صفات و ممتزجات و شرائط کے نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہو فعل خداوند عالم ہو کہ جاری فرماتا ہو اس طرح کہ خطر لازم نہ آئے کیونکہ خداوند عالم جاری کرتا ہو اور عطا فرماتا ہو ہر ایک کو جو کچھ وہ اپنی زبان حال استعداد سے طلب کرتے ہیں اور یہ استعداد میں بھی بفضیل الہی اسے پہنچا دینا میں میں جمع اشیا و پر جہت طلاق کے پیدا نہیں ہوئے مگر اسکے حکم سے جو بلفظ کن فرمایا تھا اور ان کے اختیارات و قابلیت نہیں پیدا ہوئے مگر جب وقت فیکون آیا پس یہ راز ہر کلام معصوم جو فرمایا ہو میں کام میں اور حقیقہ کا اس مسئلہ کی بیان اس طرح کہ پوشیدگی نہ رہے اور سب سمجھیں لیکن میں ہر عقول متحمل نہیں ہو سکتے اور اسی لیے امیر المؤمنین علیہ السلام نے جب حضرت سے اسکی حقیقت پوچھی تھی تو فرمایا دیر

عقیق ہر شے میں پیرنے کا ارادہ نہ کر اور جب دوبار پوچھا تو فرمایا طریق مظلم لاشک کہ یعنی اندھیری راہ ہر زمین پر
 نہ چل یہ شخص کلام سید کاظم تھا اب انصاف سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو دوسری تقریر انکی ہر جسے درجہ
 عوام سے بلند جانا ہے اور اُس میں فعال اختیار یہ اور غیر اختیار یہ کا تفرق اٹھا دیا ہے اور تفرق استعداد کے ساتھ جو عین
 کسب مختار اہل سنت موافق تصریح فضل بن روزیہاں ہے کہ جبر کے لازم آنے سے بھاگ کر اسکے تمسک ہوتے ہیں
 اور بندوں کے خطر کو رفع کرتے ہیں کیا تفاوت مذہب اہل سنت سے رکھتا ہے واقعی شرم کی بات ہے کہ مدعی
 تشیع ہو کر ایسی بات کہیں شیعہ جاہل بھی اس سے جیسا طر کر گیا کیونکہ مخالفت میں عقیدہ کی شیعوں کے عقائد
 واضح تر ہے بالجلہ تاویل شاگرد کی جو بہ نسبت استاد کے قول کے کی درست نہیں ہے کیونکہ اگر وہ خلق اور خلق شر سے
 تقدیری ہونے کو نبی نہ ہو تو توحید فعال کیونکہ تحقق ہوگی کیونکہ یہ توحید یعنی توحید تقدیر ہے اور اس تقدیر پر قول انکا
 کہ پس تمام شیا جہ اطلاق پر پیدا نہیں ہوئے مگر نیچے حکم سے جو بلفظ کن فرمایا تھا کس کام کا ہوگا اور جو طعن تعارض پر
 کرتے ہیں کہ جنہوں نے مثل شیعوں کے فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق کیا ہے بے تصدیق کرنے میں آئے
 اور احادیث کے جو انہوں نے ذکر کیے کیونکہ درست ہونگے کیونکہ انہوں نے کب کہا ہے کہ خلق تقدیری فعال اختیار
 اور غیر اختیار یہ کو عام نہیں ہے تفرق انکا خلق تکوینی میں ہے پھر اگر یہ تفرق خلق تکوینی میں ہے پھر اگر یہ تفرق خلق تکوینی میں
 فاضل شتی کے نزدیک مسلم ہو تو طعن مشترک لورود ہوگی اور اگر مسلم نہ ہو تو فاضل شتی شیعہ نہیں ہو سکتے پھر
 کلمات جو انہوں نے کہے یا مرد اس سے اظہار مرید فضل اپنا ہیامیلان طرف غلاۃ کے ہے کہ وہ بھی بعض احادیث کے
 مفاد سے بقول اہل سنت قائل ہوئے ہیں اور جو انہوں نے لکھا ہے کہ جناب میر علیہ السلام نے اس مسئلہ میں جوش
 کرنے سے منع فرمایا ہے وہ اسلیے ہے کہ چونکہ مقام باریک ہے کہ میں سخاں باطل اہل جبر میں گرفتار ہو جائیں اسلیے قائل
 مذکور کو زیاتھا کہ دفع شتباہ عوام کرتے نہ یہ کہ اور شبہات کو نیک قوت دین بالجلہ یہ معلوم ہوا کہ اس راہ میں شاعر ہے
 غول طریق تنہا نہیں ہیں بلکہ بعض مدعیان تشیع بھی بھکانے والے ہیں اسلیے ضرور ہے کہ جواب اس اصل استدلال کا
 جس سے متشکک کرتے ہیں ایسا دندان شکن یا جاے کہ بسکو کافی ہو جائے پس کتابوں میں کہ جو استدلال یہ اللہ
 خالق کل شئی سے انہوں نے کی ہے جواب مفصل اس لکھا جا چکا ہے اور اب دوسری تقریر سے کہا جاتا ہے کہ جو شاعر
 کہتے ہیں کہ اگر بندہ بھی فاعل خلق ہو اور خدا بھی فاعل خلق ہو تو تشکیک غیر کی لازم آتی ہے اور یہی آئی یہ سے بالضرور
 ثابت ہوتا ہے کہ خدا خالق ہر چیز کا ہے تو اب اسے پوچھا جائے کہ ارادہ کو تو وہ بھی مخلوق بندگان کہتے ہیں پھر جب
 یہ ہو تو اب تخصیص یہ کی اور تشکیک خلق میں غیر کی تم پر بھی لازم آتی ہے یا نہیں علاوہ اسکے حق تعالیٰ خود قرآن میں
 فرماتا ہے تبارک اللہ احسن الخالقین پس جب اسے اپنے تئیں بہترین خالقان فرمایا تو اسے اور خالق کے جو بھی
 بالضرور دلالت کی اور جب ایسا ہو تو ان دونوں آیتوں کے رفع خلاف اوجہ کے لیے ضرور ہے کہ کہیں مراد اس آئی یہ کہ میر

اللہ خالق کل شیء کی یہ کہ وہ پیدا کرنے والا ہر چیز کا ہر جو ہر اجسام سے اور یہ یقینی ہے کہ خدا کے سوا پیدا کرنے والا
 چھوٹے بڑے جو ہر اجسام کے کوئی تا وہ نہیں ہے جیسا کہ خود فرمایا ہر ان الذین تدعون من دون اللہ لیخلقوا
 ذباباً و لیجمعوا لہ الخ یعنی وہ کہ جن کو تم خدا کے سوا معبود و قرار دیتے ہو ایک مکھی نہیں پیدا کر سکتے اگرچہ سب مل کر
 ہوں اُسکے پیدا کرنے کے لیے پس یہاں سے کیسا صاف واضح ہوتا ہے کہ جو کچھ خدا کے ساتھ مختص ہے وہ جو ہر اجسام
 پیدا کرنا ہی نہ پیدا کرنا حرکات و سکنات کا اور جو اُنکے اور اعراض سے تابع ہیں اور یہ کیوں نہ ہو حلالہ خود فرماتا ہے
 من شاء فلیکن و من شاء فلیکفر یعنی پس جو چاہے وہ ایمان لائے اور جو چاہے وہ کفر اختیار کرے اور فرمایا ہر
 و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینہما الا رباً یحیی یعنی نہیں پیدا کیا ہے سمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ اُنکے
 بین میں ہے مگر ساتھ حق کے اور یقینی معلوم ہے کہ کفر حق نہیں ہے پھر مخلوق خدا نہ ہوگا اور فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا
 انکعبوا و اسجدوا و اعبدوا ربکم یعنی اے وہ کہ وہ جو ایمان لائے ہو رکوع کرو اور سجدہ کرو اور عبادت کرو و
 پروردگار کی اس سے طلب فعل رکوع و سجود و عبادت کی ظاہر ہے اور طلب فعل اس مکلف سے جسے حکم فرمایا و آلات کرتا ہے
 کہ وہ صاحب قدرت ہے پھر کیوں نہ نفی قدرت کی اس سے کر سکتے ہیں اور سوائے ممکن ہے کہ اللہ خالق کل شیء میں مقدر
 کل شے و ہم فاعل کبشر ال مشدہ مراد ہو اور اس صوت میں کسی اور تاویل کی حاجت نہ رہی کیونکہ خلق تقدیر میں
 کوئی قباحت نہیں ہے اور جواباً ان خیال سے بھی جو مذکور ہوئے کسی طرح ممکن ہے پہلے یہ احادیث جو نفی جبر و آلات
 کرتے ہیں وہ پہلے گذرے اور وہ مؤید بات و عقلیہ و آیات محکمہ قطعیہ ہیں پس جو خبر اُنکے مخالف ہو یا وہ مطوح ہوگی بات
 احتمال کہ یہ احادیث ضعیفہ ہوں جیسا کہ چند روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے صدق علیہ رحمۃ نے کتاب التوحید میں و عربوں
 اخبار الرضا میں بسند اپنے حسین بن خالد سے روایت کی ہے کہ عرض کی میں نے خدمت میں آنحضرت کی کامی قریبوں
 لوگ تشبیہ جبر کی نسبت الہیہ علیہم السلام کی طرف کرتے ہیں اس جہت سے کہ آپ کے آباے طاہرین سے جو روایات
 وارد ہوئے ہیں وہ یہ و آلات کرتے ہیں یہ سن کر حضرت نے فرمایا کہ ایسا پس خال یہ کہ تو کہ جو روایات کہ ہمارے آباے
 طاہرین سے تشبیہ میں مقول ہیں وہ زیادہ ہیں یا وہ اخبار جو غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں مروی ہیں
 زیادہ ہیں یا وہی کتاب کہ میں نے عرض کیا کہ جو جناب سالتاب سے مروی ہیں وہ زیادہ ہیں حضرت فرمایا کہ پھر کیا
 وجہ ہے کہ اس بات کی نسبت پیغمبر خدا کی طرف نہیں کرتے پس خال کہ کتاب کہ میں نے عرض کیا کہ پیغمبر کی نسبت یہ گمان
 رکھتے ہیں کہ یہ روایات ہستانی و اقرار پیغمبر میں آنحضرت نے ایسا کلام نہ فرمایا حضرت امام رضا علیہ السلام نے
 فرمایا کہ اسی طرح ہمارے آباے طاہرین نے بھی ایسا کلام نہیں فرمایا گو کون نے آنحضرت پر تمہت کی ہو اور اقرار قبول تشبیہ
 جبر کا نہیں بلکہ اگر غالیوں نے کہ عظمت بزرگی کو حق تعالیٰ کی سبک کیا ہے پس جو نہیں و ست لکھے گا کہ جسے ہمارے
 ساتھ دشمنی کی اور جو دشمن دشمن سمجھے وہ ہمارا دوست ہے یہاں تک کہ فرمایا ایسا پس خال جو کوئی ہمارے شیعہ ہوں سے ہو

اُسے چاہیے کہ بخشن اپنا دوست و رمدگار نہ بناے نقطاب اس سے صاف ظاہر ہے کہ احادیث مذکورہ کلام ظاہرین
 نہیں ہیں بلکہ تہمت وضعیہ غلاقہ ہیں اور یا وہ احادیث مطروح ہونگے تفسیر کے حتمال سے اس لیے کہ روایات عامہ کے
 موافق ہیں کیونکہ انجیل عامہ کے طریقہ سنار کے موافق ابن عباس سے مروی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا اور ابن ماجہ نے جو اہل
 روایت کی ہے پیغمبر سے کہ فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے خیر کو شر کو پیدا کیا ہے پس خوشحال ہو گا کہ
 جسکے ہاتھ پر تقدیر بخیر کر دے اور اسے ہراسکے لیے جسکے ہاتھ پر تقدیر شر کر دے پس صاف اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ خبر
 مذکورہ ائمہ علیہم السلام سے ان خبر سے جو بطریق اہلسنت پیغمبر سے اسے منقول ہیں ایک معنی پر ہیں و موافق ہیں و
 جو اخبار کہ انکے معتقدات خاص کے روایات سے موافق ہوں یقینی لائق طرح کرنے کے ہیں یا ان اخبار کی تاویل کی جاگی
 ساتھ خلق تقدیری کے اور سپر بھی ہو کہ جو اخیر روایت مذکورہ میں وارد ہے کہ خوشحال ہو گا جسکے ہاتھ پر تقدیر بخیر کر دے
 اور یہ معنی نفی خلق تکوینی کے بخیر و شر کی بندوں سے نہیں کرتے اور بندوں کے فاعل ہونے کو ان سے سلب نہیں کرتے
 اور جب یہ ہو تو تفکر کرنا درمیان بندوں کے افعال اختیار سے اور وضو طاری کے خلق تکوینی میں ممکن ہو گا اور موانعی
 تصدیق کو عموم آیت قرآنی اور روایات ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کے جو دلالت کرتے ہیں خالق تقدیری کے شامل ہونے کو
 جملہ اشیا کے لیے ہو گا اب صاحب عقل سلیم پر پوشیدہ نہ ہے کہ بعد ان خبرات صحیحہ کے استدلال اشاعرہ اور جو اس
 استدلال سے تمسک ہونے کے ہتھ لال باطل ہوئے کیونکہ شیعہ و اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال نہ کہ بطل
 استدلال سمیعہ متشابهہ باریعہ سے کہ قوت نفس کی اور محکم کی کہتے ہیں کیا گیا اور اب بحجرات جو عقیدہ مذکورہ حق حقیقت ہے
 وہ اپنے حال پر باقی رہے بلکہ سب سے بلند ہوئے اللہ تم اعلیٰ من المؤمنین المصدقین الدنیاء والاخرۃ فصل
 چہشی بیان میں اس امر کے کہ حق تعالیٰ حکیم ہے اور اس کے سب کام حکمت و مصلحت منوط ہوتے ہیں و فعل عمت
 اور بے فائدہ اس سے نہیں صادر ہوتا اور افعال میں اس سے اغراض صحیحہ اور بری بڑی حکمتیں ملحوظ ہوتی ہیں لیکن
 غرض افعال الہی میں بندوں کی طرف عائد ہوتی ہے یہ نہیں ہے کہ کوئی غرض اس کی اپنی منفعت کے حال کرنے کو ہے
 اور یہ بات ضروریات مذہب شیعہ سے ہر اول سلسلہ سے معتزلہ انکے اس سے موافق ہیں مگر اشاعرہ جمعیت حکما کہتے ہیں
 کہ افعال خدا کے مصلحت باغراض نہیں ہیں اگرچہ اسکا غرض کرتے ہیں کہ ہر کام خدا کے کاموں سے مقرون باغراض
 حکمت و ثمرات ہے لیکن گمان کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو یہ ثمرات افعال میں اپنے مقصود نہیں ہوتے اگرچہ سپر مرتبہ تھے
 بلکہ محال ہے کہ کوئی کام اسکا خالی فوائد و ثمرات سے ہو یا جملہ کوئی اہل اسلام سے ہر کام نہیں ہے کہ خدا کے کام مصلحت
 مصالح حکمت پر نہیں فرق تھا ہے بعض قرافظی اور انجاء معنوی کرتے ہیں مثل اشاعرہ کیونکہ لفظ فوائد انکا مذکور ہوا
 اور معنوی انکا انکایہ ہے کہ انکے علما تصحیح کرتے ہیں مثل انجاء معنوی و شائع مقاصد و شائع مواضع لکھا غایت مصلحت ہے
 اس میں کہ حق تعالیٰ کفار کو تخلیف ایمان سے باوجود جسکے کہ جانتا ہے کہ وہ ایمان نہ لائیں گے اور یہ پیغمبرین ہمیشہ گمراہ رہے

بعض نے اُنکے کہا ہے کہ بعض افعال خدا کے کچھ فائدہ نہیں رکھتے جیسا کہ کفار کا ہمیشہ کہنا ہے کہ میں سے کسی کو فائدہ نہیں ہوا اور شاہ عبدالعزیز دہلوی نے کہا ہے کہ شیطان کا پسیدہ کرنا اور اُسے مہلت دینا اور احوالے انسانی پر قدرت بخشنا اور تصرف نیا اُسے ہر ایک ل پر مادہ صلح کو قطع کرنا ہر اسی باتوں سے اُنکے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انکایہ دعویٰ کہ افعال خدا کے مثل اوپر حکمتوں کے اور محتوں کے ہیں یا قرار زبانی ہوا اور باطن میں مصالح ربانیہ سے یقینی انکار ہوا عربت و قبیح کی نسبت خدا کی طرف جائز سمجھتے ہیں حالانکہ یہ منافی ہوا ہے کہ یہ احمسینتم انما خلقناکم عبثاً لیکن امامینس بجماعت یہ موافق ارشاد اپنے ائمہ ہدیٰ ظاہر و باطن میں اسکا اقرار نہیں کرتے ہیں کہ کوئی فعل خدا کا اُسکے کاموں سے خالی علمت و حکمت سے نہیں ہوا اگرچہ یہ لازم نہیں ہے کہ ہمارے عقول ناقصہ بھی کتبہ حکمت تک پہنچ سکیں جیسا کہ توحید فیض میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام منقول ہوا اور خلاصہ یہ کہ بعضے محدثین سے کہ انکار صانع مبرک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو کچھ اس عالم میں واقع ہوا ہر اوزے صنعت و حکمت و تدبیر نہیں ہوا اور جو اُنکے مانند بعض عوام سے ہیں وہ بسبب اپنے نقصان عقل کے اور اک مصالح اور حکمت ہائے بزرگ کا جو نہیں کر سکتے تو گمان کرتے ہیں کہ یہ امور خالی حکمت و صلاحیت ہیں پس حق تعالیٰ باندہ ہر اس سے جو یہ وصف کرتے ہیں وریضالت مثل چند اُن نابیناؤں کے ہے کہ ایسے گھر میں داخل ہوں جو نہایت نیکی و استحکام سے بنا ہوا اور بہت عمدہ فرش فاخر زمین بچھا ہوا اور جو جو کچھ کہ چاہیے کھانا اور پانی اور پوشاک وغیرہ آدمی اسکی طرف محتاج ہوتا ہے وہ اُس میں ہتیا ہوا اور ہر حزم مقام مناسب پر رکھی ہو پس وہ اندھے اُس مکان بلند میں چپ درہت پھرن اور اُس گھر میں جو درجات کہ آہستہ میں نہیں داخل ہوں اور اپنی آنکھ کے نہونے سے نہ اُس گھر کی بنا کو دیکھیں جو اُسکے رہنے والوں کے لیے ہتیا کیا گیا ہے ہر سے دیکھیں گے بسا ہوا کہ اندھوں کی طرح پاؤں ماریں کسی طرف پر یا کسی خیر پر کہ جو مقام و موقع سے رکھی ہوا اور اسکی طرف احتیاج بہت ہوا ورنہ نہ جانیں کہ کس جہت سے یہ خیر بیان رکھی تھی اور اس ٹھوکر کے لگنے سے غصہ کریں وراُس گھر کی اور گھر کے بنانے والے کی جسے خوب بنایا اور خوب راستہ کیا نہ امت کریں بعینہ ہی حال ہر اس گروہ کا بھی جو حسن تقدیر معبود حقیقی اور کمال تدبیر عالم وجود میں انکار کرتے ہیں کیونکہ جب انہاں ناقصہ اُنکے سبب غفلت و فوائد اشیاء میں اور اک سے قاصر ہیں دریافت نہیں کر سکتے تو اس عالم امکان میں نادان و حیران پھرتے ہیں اور جو کچھ اس گھر میں حسن صنعت اور درستی نظام و استحکام خلقت کی صنعتیں کام میں لائی گئی ہیں اُنکے نہیں سمجھتے اور جو ایک شخص نے انہیں سے انہیں مطلع ان حکمتوں پر کیا اور وہ چیز کہ اسکے سبب کو نہیں جانتے اور اُنکی عقل اسکی حکمت نہیں پہنچتی بتایا تو اُسے موصوف بظلم کرتے ہیں اور بے عقل جانتے ہیں فقط اور اشاعہ کا استدلال اپنے مذہب سے یہ ہے کہ اگر خدا کے کام کسی غرض غایت کے لیے ہوں تو اُس سے لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنی ذات میں ناقص ہوا اور اپنے

غیر سے کہاں حال کرے کیونکہ غرض و غایت کا کام کرنے والے کے حق میں اولیٰ ہوا و کمال کے یہی معنی ہیں
لیکن تعجب کی بات یہ کہ یہ نہیں سمجھتے کہ ذات مقدس اسکی کامل میں جمیع الجہات ہوا و کمال بالذات کا مقتضی ہے
کہ اپنے غیر کو فائدہ پہنچائے اور تحقق ہونے شرط اور ارتقاء سوانع کے پسہ نہیں فائدہ پہنچانے سے باز رکھے پس
فائدہ کا نہ پہنچانا باوجود قدرت و ارتقاء سوانع نقص ہے کہ فائدہ پہنچانا نقص ہوا اور اگر حق تعالیٰ کسی چیز کو بدو
غرض غایت کے واقع کرے تو پسہ کاموں میں لاعلمی و رعایت ہوگا اور عبث کا صادر ہونا البتہ حماقت ہے عقلی
اور اس سے حق تعالیٰ نے خود انکار فرمایا جیسا کہ آیہ محسبم الخ میں مذکور ہے اور اگر فائدہ کا پہنچانا اکتے پہنچانے سے
بہ نسبت ذات باری کے اولیٰ ہوا تو اس میں کیا نقصان ہو کیونکہ یہ امور از قبیل صفات فعل ہیں اور یقینی بات
کہ فعل اسکا ہر چیز کو ایک وقت میں اور ترک کرنا اسی فعل کا دوسرے وقت میں ولی و الیق ہوتا ہے اور اسبکہ
امور اضافیہ اور اعتباریہ ہیں ان میں تغیر لازم آتا ہے حال یہ کہ اگر صفات کمالیہ ذات میں انہی محتاج غیر میں تو ضرور
ولیکن یہ امور اعتباریہ اور اسما کے اضافیہ کہ بسبب صدور افعال کے اسکی ذات اقدس کی طرف منسوب ہوتے ہیں
تو حقیقت میں خالی ہونا اکتے اسوقت میں کہ جب اصلح نہ ہو نہ عیب ہو نہ نقص ہو اور نہ متعدد ہونا اسکا وقت صلح
میں تکمال ہو بلکہ ایک کمال ہو کہ اسکی ذات سے صادر ہوتا ہو اور اگر کوئی اس کمال کا نام تکمال سمجھے تو اپنی حطلت
خاص ہو اور صطلح میں کہیں کو اختیار ہو کیونکہ کمال ذاتی کمال فعلی میں جاری نہیں ہو سکتا سوائے اولیٰ و حق تعالیٰ
مذہب پر بطلان مصالح الہی سے لازم آتے ہیں وہ دوسری فعل میں اس باب کی مذکور ہوئے حاجت عاودہ کی
نہیں ہو اور مولانا نے مجلسی علیہ الرحمہ نے حق یقین میں کہا کہ بعضے متکلمین کا اعتقاد یہ ہے کہ افعال الہی متضمن صفت
ہوتے ہیں مگر صلح ہونا ضرور نہیں ہو حاصل یہ کہ خدا کا کام عبث نہیں ہوتا مثل سفہا اور حمقا کے کاموں کے بلکہ
کسی نہ کسی مصلحت پر استعمال ہوتا ہے اب یہ کہ وہ صلح ہو پس یہ ضرور نہیں ہو اور حقیقت یہ ہے کہ اس امر خاص میں بھی
ضرور نہیں ہو جیسا کہ اخوند صاحب نے بھی یہی کو اختیار کیا ہے فصل ساتویں بیان میں بعض الفاظ کے
جو ذکر صفات الہی میں مذکور ہوتے ہیں اور اکثر وہ سات لفظ ہیں لطف و توفیق و خذلان و ابتلا و
و تحیض و محق و استدراج جاننا چاہیے کہ اکثر متکلمین مامیہ اور معتزلہ نے کہا ہے کہ لطف حق تعالیٰ پر بحسب عقل واجب
خواہ اسکی عدالت کی جہت سے یا بسبب اسکی کریم ہونے یا کرم و عدالت دونوں کے باعث سے لیکن لطف اسکی
شرائط کئی ہیں کہ اکتے ساتھ واجب ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہوئے اور لطف یہ ہے کہ اپنے بندہ مکلف کو طاعت سے
قرب کر دے اور گناہ سے دور کر دے ساتھ اسکی اختیار کے باقی رکھنے کے اور جبر نہ کرنے کے مثل پیغمبر کے بھوکے
اور ائمہ علیہم السلام کے منصوب کرانے کے اور وعدہ کرنا ثواب کا اور وعید فرمانا عقاب کا اور سوا اسکی جو اطلاق
ہیں خواہ نعمتوں کی قسم کے ہوں یا آلام ہوں عدمی ہوں یا وجودی ہوں بعد اسکی لطف حاصل کرانے والا واجب کا

یا مطلق اچھے کام کا ہو جو راجح ہو تو وہ توفیق ہے اور اگر باعث ترک معصیت کا ہو تو وہ عصمت ہے اگر ان فی نفسہ خالی ہو تو وہ مقرب ہے یعنی حامل نہیں کرتا کسی نیکی کو اور دور نہیں کرتا کسی برائی کو لیکن اللہ سے قریب کر دیتا ہے پھر اس کے مکلف کو اختیار ہے اور خدا لان منع کرتا ہے اس لطف سے اور گویا وہ خدا توفیق ہے اور کلام علما میں لطف کا اطلاق کئی وجہ سے ہوتا ہے ایک لطف ممکن ہے جو فعل مامور یہ کی تکلیف میں مداخلت رکھتا ہو دوسرے لطف خفی ہے کہ اسے تکلیف و قادر کرانے پر مکلف کے فعل مامور بہ پر قدرت دخل نہیں ہے اور تکلیف میں مامور یہ معنی معرفت میں ہے معنی عام ہیں جو دونوں کو شامل ہیں یعنی قریب کرے طاعت سے اور دور کرے معصیت سے اور عام اس سے ہے کہ دخل اسے تکلیف میں ہو یا نہ ہو جیسا کہ علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق البقین میں فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ پر لطف عقل واجب ہے اور لطف ایک امر ہے کہ مکلف کو نزدیک گردانا ہے طاعت سے اور دور کرنا ہے معصیت سے مثل پیغمبروں کے بھیجنے کے اور امانوں کے نصب کرنے کے اور وعدہ ثواب و وعید عقاب کرنے کے اور جو اسکے مثل ہیں اور شایع مقاصد نے لطف مقرب کی مثال میں ارزاق اور آجال اور قوی اور اکمال عقل و ردلیون کا نقصان کیا ہے اور جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ اعطائے قوۃ عقلیۃ از جملہ لطف ہے اور جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ نے بھی تصریح فرمائی ہے ساتھ اس بات کے کہ معرفت لطف کی عام ہے اور یہی عموم لطف پر دلالت کرتا ہے پس جو لطف ممکن تھا طاعات و ترک سیئات پر مداخلت رکھتا ہے اور وہ اسباب و آلات ہیں کہ بے انکے بندے توانائی تھا طاعت و ترک معصیت پر بہم نہیں پہنچا سکتے مثل زبان و راعضا و جوارح کے کہ شکر بدون اسکے یا اور طاعتیں بے انکے نہیں ہو سکتیں و اسی طرح اکمال عقل اور جو کچھ تکلیف اور مثال امر ہے موقوف ہے سکا و نیا یقینی خدا پر جو ہے والا تکلیف بے جا اور مستقیم ہوگی اور اسی جملہ سے ارسال رسل ہے اور معجزات کا انکے ہاتھ پر جاری کرنا ہے اور اقامت لیل کی حقیقت عقائد حقہ پر کیونکہ ہمیں شک نہیں ہے کہ جملہ شرائط تکلیف سے مکلف کا جاننا یا تمکن ہونا اس چیز کے جاننے سے ہے کہ ساتھ اسکے تکلیف کی گئی ہے اور قدرت اسکی اس کام پر ہے اور یہ بات سمعیات میں بدون بعثت پیغمبران ممکن نہیں ہو پس اسکا واجب ہونا ثابت ہے جو حسب صطلح اسے لطف نہ کہ میں اب ہا یہ جو کچھ طاعت سے قریب کرے اور گناہوں سے دور کرے گو مداخلت اعطائے ممکن و قدرت میں نہ رکھتا ہو اور طاعت کا کرنا اور اسی طرح ترک گناہ بے اسکے ہی متصور ہو پس اسکے بھی واجب ہونے میں فی الجملہ کوئی خلاف جو تکلیف میں معروف ہونے میں ہو جیسا اخوند صاحب نے بھی حق البقین میں کہہ کر کتاب بجا کر کے بعد کی ہے قرآن اسکے وجوب سے کیا ہے اور مشہور دلیل جو ہے اس لطف کے یہ ہے کہ اگر خداوند عالم باوصف اسکے کہ اسے بندوں کا مطیع ہونا مطلوب ہے تاکہ انھیں ثواب سے لطف مقرب کو عمل میں نہ لائے تو اسکی غرض کے منافی ہوگا لیکن یہ لازم نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کسی جگہ اسے ترک کرے کیونکہ اس لطف کا واجب ہونا من حیث الحکمۃ بہت جمیع مکلفین کے ثابت نہیں ہے بلکہ مختار مامور یہ ہے کہ جیسا

یہ لطف واجب ہر ہی طرح است راجح و متم اور طبع اور اضلال بھی خدا کی طرف سے ہوتا ہے جیسا کہ مولانا نے طہری نے تفسیر بصائر کثیر میں کہا ہے کہ ضلال کبھی اس معنی پر آتا ہے کہ حق تعالیٰ اس لطف کو جو مومنین پر بطور خبرائے ایمان لکھتا ہے فرماتا ہے اسی کفار سے منع کرے اور اس سے یہ صاف معلوم ہوا کہ یہ لطف بعض مکلفین کی نسبت نہیں واقع ہوتا اور یہ کیونکہ نہ وہ حالاً لکھتا ہے کہ جو کفار و فاسق کہ اہلیت الطاف ربانیت کی نہیں رکھتے بذل الطاف ان کی نسبت نہ ملتا اور نہ میں اور جب لطف عام ہوا تو مشروط بشرائط اور منوط ساتھ رفع موانع کے ہو گا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جاننا چاہیے کہ جملہ شرائط وجوب لطف سے خدا کا جانا ہے کہ اگر کوئی مکلف بعد حصول لطف جسکی تکلیف دی گئی ہے اسے بجا لایگا کیونکہ جب جانیں کہ بذل لطف اس شخص کی نسبت کوئی فائدہ نہ بخشنے گا تو لطف کا کرنا عبث ہو گا مگر اس مقام پر کہ جب تمام محبت اور بندوں کے عذر کا قطع کرنا یا جو اسکے مثل اور مصالح ہوں ملحوظ ہو اور اسی شرائط سے سبق استحقاق ہوا لا ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی چنانچہ تیسرے مرتضیٰ علم الدی نے کہا ہے کہ کوئی شبہ نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمتیں تمام خلق کو شامل ہیں مگر ان نعمتوں میں بھی بعض کو بعض سے اختصاص ہے اور یہ یا بسبب انکی اختصاص کے ہے یا اور کسی سبب سے جو مقتضی اختصاص کو ہوا ہو اور مرتبہ اسکے یکساں نہیں ہیں ہی طرح لطف درجات برابر نہیں کیونکہ جو الطاف بہ نسبت انبیاء اور اوصیاء کے مرعی ہوتے ہیں وہ دوسروں کو ضرور نہیں ہیں اور انہیں شرائط سے یہ ہے کہ لطف منافی تکلیف نہ ہو والا مناقض غرض آزمائش ہو گا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ دنیا نام اس گھر کا چیمیں آزمائش بندوں کی اور تیسری نیکوں کی بدوں سے ہوتی ہے پس اگر حق تعالیٰ جو کچھ طاعت کے واسطے طبیعت چاہے وہ اسے میسر کر دے تو جو مقصود اصلی امتحان ہے وہ کہاں رہے اور مطلوب امتحان سے ہے کہ مقرران بارگاہ احدیت کے مراتب ظاہر کرے اور انکی بلندی شان مرتبہ کی سب کو دکھائے کہ اس دارمحن میں جسے چاہتا ہے کتنے دور رہے ہیں اور راہ خدا میں کیا کیا سنج و مصائب کے تحمل ہوئے ہیں اور ہر حال میں خدا کی یاد کو نہیں بھولے اور ہجوم بلا و مصائب میں کبھی لتنگ نہیں ہوئے اور طاعت کے کرنے سے اور گناہوں کے چھٹا سے کبھی غافل نہیں ہوئے اور مقتضائے رحمت ربانی کو ہمیشہ اپنی مقتضائے طبیعت پر ترجیح و تفضیل دیتے رہے ہیں پھر کیونکر ہو سکے کہ انکا حال مثل ان لوگوں کے ہو جو طاعت نفس کو طاعت خدا پر مقدم رکھتے ہیں اور اگر انکی خواہش نفس کے موافق اسباب ظاہر یہ ہم پونچے تو بالعرض طاعت خدا کی کرتے ہیں اور اگر کسی مصلحت کے لئے حق تعالیٰ نے کہ علم اسکا سب سے زیادہ ہر انکی مطلوب و مرغوب کے موافق کیا تو طاعت میں کمال کرتے ہیں و قضاائے الہی پر رضی نہیں ہوتے پھر اگر ہر اسکے کہ تکلیف تمیز سختی کی غیر سختی سے کرے اور ہر اسکے کہ سابق میں کوئی امتحان کر چکا ہو ہر ایک کی موافق تناسل کے اسباب جمع کر دے جس سے عبادت اُسے ہو سکے تو یہ بھی ضرور ہو گا کہ اس طاعت کو خدا قبول کرے اور جو ایسا ہو تو پھر تیسرے نفس قدسیہ و نفوس خبیثہ اور خبیثہ میں کیونکر حاصل ہو سکے حکمت رفت الہی

یہ امر جائزین ہوا کہ عطا سے قدرت و کمین چرکی تکلیف دی گئی ہر سب تکلفوں کو شریک کرے تاکہ سیکو حجت عذر
اور محل کلام نہ باقی رہے اور آزمائش کے لیے اور سب کی نظر میں حق کو غیر مستحق سے ممتاز ہونے کے لیے اور عالی و
سافل کے فرق کے ظاہر ہونے کو تحصیل امور شاقہ کی اور ان خیروں کی جو منافی طبع ہیں فرمائی تاکہ اگر ایک بھی
ستحمل ان امور کا ہو کر رضا سے خدا کو اپنی رضا سے نفس پر مقدم رکھے اسکے لیے جتنا الم ورنج راہ خدا میں تھا سے
اُسی قدر ثواب و جزا زیادہ تر فرمائی جائے اور جو کوئی اپنی رضا سے نفس شوکم کو رضا سے الہی پر مقدم کرے و شیطان
اطاعت کرے تو چونکہ حق تعالیٰ نے تکلیف ممکن کی فرمائی تھی جس کا صادر نہ ہونے سے محال نہ تھا اور محبت کو سپریم کیا تھا
اور کوئی گنجائش اسے غدر و کلام کی نہیں تھی اسکے لیے اگر وہ لائق حرمت و عنایت کے ہو تو اعانت کی ساتھ متوجہ
کرنے بہاب کے طرف مطلوب خیر کے اسکی استحقاق کے باعث یا محض اپنے بفضل سے فرماتا ہو اور اگر لائق عنایت
نہیں ہو سبب اپنی شومی نفس کے تو حکیم عظیم اپنے لطیف و مہربانی کو اس سے سلب فرماتا ہو اور بیان شافی اس مطلب کا
خطبہ قاصدین ہو جو جناب میر علیہ السلام سے منقول ہو اور نرج البلاء مین سب موجود ہو کہ وہ بحر و خار ہو اور چند فقر
اسکے مع ترجمہ حدیقہ سلطانیہ مین بھی مذکور ہیں من شاء فلیرجع الیہ بالجملة مین لفظون کے معنی الفاظ ہفتگانہ سے
بیان ہو چکے چار لفظ فیما بئلا و تحویض محقق و شہد راج کا بیان یہ ہے کہ ابتلا بمعنی آزمائش ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو پس
اللہ مافی صدور کذیعنے تاکہ آزمائے خدا سے جو کچھ تمہارے سینوں مین ہو تمہارے اعمال سے کیونکہ خداوند عالم
ہر چیز بعلم غیب حال ہر چیز کا جانتا ہو جیسا کہ فرماتا ہو لقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه و نحن اقرب
الیہ من جبل اور یدیعنے مہنی آدمی کو پیدا کیا ہو اور ہم جانتے ہیں اسے جو اسکے دل مین آتا ہو اور ہم اسکی رگ گردن سے بھی
زیادہ اس سے قریب ہیں لیکن حق تعالیٰ چاہتا ہو کہ اسکے حال کا معاینہ فرماوے پس انکے ساتھ آزمائش کا سعا ملہ فرماتا ہو تاکہ
انکے حال کو سب پر ظاہر فرماوے گو خود محتاج آزمائش نہیں ہو اور تحویض خالص کرتا ہو اور محقق ناپید کر تا ہو کسی چیز کا ایک حال
دوسرے حال کے بعد جیسا کہ فرماتا ہو و لیعلم الله الذین امنوا الی ان قال یمحصل الله الذین امنوا یمحق الکافرین
یعنے تاکہ آزمائے خدا ان اشخاص کو جو ایمان لائے ہیں اور تاکہ خالص کرے انکو گناہوں سے بسبب ابتلا کے اور پاک
کرے کافروں کو بسبب انکے گناہوں کے وقت آزمائش مین انکے خلیاتہ کے ساتھ درمیان انکے اور انکی خواہشوں کے
اور فرماتا ہو امر حسب متان تدخلوا الجنة و لما یعلم الله الذین جاہدوا منکم و یعلم الصابرین جناب مولانا نے طبری نے
جو اسکی تفسیر فرمایا ہو اسکا حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی غرض اختیار و ابتلا سے یہ ہے کہ مومنین کو متمیز بایمان مشاہد فرماوے
کیونکہ حق تعالیٰ انکے ایمان کو قبل انکے اظہار کے و سیاہی جانتا ہو جیسا کہ بعد اظہار انکے جانتا ہو پس قبل از اظہار ایمان جانتا تھا
کہ نزدیک ہے کہ بسبب ایمان کے یہ دوسروں سے ممتاز ہونگے پس جبکہ انھوں نے ایمان ظاہر کیا تو جانا کہ انکا متمیز و متیان
قوت سے مرخص مین آیا اور تغیر جو واقع ہوا تو واقع مین اور بالاصلہ معلوم ظاہر عز و ات باری مین نہیں ہو

کیونکہ ذات عالم ہو لیکن بسبب ان تعلقات کے علم ذاتی متغیر ہوتا ہوا اور ہمیں کچھ نقصان نہیں ہوا اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سے یہ ہے کہ تادو شان خدا انکو تیسرا بیان جانیں پس ظہار حال دوسروں پر فرشتوں سے اور غیر انکے جو ہوں چاہتا ہے تاکہ جنت اسکی مشاب کے ثواب دینے میں اور عذاب کے اوپر عذاب کرنے میں سبکی نظر میں ہے مشاہد ظاہر و واضح ہو جائے اور اپنی طرف جو اسکی نسبت سی ہو اسلیئے کہ تاسیح حال انکے زیادہ تر ظاہر ہو ورنہ فی الواقع وہ انکو معنی صحیح ہیں اور معنی اشتیاج کے وہ ہیں جو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے جبکہ راوی نے پوچھا فرمایا کہ ہندراج حق تعالیٰ کا فعل نسبت اس بندہ کے ہے جو گناہ کرتا ہے پس حق تعالیٰ اسے مہلت دیتا ہے اور اپنی نعمتوں کو اس پر زیادہ فرماتا ہے پس زیادہ تر استغفار سے غافل ہوتا ہے اور اسی معنی سے قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے ولا تتبع من اغفلنا قلبہ یعنی اسکی پیروی نہ کر جسکے دل کو غافل کر لیا ہے چنانچہ پس حق تعالیٰ نے اس سے ہندراج کیا ہے اس طرح کہ وہ نہیں سمجھتا کتاب کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ جب خداوند عالم کسی بندہ کو اپنے بندن میں سے لطف رحمت فرماتا ہے تو جب وہ گناہ کرتا ہے تو اسے کسی بلا میں مبتلا کرتا ہے کہ جلد اسے استغفار یاد لائے اور طلب مغفرت میں اپنی کوشش کرے اور جب کسی بندے پر اپنے بندوں میں خستہ منک ہو تا ہے اور وہ گناہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس پر نعمت کو زیادہ کرتا ہے تاکہ استغفار اسکے دل سے نکل جائے اور گناہ میں مشغول نہ ہو یعنی ہمیں قول خدا کے جو فرمایا ہے سنستدرجہم من حیث لا یعلمون فصل ہشتم بیان مسئلہ صلح میں ورنہ صلح میں مسئلہ کا مسئلہ لطف کے موضوع سے عام ہے کیونکہ ہر لطف صلح ہے لیکن ہر صلح لطف نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ ہر صلح کو طاعت سے قریب کرانے میں اور گناہوں سے دور کرانے میں نخل نہواور یہ بات اس صلح میں جو بحسب دنیا بہت واضح ہے لیکن جو صلح بحسب دین ہو نہیں بھی تامل کے بعد معلوم و ظاہر ہوتا ہے کیونکہ مثلاً شدت سکرات موت کی بسبب اسکے کہ کفار گناہوں کا ہر مومن کے لیے صلح ہے لیکن وہ کسی طاعت سے قریب نہیں کرتا ہے اور اس عمل خیر کی توفیق جو مردہ کے بعد اسکے پس ماندہ بجالائیں مردہ کے لیے صلح ہے لیکن اسے کسی طاعت سے نہ قریب کرتا ہے کسی گناہ دور کرتا ہے اور اسی کے مثل ہے وہ کہ زندگی میں حق تعالیٰ اپنے بندے کے لیے ایسے اسباب جمع کر دے کہ باعث یا کما ثواب کا اور اسکے تقرب کا خدمت ریاکار اسباب میں ہو جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ جو عمل کہ دشوار تر ہے ثواب کا زیادہ ہے پس خیر اسباب شیعہ باعث زیادتی ثواب طاعت ہوتا ہے اور خیر کہ صوت خفت میں بھی بند طاعت کے قریب ہوتا ہے اسی طرح اسکے موضوع کے عموم کی تطبیق بہت ہیں اسی لیے مسئلہ لطف کے بیان کے بعد حاجت میں مسئلہ کے بیان کی طرف داعی ہے لیکن مقترنہ بصرہ صلح کو بمعنی النفع لیتے ہیں اور یہ مقترنہ بعد از صلح بحسب حکمت و تدبیر اور لیتے ہیں و حقیقت یہ ہے کہ جو شخص قواعد عدل الہی سے بہرہ مند ہو وہ جانتا ہے کہ ہندراج مقام ہندراج میں اور اسی طرح ضلال و طبع اور ختم کے مقام پر میں لطف صواب ہے جیسا کہ لطف و صلح اور ہار لینے ہارے کا نوا اور

توفیق یعنی سبب خیر کا متیا کرنا اپنے مقام پر مین اور خانہ دنیا کہ محل ابتلا و آزمائش کا ہر وہ جس طرح یہ چاہتا ہو اور اس کا
 محتاج ہو کہ اس میں پیغمبر اور اس کا وصیا مبعوث و منصوب ہوں اور ہمیشہ حجت خدا زمین پر رہے ہی طرح اس کا مقتضی
 یہ بھی ہو کہ قوائے شہوانی اور شیطان بھی اس میں ہو اور اس کا حال بعینہ خانہ مسکونہ کا ہو کہ وہ جس طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک تک
 اس میں نفیس اٹھنے بیٹھنے اور استراحت کرنے کو ہو ہی طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک مقام کثیف بھی ہو اسے بیت الخلا بنائیں اور
 اس میں سب جا کر بول و غایط دفع کیا کریں لیکن اگر کوئی اندھا اس گھر میں جائے اور اسے بیت الخلا کو اپنا خانہ رحمت
 بنائے اور اس جہت سے اذیت سکونت کی اس میں اٹھا کر اپنی پوچھ کوئی سے صاحب خانہ کی تنقیص و تفضیح کرے تو قیاس میں
 نقص صاحب نہ کا نہیں ہونے اس گھر کا ہو بلکہ نقص اس کے نام بننا ہونے کا ہو اور وہ گھر مشتمل مصالح پر ہر خانہ شہرت بھی
 اس میں ہو اور بیت الخلا بھی ہو اور دونوں کا ہونا ضرور ہی طرح جو فعل حق تعالیٰ کا جس کے ساتھ موافق ہو وہ صلح ہو کہ کلام
 علما کا اس میں خالی جہال سے نہیں ہو چنانچہ کتاب تجرید میں محقق طوسی علیہ الرحمہ نے کہا ہو کہ اصل کبھی واجب ہوتا ہو بسبب
 پائے جانے داعی کے اور نہ ہونے اس کے صارف کے اور جناب خود صاحب نے حق الباقین میں بھی فرمایا ہو کہ اکثر
 امامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جو کچھ خلق و نظام عالم کے لیے صلح ہو سکا کہ ناحق تعالیٰ پر واجب ہو اور بعض متکلمین کا اعتقاد
 یہ ہے کہ فعل الہی کو متضمن مصلحت پر ہونا چاہیے صلح ہونا ضرور نہیں ہو اور ظاہر افکار اس مسئلہ میں ضرور نہیں ہو انتہی
 کلامہ اور حقیقت یہ ہے کہ جناب خود صاحب نے جن بعض کے اس کلام کو نقل کیا ہو اس کے جواب میں حکم ہو کہ یہ کہا جا
 کہ جب حکیم مطلق پر یہ جائز نہیں ہو کہ دو متساوی سے ایک کو ترجیح دے تو اختیار کرنا مروج کا بطریق اولیٰ روانہ ہو گا اور
 اس میں کوئی شک نہیں ہو کہ صلح جو اس سے ادون ہو سپر ترجیح رکھتا ہو پھر کیوں کر ہو سکتا ہو کہ خدا اپنے کام میں صلح کو ترجیح
 ادون کو اختیار فرمائے گا اور جب ثابت ہو تو پھر نہایت مشہور امامیہ کا اپنے حال پر باقی رہے گا لیکن جو نقل اکثر کے نزدیک
 فرامی ہو وہ بھی خالی جہال سے نہیں ہو اور جناب سید رضا علی ہمدانی نے حدیث سلطانیہ میں فرمایا ہو کہ مقصود
 اس جگہ یہ ہے کہ صلح نسبت ہر شخص کی بطریق کلی خدا پر لازم نہیں ہو بلکہ جو خدا پر لازم ہو وہ یہ ہے کہ صلح کو بحسب نظام کلی
 ملحوظ رکھے اور محقق طوسی نے شرح اشارات میں بھی یہی اختیار کیا ہو اور مراد ظاہری اس کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ پر صلح جمیع
 وجوہ سے ہر واحد کی نسبت واجب نہیں ہو لیکن صلح فالصلح یعنی جو ضرور ہو اسے ساتھ رعایت فسرطانیہ استحقاق کے
 اور رفع موانع خارجہ کے عمل میں لانا لازم ہو گا اور اس صورت میں صلح مطلق کی بھی قوت جبکہ شرطیہ نقل ہو
 ممنوع نہ ہوگی اور ضابطہ کی قیاس نکرے گی اور شاید کہ جو تجرید میں محقق نے فرمایا ہو کہ صلح کبھی واجب ہوتا ہو ساتھ
 وجود داعی کے اور نہ پائے جانے اس کے صارف کے لہی لیے ہو کیونکہ قوت ہو جانا اس صلح کا جو اعلیٰ مرتبہ میں ہو
 پس ہر ایک شخص کے یا اس لیے ہو گا کہ اسے استحقاق ہو گا نہیں ہو اور اس کا ترک منافی عدالت کے نہیں ہو اور یا بسبب
 ضرورت نظام کے جو سب کے لیے بہتر ہو ترک ہو گا کیا گیا ہو اور اس صورت میں خداوند عالم تدارک ہو گا جو اس کے لیے

یہاں چیوٹ گیا آخرت میں برقرار فرض استحقاق فرماوے گا جیسا کہ لازم ہے مستحقہ کی تاویل میں وارد ہوا اور یہ بھی منافی عدل نہیں ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ممکن کہ حق تعالیٰ بنسبت دونوں فرقوں کے صلح عمل میں لاتا ہو لیکن ساتھ رعایت شرائط استحقاق کے مستحق ہونے کے و موانع کے ہونے کے اور ضرور نہیں ہے کہ جو کچھ ظاہر کے دیکھنے میں صلح ہو مطابق واقع ہو کیونکہ ادا صلح سے صلح بحسب حکمت ہے نہ صلح بحسب ظاہر اور یہ بہت ہے کہ ایک بات دیکھنے میں اچھی معلوم ہوتی ہے اور باطن میں شتمل اور پرفاسد موانع کے ہوتی ہے اور کہ جس کے بالعکس تی ہے یعنی باطن میں اچھی ہوتی ہے اور ظاہر میں برکتی ہے لیکن حق تعالیٰ کہ صلح اور مفاسد کو جمع امور کے جانتا ہے اور بار کی کو ہر چیز کے ظاہر و باطن کی پہچانتا ہے جو شخص کے واسطے جو کچھ اسکے لیے اقرب بصلح ہو عمل میں لاتا ہے پس بنا بر اسکے مراد یہ ہوگی کہ حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ جو کچھ عمل کے واسطے صلح ہو اسے عمل میں لائے مگر اجتماع شرائط و رفع موانع لیکن اس جگہ پر شیعہ قوسی ہوتا ہے کہ ہر گاہ حق تعالیٰ تعالیٰ رعایت صلح کی ہو تو پھر دعا کرنے سے کیا فائدہ ہو بلکہ منافات قول صلح سے رکھتا ہے جیسا کہ شاج مقاصد نے کہا ہے کہ بنا بر اس قول کے جو کچھ صلح ہو وہ واجب الصدور ہو گا اور دعا سے تغیر نہیں ممکن نہیں ہوا اور یہ قول اسکا باطل ہے کیونکہ نفس عام ممکن ہے کہ متغیر مصلحت ہو جائے تو جیسا کہ قبل مامصلحت ایک امر کے واقع کرنے میں یہی طرح دعا کے بعد مصلحت اسکے ترک میں ہو جائیگی اور جو اسنے کہا ہے کہ اس واجب الصدور میں تغیر ممکن نہیں ہے یہ بھی باطل ہے کیونکہ صلح و لطف تفضل ہیں جو اسکا ساتھ پائے جانے شرائط استحقاق اور رفع موانع کے ہوتا ہے علاوہ اسکے کہ اسکا دل بھی ثابت ہے کہ دعا کرنا واجب ہے اور دعا سے مطالب حاصل ہوتے ہیں اس لیے اسکا ترک نہ انہیں چاہیے بلکہ جانتا ہے کہ کبھی ایسا ہو کہ مصالح اذعیہ و تصدقات و اعمال خیر سے تبدیل ہو جاتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اور ادعویٰ استجب لکم یعنی دعا کرو مجھے تاقبول کروں تمہارے واسطے اور حدیث قدسی میں فرمایا ہر فاسق و فاسقون الکفر و اھدکم سبیل رشدکم یعنی مجھ سے سوال کرو تا تمہارے مہمات کی کفایت کروں اور راہ نیک کی تمکو ہدایت کروں و جناب میر علیہ السلام نے فرمایا کہ دعا مومن کی سپر ہے اور جب تم کسی دروازے کو زیادہ ڈھوکے ہو تو وہ کھل جاتا ہے یعنی صاحب اسکا تمہارے لیے کھول دیتا ہے بالجلد اس لیے کہ یہ اور مضمون حدیث قدسی اور روایت سے معلوم ہوا کہ دعا کرنا ضرور ہے اور وہ جواب شاج مقاصد کے لیے بطور حجت سمعی کافی ہے لیکن خود دعا باب میں تین اشکال وارد ہوتے ہیں اسے مع جوابات کے جو بطور حل مشکل ہے اور معصوم علیہ السلام کی طرف سے لکھتا ہوں جیسا کہ جناب غفران مآب نے موا غلط حسنیہ میں فرمایا ہے اول یہ کہ یقینی ہم دیکھتے ہیں کہ اکثر آدمی حق تعالیٰ سے اپنی خواہش کے موافق طلب کرتے ہیں اور حاجات انکے روانہ نہیں ہوتے اور بنا بر اسکے لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا ہے ادعونی استجب لکم نہیں وفانہ فرامی نعوذ باللہ منہ اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسباب دعا کے نہ قبول ہونے کی چند چیزیں ہیں ایک یہ ہے کہ کسی شرائط میں اسکے خلال کرے چنانچہ قبول ہو

ایک شخص جناب صادق علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور عرض کی کہ وہ آیتہ قرآن میں ہیں کہ انکار محض ظاہر نہیں ہوا
حضرت نے فرمایا کہ وہ کون آیا ہیں اسنے عرض کیا کہ ایک یہ آیاہ ادعویٰ استجب لکم کیونکہ میں نے دعا کی اور حق تعالیٰ نے
اسے قبول فرمایا حضرت نے فرمایا کہ آیا تو یہ بخیر کرتا ہو اس سے کہ حق تعالیٰ نے خلف وعدہ فرمایا اسنے عرض کیا نہیں پھر حضرت
فرمایا کہ جب یہ تو بخیر نہیں کرتا تو جو قبول ہوئے گا دعا کے سبب ہو تو جانتا ہوں اسنے عرض کیا کہ میں نہیں جانتا حضرت نے
فرمایا کہ میں تجھے خبر دیتا ہوں کہ جب آدمی اطاعت و فرمانبرداری حق تعالیٰ کی کرتا ہو جس طرح اسنے حکم فرمایا ہو اور بعد اسکے جو طریقہ
دعا کا ہو برحایت اسکے دعا کرتا ہو تو یقینی حق تعالیٰ عا کو اسکی قبول فرماتا ہو عرض کیا اسنے کہ طریقہ دعا کیا ہو فرمایا حضرت نے
کہ پہلے خدا کی حمد ستائش کرے اسکے حق تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرے اسکا شکر ادا کرے بعد اسکے درود متحد ال محمد صلوات
اللہ علیہم اجمعین پڑھے بعد اسکے اپنے گناہوں کو یاد کرے طلب فرزند کرے اسے پس یہ طریقہ دعا کا ہو بعد اسکے فرمایا کہ وہ دعا
آیہ کون ہو اسنے عرض کیا کہ وہ قول حق تعالیٰ کا ہو وما انفتم من شیء فہو بخلف فیہ جو کچھ کہ تم راہ خدا میں حیرت کرے
تو خدا تمکو عوض سکھا دے گا پس بدستیکہ میں اتفاق کرتا ہوں ورنہ کا عوض نہیں پاتا حضرت نے فرمایا کہ یہ میں جی گمان کرتا ہوں
کہ حق تعالیٰ خلف وعدہ فرماتا ہو اسنے عرض کیا کہ نہیں پھر حضرت نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اس مال کو جو ہو بوجہ جلال
پیدا کیا ہو راہ خدا میں صرف کرتا ہو تو یقینی اسکا عوض حق تعالیٰ اسے دیتا ہو دوسرے دعا کے قبول ہونے کے
اسباب سے یہ ہو کہ کبھی بندہ کی حاجت کا بر لا نا حق تعالیٰ کے علم میں باعث بندہ کے فساد عمل کا ہوتا ہو اور چونکہ بندہ
بسبب اسکے کہ اسے علم انجام کار کا نہیں ہو وہ اپنے مطلوب میں نیکی کے سوا نہیں دیکھتا اس لیے اسے حق تعالیٰ سے
طلب کرتا ہو اور حق تعالیٰ کہ علیم مطلق ہو مقتضائے علم حکمت و مہربانی کے جو بندوں کے حال پر ہر سکی حاجت کو
روانہ میں کرتا اور اس پر کہ میرے عسی ان تکرہو شیئا وھو خیر لکم و عسی ان تحبوا شیئا وھو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون
گوہی دیتا ہو اور بندہ کا حال اس بارے میں اس جہاں کا ہو کہ عقل و علم سے بہرہ نہیں رکھتا اور وہ رجوع کرے طرف ایک
طبیعیہ کامل حادث کے جو ہمارے مذکور کے حال پر شفیق ہو اور وہ بیمار بنے بظرف خوبی ذائقہ کے بعضی غذاؤں کو جو اسکے حق میں
مضر ہیں اپنی جہالت کے باعث سے حکیم سے کہے کہ اس کے لیے وہ کھانا اسکا بخیر کر دے اور وہ حکیم جو کہ جانتا ہو حضرت نے
ان اغذیہ کی اس لیے اجازت دے اور اجلہ اسباب تاخیر اجابت و عاز یاقی صلاح و پرہیزگاری کی ہو کیونکہ کبھی
حق تعالیٰ جس بندہ کو اپنے دوست رکھتا ہو اسکی آواز مناجات کا سنا چاہتا ہو جیسا کہ جابر بن عبد اللہ انصاری سے
مروی ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ اسکا حاصل مضمون یہ ہو کہ کبھی دوست خدا کسی امر کے لیے دعا کرتا ہو اور
حق تعالیٰ جبریل علیہ السلام سے فرماتا ہو کہ حاجت اسکی روا کر لیکن نہیں دیر کر پس بدستیکہ میں دوست رکھتا ہوں
کہ آواز اپنے بندے کی ہمیشہ سنا کروں اور کبھی ایسا ہو کہ دشمن خدا دعا کرتا ہو اور حق تعالیٰ جبریل سے فرماتا ہو کہ اسکی
حاجت جلد روا کر دین اسکی آواز کا سنا کر وہ جانتا ہوں اور اسی طرح اور بھی اسباب ہیں کہ تفصیل اسکی موجب

تطویل ہو بعضی احادیث میں وارد ہو کہ تین آدمیوں کی دعا مقبول نہیں ہوتی ایک وہ کہ حق تعالیٰ نے اسے روزی دی اور اسے اسے غیر راہ خدا میں صرف کیا اور چہرہ کرتا ہو کہ خداوند مجھے روزی دے تو حق تعالیٰ جواب میں اُسکے فرماتا ہو کہ آیا میں نے تجھے روزی نہیں دی دوسرا وہ شخص کہ اپنی زوجہ پر ظلم کرے اور اسے بدو عادی تو حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ طلاق کیوں نہیں دیتا تیسرا وہ شخص کہ گھر بیٹھے اپنے اور سعی روزی کے لیے اپنی نگرے اور کہے خداوند مجھے روزی دے تو حق تعالیٰ جواب میں فرماتا ہو کہ آیا میں نے کوئی راہ تیری روزی کے لیے نہیں کر دی ہو اور دو دوسری اشکال یہ ہو کہ ہر گاہ ثابت ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ کے افعال موافق حکمت و مصلحت کے ہوتے ہیں اور جو کچھ کہ خلاف مصلحت ہو اسے نہیں کرتا پھر دعا کا کیا فائدہ ہو کیونکہ اگر دعا کرنے والے کا مطلب موافق حکمت ہو تو یقینی حق تعالیٰ سے صادر ہوگا اور اگر برخلاف اس کے ہو تو محال ہو کہ خدا سے حکیم سے صادر ہو خواہ دعا کرے یا نہ کرے اور یہ موافق تقریر شایعہ غاصد ہو اور ہر چند جواب اسکا لکھا جا چکا ہو لیکن وہ شان جواب مخالف کے تھی اور اب دوسری طرح لکھا جاتا ہو جانا چاہا کہ ممکن ہو یہ بات کہ ایک مرتبہ دعا کرنے والے کی دعا کرنے سے برخلاف مقتضائے حکمت تھا اور بعد دعا کرنے کے مقرون مصلحت ہو گیا کیونکہ حق تعالیٰ کی مصلحتیں باعتبار تبدل اوقات و ازمان و اشخاص تبدیل ہوتی رہتی ہیں اور اسی جہت سے کہ مصالح ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں آیات قرآنی اور تفسیریں منسجح ہوتی رہیں ممکن ہو کہ دعا کے جہت مصلحت بدل جائے مثلاً زید بسبب غفلت کے یا خدا سے اور انماک معاصی میں مستوجب ہو گا تھا کہ اللہ اسے پہونچائے جائیں لیکن جب اس سے توبہ ہوا اور توبہ کی اور حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی تو اب مصلحت یہ ہوئی کہ اسے مصلحت منعات مکرر فرمائے اور بڑا شاہد سپر قدس حضرت یونس ہو کہ جب انھوں نے نبی کی تکذیب و راسخ را اپنے کفر و عصیان کیا تھا تو صلح انکے واسطے تعزیر تھی اور جب انھوں نے بمعاینہ انا غضب الہی توبہ کی اور ایمان لائے اور نبی کی تصدیق تو اب صلح انکے حال کے موافق ترحم ہوا اور یہ ترحم بذریعہ دعا ہوا اسی طرح ممکن ہو کہ دوسری جگہ بھی بذریعہ دعا کے تبدیل مصلحت ہو جائے اور بعد دعا کے حق تعالیٰ دوسری مصلحت کے موافق فرمائے علاوہ اسکے یہ بھی ممکن ہو کہ دعا جائے کہ دعا خود عبادت مستقل ہو اور انسان سپر راجع ہو تا ہو گو موثر بخارج مرام کو نہ ہو پس اسے عمل میں لانا چاہا اور فی الواقع یہ ہو کہ جیسا انھما خلوص مرتبہ عبودیت دعا اور مناجات میں ہو یہ اور عبادات میں نہیں ہو رہی لیے دیکھو کہ تقدیر ادعیہ اور مناجات قاضی الحاجات کے ساتھ جو پیغمبر خدا اور پیغمبر کرام علیہم السلام نے اوقات خلوات میں اپنے لیے بہن بکثرت کتب و دعائیں مسطور ہیں اور شکل کیسے کیسے مضامین جلیلہ اور لطیفہ پر مبنی خصوصاً ادعیہ یا ثور سلطان اعدائے و پیش و صفت سالکین صابرین خلیل علی بن حسین امام زین العابدین علیہ السلام سے حقیقہ کاملہ میں کس کس نصائح و کلام اور مضامین خلعت انضمام محترمی بہن لکھ سکے دیکھنے اور پڑھنے سے رقت قلب و روحہ حالت حاصل ہوتی ہو کہ جو غلام کو اپنے آقا حلیس کے سامنے زیبا ہو جسے لمحاظ انکے معانی کے پڑا ہو وہ جانتا ہو پس یقینی ان ادعیہ کا اور مناجات کا پڑنا

اظہار شان عبودیت ہو جو اچھی طاعت ہو اور ضرور ہو گو مفید حصول مرام کو نہیں لیکن بالفرض و لطف عبادت طاعت دنیا میں اس سے حاصل ہو تو ہو اور آخرت میں انشاء اللہ تعالیٰ باعث حصول اجر خریل ہو گا تیسری اشکال یہ ہو کہ ہر شے جاتا ہو کہ بعض طلسموں میں اور نقشوں میں اور فسونوں میں اشخاص تاثیرات کا ظہور بیان کرتے ہیں کہ ہم ہرگز وہ آثار ادویہ مشرورہ اور ماثورہ میں نہیں پاتے اور اسی جہت سے یہ کہ اکثر انبا سے روزگار ان ادویہ کو چھوڑ کر ان اشخاص کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ جنکو مہارت علم تکسیر وغیرہ میں ہو یا صاحب فسون و نقوش ہوں اور یہ بات بھی سبب ہکا ہوتی ہو کہ جس دعا ضرور نہیں ہو لیکن جواب اسکا یہ ہو کہ دنیا عالم اسباب ہو یعنی حق سبحانہ تعالیٰ نے بمقتضائے حکمت مصلحت اپنی بعض خیر و نفع کو بعض کا سبب گردانا ہو یعنی جب سبب موافق وجہ مخصوص تحقق ہو تو چاہے یا شرک یا کفر خواہ وہ موافق مشروع ہو یا یہ خلاف اسکے مثلاً مقاربت مرد کی عورت کے ساتھ ساتھ وجود شرائط اور عدم مانع کے سبب بچہ پیدا ہونے کا ہو خواہ یہ مقاربت زن حلال کے ساتھ ہو یا حرام کے ساتھ ہو یا چوری میں دو سر کا مال بلجائتا ہو یا تلوار کا کام کاٹنا ہو اور آگ کا کام جلانا ہو اور حق تعالیٰ نے امتحان کے لیے یا اور صلحتوں کے واسطے کہ وہ ہے بہتر جانتا ہو اپنے بندوں کو حکم فرمایا ہو کہ بروجہ خاص اس عالم فانی میں تصرف کرو اور حد شرع سے تجاوز نہ کرو خواہ اس صورت میں تمھاری تمنا کے موافق دنیا کی منفعتیں حاصل ہوں یا نہوں و رجب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ ممکن ہو کہ فسون بھی سبب کسلی مر کے حصول کا ہو جیسا کہ چوری کرنا مال کے ملنے کا سبب ہوتی ہو اور زنا بچہ پیدا ہونے کا سبب ہوتا ہو لیکن جبکہ برخلاف نہج شرعی ہو تو عقلمند کو چاہیے کہ ایسے فائدہ کے لیے جو چند روزہ نقصان ابدی و عذاب سرمدی کو سبب مخالفت شرع کے اختیار نہ کرے علاوہ اسکے حکیم علی گیلانی نے شرح قانون میں لکھا ہے کہ بہت کچھ دیکھا کہ ارباب قی بند فسون و نقوش وغیرہ علاج امراض کرتے ہیں لیکن بعد تامل یہ مر واضح ہوا کہ ترتب آثار کا انکے انھیں پر ہوتا ہو جو ناقص عقل اور جاہل ہیں علماء اور صاحبان عقول سلیمہ و رکاملہ کبھی اثر ظاہر نہوا اور سبب ہکا یہ ہو کہ وہ اشخاص جو ان باتوں کے معتقد ہیں جب انکے پاس کوئی تعویذ لکھنے والا یا نقش بھرنے والا یا منتر پڑھنے والا آیا اور اسے تعویذ دیا یا نقش لکھا یا منتر پڑھا تو چونکہ انکو اس حجت میں ظن ہو جاتا ہے کہ اس کی بضرورت سے فائدہ حاصل ہو گا اور وہ ذریعہ ہوتا ہو انکے نفوس کی قوت کا اور جب نفس قوی ہوا تو وہ آلام بدنہ کی صلاح کرتا ہو کیونکہ اصل علاج نفس ہو نہ طبیب لیکن وہ شتر اس منتر و نقش کو جانتے ہیں اپنے نفس کی صلاح و تاثیر کو نہیں پہچانتے اسی طرح اور امور میں جی سمجھنا چاہیے کہ کسی نے کوئی نقش بھرا کسی امر کے لیے اختیار کیا اور آخر وہ امر امور دنیا سے ہو گا کیونکہ کوئی یہ از رو دنیا میں نہیں کرتا کہ بیشک یا حوریں کو بیان طلب کرے بلکہ جو امور کہ از رو عادت کے انکا حصول ممکن ہو اسی کی طلب کرتے ہیں اور اتفاقاً مطلوب مل گیا جیسا کہ امور دنیا میں اتفاق کو دخل ہو تو یہ اپنی نادانی سے اس اتفاق کو اور امکان حصول کو اور اسباب حصول کو جو اتفاقیہ جمع ہو جاتے ہیں اور اپنے یا اپنے غیر کی ان تدبیر کو

جو اسکے سوہن یا دل سے الہی کو خواہترین نہیں لاتے بلکہ اسی نقش بھرے کو اپنی جبل و حماقت سے موثر سمجھتے ہیں اور
اسکی تاثیر کے ساتھ تقاد باصر رکھتے ہیں اور ہر ایک کے سامنے بیان کرتے ہیں ورجو انکی طرح بے عقل بے علم ہیں و
اسے سنکر اسکی طرف متوجہ ہوتے ہیں ورتفق ہوتے ہیں ورجو ملازمت حصول مطلوب کو اپنی نفس و منہ کے ساتھ
دیکھتے و سنو نہیں کرتے تاکہ ظاہر ہو انپر کہ یا اسے لیاقت اسکی ہو کہ مطلوب کو حاصل کر لے یا نہیں فقط کاغذ اور روشنا
یا ہمارے جہالت اور انفاطاعہ پسند کی بھی حقیقت ہو کہ خلافت الہی موجود کر سکیں بخلاف اسکے اوجہ و مناجات کرین
خدا کی طرف جو معطلی مقاصد اور قادر ہر رجوع کیجاتی ہو اور ممکن ہو کہ اگر وہ خلاف صحت نہ جانے تو تمنا کے موافق ہمار
عطا کرے کہ ہر چیز کا ویسے ولادہ ہر نفوس خبیثہ جبکہ اسما اکثر مشرکین میں ہوتے ہیں کیا حقیقت ہو کہ کائنات و مخلوقات
الہی میں متصرف ہوں ہذا ما یخطر بالبال و دبی اعلم بحقیقۃ الحال فصل نہم بیج بیان مسئلہ لامع ہواض
کے ہر یہ بات ظاہر ہو کہ خاثر دنیا ایک گھر ہو جو رنج و غنا و محنت و بلا سے بھر ہوا ہو اور زندگانی اس عالم فانی کی طرح
طرح کے لامع روحانی اور امراض جسمانی کے ساتھ بسر ہوتی ہو اور راحت اسکی ملی ہوئی باتوع درود ملاں ہو و طہینان
صحت اسکی شمل او پر جنوف خطر و کلال ہو اور رنج و عالم میں نیک و بد کو مستحق اور غیر مستحق جسکے لیے مینا و مایہ
پس کوئی یہ تو ہم نہ کرے کہ یہ باتیں حق تعالیٰ کے عدل کے منافی ہیں کیونکہ بعض ان لامع سے جو خدا کی طرف انسان
واقع ہوتے ہیں وہ حقیقت میں منافی عدل و حکمت و مخالف فضل و رافت خدا کے مادل جسم کے نہیں ہیں اور جو
لامع کہ مخلوقات کی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں وہ نہ فعل خدا ہیں و نہ خدا اس سے راضی ہو بلکہ حق تعالیٰ اسکا تذکر کر فرما
اور خواہ دنیا میں یا آخرت میں نہ اس عالم کی ہر ظالم کو دیتا ہو اور اس جمال کی تفصیل یہ ہو کہ الم کی دو سین ہیں ایک حسن و
دوسر قبیح قبیح کا صادر ہونا حق تعالیٰ سے محال ہو بلکہ یہ بندگان گنہگار سے واقع ہوتا ہو اور الم حسن کی خدا سے صادر ہونا
کوئی عیب نہیں رکھتا بلکہ مستحسن ہو بلکہ بندوں سے بھی اسکا وقوع مستحسن ہو اور علمائے پامنیہ نے کہا ہو کہ الم جو جیسے
مستحسن ہوتا ہو پہلے وہ الم ہو کہ بہت فائدہ سپر مرتب ہو اور دیکھ ہو چانے والا اثر اعوض و بہت فائدہ سپر مرتب
یہاں تک کہ درمند نظر اسکی زیادتی منفعت کے سپر راضی ہو جائے اور یہ کچھ متبعذ نہیں ہو کیونکہ بہت مشاہدہ
میں گذر ہو کہ آدمی بتوقع فوائد بسیار تھوڑی درد و محنت کو گوارا کرتے ہیں جیسا کہ اہل دنیا اسکے طلب کرنے میں کیا کیا
جہتیں و مشقتیں اپنے اوپر گوارا نہیں کرتے اور طالبان علم اسکی تحصیل میں کس قدر تحمل تعب و مشقت کے نہیں ہوتے
مگر چونکہ جانتے ہیں بڑے فائدے سپر مرتب ہونگے اور انجام اس رنج کا راحت ہوگی اسلیے اسے گوارا کرتے ہیں دوسرے
یہ کہ الم رنج دفع کرنے والا اس ضرر کا ہو جو اس رنج سے زیادہ ہو جیسا کہ طبیب کسی شخص کے لیے جسے عادت فیصلہ
بیمار ہونے کی ہو قبل اسکے کہ بیمار ہو قصد سہل تجویز کرتا ہو اور وہ شخص اس خیال سے کہ اگر یہ استعمال نہ کرو گا تو مہلک و پھر اس
زیادہ تکلیف اٹھانا پڑے اس مشقت علاج کو گوارا کرتا ہو یا جب کسی کے کسی عضو میں فساد ہو جائے اور طبیب اس

خیال سے کہ اگر عضو فاسد نہ کاٹا جائے گا تو سبب ہسکا ہوگا کہ فساد سب بدن کے لیے عام ہوگا اور باعث بالکلیت بیمار کی ہوگا اس عضو خاص کا جو فاسد متعفن ہو گیا ہو کٹنا بخیر کرتا ہو اور وہ بیمار نظر بردفع ضرر آئندہ کہ زیادہ ہنس قطع سے ہر اسے قبول کرتا ہو تیسرے یہ کہ رنج و الم بروجہ مدافعت ہو یعنی ایک دوسرے کو دفع کرے مثلاً کوئی شخص کسی کے مارنے کا ارادہ کرے اور وہ دوسرا پیشتر اس سے کہ پہلے کا ارادہ ظاہر ہو اور اسکی تلوار چلے یا اسے مجروح یا قتل کرے چوتھے یہ کہ وہ الم ایسا ہو کہ عادت اس کے ساتھ جاری ہو جیسا کہ آگ میں گر کر جل جائے یا دریا میں گر کر ڈوب جائے کیونکہ اس الم کا ہتھاپ خدا کی طرف ہنس راہ سے کہ آگ کو اور دریا کو کیون پیدا کیا قبیح نہیں سیکتا یا پتھر میں یہ کہ درد ایسا ہو کہ خبر اس کے عمل کی ہو مثل اس کے کہ اسنے خون ناحق کیا اور اسے مقتول کے قصاص میں رہتا ہن چھٹے یہ کہ تعب الم میں ڈالنا اس لیے ہو کہ ضروری اسے زیادہ دیکھائے جیسا کہ اجرت بوجہ اٹھانے والے کی اور کار پر کی میجانی ہو اور جو قسم الم کے اس کے سوا ہن وہ مستحسن نہیں ہن اور وہ یہ الم اس شخص کو دے جو مستحق الم نہ تھا اور پھر اس کے ساتھ عوض بھی نہ دے کہ جو باعث خوشنودی اور رضامندی کا دروند کرے ہوتا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہے کہ جو درد الم کہ حق تعالیٰ طرف سے بندوں کو پہنچتا ہو بالضرور کوئی نکوئی وجہ جوہ مجتہد سے سہم ہوتی ہو لیکن بعض وجہ ان وجہ سے مخصوص بندوں کے ساتھ ہو مثل تیسری وجہ کے کیونکہ حق تعالیٰ کو کسی سے خوف ضرر رسانی اپنے لیے نہیں ہو کہ اسکی مدافعت فرما لے لیکن یہ کہ دوسرے بندے کے دفع ضرر کے لیے ایسا فرماے جیسا کہ قصہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر بن فرمایا ہو کہ حضرت خضر نے کہا کہ فحشینا ان یہما طفیاننا و کفرنا بالجمہ کسی طرح ہو لیکن جب درد المستحق الم رسانی ہو تو الم ہو پچانا اسے جائز ہوگا اور دنیا میں جو بے قہر و عنا اور مرض بلا مصیبت میں مبتلا رہتے ہن تو کبھی یہ کہ وہ سترے عمل انکی ہی جہان میں ہوتی ہو اور کبھی ایسا ہو کہ جو عمل بہت سخت ہو تو سترے عمل عقبی میں بھی حتمی رہتی ہو اور وہ مستحسن ہو اور کبھی ایسا ہو کہ یہ ابتلا کفارہ گناہوں کا واقع ہو جاتا ہو اور وبال آخرت سے رہا ہو جاتے ہن اور کبھی ایسا ہو کہ الم لطف ہوتا ہو کہ طاعت سے قریب کرنا ہو یعنی آگاہ کرتا ہو تو توبہ و اتابت پر اور وہ باعث مغفرت و بخشش کا ہوتا ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ کفارہ گناہ کے سوا اجر و ثواب بھی اس کے لیے ہوتا ہو جبکہ مستحق سے الم زیادہ ہو اور الم ابتدائی جو بدون سابق ہونے استحقاق کے خدا کی طرف سے ظہور میں آتے ہن جیسا کہ حصہ اہل عصمت و طہارت کے ہن یا الم اطفال و مجاہدین کے ہن سہم ضرور ہو کہ دو چیز میں سے ایک پائے جائے ایک صل ہونا اس عوض کا جو الم سے زیادہ ہو اس طرح کہ اگر کسی شخص سے کہیں کہ تمھیں اختیار ہو ان و باتون میں کچا ہو فلاں مشقت درد کو گوارا کرو تو ایسا عوض نہ کا ملیگا یا عمل درد کے نہ تو کچھ عوض بھی نہ ملیگا تو وہ یقینی ہن درد کو جسکے لیے عوض کثیر مقرر کیا ہو نہ قبول کرنے پر ترجیح دیکر قبول کرے یا دوسرے یہ کہ اس الم میں کوئی لطف متالم کے حق میں یا اس کے غیر کے حق میں تحقیق ہوتا ہو تا باعث لازم آئے مثل چھوٹے بچے کی بیمار کیے کہ اس سے والدین کو

نارۃ البصائر

اسکے عظیمہ توبہ کے ساتھ ہوتا ہے بالجللہ جو آلام کہ خدا کی طرف سے بندوں کو ابتدائی اور بدولت سبقت جرم حصول
استحقاق عذابِ لم ہو پختے ہیں اس پر ثوابت خبریہ اور حسنات جلیلہ سے قدرت ہوئے ہیں کہ اگر بندے اسکی
تفصیلوں کو جانیں تو بالفرض قضاے الہی پر راضی رہیں بلکہ اسکی تمنا کیا کریں ورنہ جو آلام کہ بعد وقوع جرم و تقصیر
اور استحقاق تغذیب کے حاصل ہونے کے بعد ہو پختے ہیں اس میں ترتیب ثواب و خروا میں ہر جیسا کہ علامہ علی علیہ السلام
کشف الحق میں اسکی تصریح فرمائی ہے لیکن راقم رسالہ کی نظر قاصر میں عجب نہیں ہے کہ بعض مشتمل اور لطیف کے اور
بعض میں ثواب بھی ہو اور امتحان یقین کا بھی وقت ہو گا جب معائنہ امور اخروی کا ہو گا یہاں ہر قدر عقائد و
ضروری ہے کہ ایلام خدا کی طرف سے اپنے بندوں کو بھی قبیح نہیں ہے جس پر اخبار خاصہ میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا کہ ہمیشہ مومن اپنے انجام کی بدی سے ڈرتا رہتا ہے اور یقین کلی خدا کی رضا مندی سے اسے
حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ وقت احتضار و ملک الموت کے آئینہ کا نہیں آتا یہ حدیث بڑی ہے مگر وہ بھلا ہوا ہے کہ
نقل پر اتنا کیا گیا الغرض احادیث بہت کثرت سے دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ جو آلام مومن کو اس دنیا میں
ہو پختے ہیں اس سے زیادہ راحت آخرت میں حق تعالیٰ اسے عطا فرماتا ہے کیونکہ اگر عوض نہ دے یا کم دے تو ظلم ہو گا
اور اگر برابر الم کے دے تو فعل عبث ہو گا اس لیے ضرور ہے کہ جس قدر یہاں سنج و بلا ہو پختہ آخرت میں اس سے زیادہ
ثواب عوض میں ملتا ہے اور حق تعالیٰ عوض ان آلام دنیا کے بے ثواب مومن کو راضی فرماتا ہے اور کیونکہ وہ ہر گاہ
بعض ذبایح حیوانات کو اہل بہشت کے مرکب فرما کر داخل بہشت کرے گا عوض اس الم فحج کے جو نہیں حکم خدا
ہو چکا تو کیا بندہ مومن کو کہ جس نے اقرار توحید خدا و عدل الہی و نبوت جناب رسالت و امامت علی بن ابیطالب
اور یازدہ اولاد کی انکسار امت کا کیا اور عقائد ساتھ رفقا و قیامت اور ضروریات مذہب کے رکھا اور جو کچھ ورطہ
و عبادت اعضائے ظاہرہ کی متعلق ہو سکی وہ بھی بجالایا پھر ساتھ اسکے آلام دنیا میں خدا کی طرف سے پوچھیں اور
خدا اسکا عوض اسے آخرت میں نہ عطا کرے یہ بات ماہکذا الظن بالرب المرتجیم العادل اور احادیث اس
بار میں اگرچہ بہت ہیں لیکن بطور استدلال چند حدیثیں نقل کرتا ہوں اور ان احادیث سے تخصیص آلام تہدیک کی
نہیں نکلتی اگرچہ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ ثواب مومن مذکور ہے اور مومن سے مراد مومن کامل ہے لیکن تصریح ثواب اس پر
دلالت نہیں کرتی جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ مومن کا ثواب
موت فرزند پر بہشت ہے چاہے وہ صبر کرے یا نہ کرے کیونکہ ظاہر اسکا عام ہے مومن کامل اور غیر کامل کو والا ممکن نہیں
مومن کامل صبر کرے اور جب ایک فرزند مومن کے سامنے سے جاتا رہے تو وہ بہتر سے فرزندوں سے
اسکے جو اسکے بعد رہیں اور سب جہاد راہ خدا میں مارے جائیں اور پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جس کا آگے جانا والا نہ ہو
بہشت میں نہیں داخل ہوتا ایک شخص نے عرض کی کہ یا رسول اللہ جس کا فرزند نہ ہو یا جس کا فرزند نہ ہو اسکا کیا حال ہو گا

حضرت نے فرمایا کہ برادرِ معتمد! یہ کاپیش رویہ ہو گا اور جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک شب کی تپان
گناہان گزشتہ آئینہ ہوا و منقول ہے جناب پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ اگر مومن جانے میں خیر کو جو حق تعالیٰ نے
ایکے غرض میں بنایا فرمایا تو ہر آئینہ تناکرے دنیا میں اس بات کی کہ کوئی اسکے بدن کو ٹھوچوں سے کائے و نظرِ اسلام
جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ ایک پیغمبرِ خیر بن بنی اسرائیل سے ایک مردہ پر سے گذرے کہ اسکے اوپر دیوا
گری تھی بعض بدن اسکا دیوار کے نیچے دبا ہوا تھا اور جب قدر دیوار سے باہر تھا اسے گوشت ہکا جانور ان وحشی و
دزدان نے کھایا تھا بعد اسکے اور جنازے پر سے گذرے دیکھا انھوں نے کہ اسکے لغش کو تخت پر لٹا دیا ہوا پانچ
حریر دیا ہے اڑایا ہوا اور گرد اس کے چہرہ شبویوں کی رکھی ہے جب پیغمبر نے یہ حال دیکھا تو کہا کہ خداوند اگر کوئی
ویتا ہوں کہ تو احکم الحاکمین اور عادل ہو لیکن پہلے بندے نے کبھی تیرے سوا کسی کی عبادت نہیں کی
موجود تھا باوجود اسکے کس مذلت سے اسے موت آئی اور دوسرا بندہ کہ کبھی تیرے ساتھ ایمان نہیں لایا باوجود اسکے
اس کے جس شخص کو کیسا فرین فرمایا ہوا جواب میں ارشاد ہوا کہ ہاں اے میرے بندے میں ایسا ہی ہوں جو تو نے کہا
کہ عہدِ عدالت و حکمت کسی چیز کو میری ساحتِ کبرائی میں دخل نہیں ہے لیکن پہلے بندے کو جو تو نے دیکھا اس
ایک گناہ سزا ہوا تھا جس کے عوض میں ذلیل کر کے مارا کہ کفار گناہ کا ہو جائے اور دوسرے بندے سے ایک
ہوئی تھی اس لیے اسے اس طرح مارا میں نے کہ تا عوض اس کی نیکی کا ہو جائے اور پھر کوئی نیکی اس کی میرے پاس رہ جائے
بالجملہ حق تعالیٰ کا عوض دینا ایلام پر احادیث متواترہ سے ثابت ہے اور جب یہ بھی معلوم ہو چکا تو جانتا چاہے کہ
بندوں کو تسہیل ایک کو دوسرے کا مارنا بدونِ جہت استحقاق جائز نہیں ہے بلکہ قبیح ہے کیونکہ یہ عوضِ ذریعہ
دنئے پر جورِ ضامنہ مقتول کا باعث ہو قادیان میں پس لکالم ہو پانچا الم محض ہے کہ سوا مقتول کو ضرر پہنچانے
اور ورثہ کو درد مند کرنے کے اور خدا کے خلاف حکمِ عمل میں لانے کے اور کچھ سیر مرتب نہیں ہوتا بخلاف مالک
رقاب و رکافل ثواب کے کہ ایک نظرِ جوت اس کی دنیا و مافیہا کے مقابل نہیں ہو سکتی پس وہ جب قدر کہ کافیت و
بندوں کو آزمائش کے لیے پہنچائے سزاوار ہے کیونکہ وہ جان دینے والا اور لینے والا ہے اور اس کے حکم سے سزاوار
حجابان بجا ہو دیکھو کہ جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام و یارانِ جان شارانِ آنحضرت کے کس قدر فرمایا
داد و قاور دانگی دے گئے اور وقتِ آزمائش کیسا کشادہ پیشانی سے ثباتِ قیام دیکھا کہ جان بازی کر گئے کہ
زبان موافق و مخالف اس کے اقرار میں معترف ہو چنانچہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت امام
حسین علیہ السلام اور بعض مخلصین آنحضرت کے معرکہ کربلا میں جب لڑائی شروع ہوئی تو ان کے رنگ و شہ
اور اعضا ان کے ساکن تھے اور دل ان کے مطمئن تھے پس تسہیل کہتے تھے کہ دیکھو حضرت کچھ مرنے کی پروا نہیں کہتے
اور ہر ایک آنحضرت کے اصحاب سے ایک دوسرے پر سبقت کرتا تھا اور مداحِ عالیہ نظر میں رکھتے تھے پس نظر

دیکھیں تو موت و حیات سبکی حق تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں پس اگر اس تکلیف الم رسانی کو خدا کی نسبت جانتے تو اس کے حکم سانی کو نال موت کے واسطے قبض ارواح عباد کے لیے بھی کوئی استبعاد کریں اور قدرت میں انکی قباحت پیدا کریں حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہر ایک کے حق میں جو صلیحت جانتا ہو وہ فرماتا ہو کوئی آپہ حکم نہیں ہے جو اس سے پوچھ کر یہ کیوں کیا اور وہ سب پر حاکم ہے سب کے زیر حکم ہیں سبکی پریشاں و مریختہ خدا سے متعلق ہے لایق اس رب الناس بالناس لیکن وہ آلام جو کہ سب دمیون سے واقع ہوتے ہیں یہ بھی خدا کو توں باہر نہیں ہے ایک یہ کیا جازت خداوند عالم میں در سباج محض ہیں جیسا کہ حیوانات کا دج کرنا گوشت کھانے کے لیے یا واجب ہیں مثل قربانی کے مقام مثلی میں حاج کے واسطے مناسب حاجت میں یا سنت مکرہ ہیں مثل قربانی کرنے کے جمیع بلا دین پس ان صورتوں میں عوض کا حق تعالیٰ کے ذمہ میں ہے اور جو برا حملہ عرض کرتے ہیں کہ بے گناہ جانوروں کا مارنا فیہیح ہو وہ کلام فاسد ہے کیونکہ قبیح اس صورت میں ہو جو عوض نہ ہو اور جبکہ خدا نے ان لام کو جائز کیا تو اسکی عدل کا مقتضی یہ ہے کہ ضرور عوض دیا اور جب فیاض مطلق نے اپنے خزانہ حیرت سے الم رسیدہ کو عوض پہونچایا تو قباحت بر طرف ہوئی چنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ جو حیوانات دج کیے جاتے ہیں ان پر اہل بہشت سوار ہونگے بہشت میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیوانات بھی بذریعہ الم کے بہشت میں پہونگے اور ظالم ہر حیوان کے اس جگہ وہ ہیں جو قابل رکوب ہیں وہ سر سے یہ کہ خدا کے حکم سے کسی کو الم نہ پہونچایا ہو بلکہ برخلاف نبی الہی واقع کیا ہو اور اسکی قباحت ظاہر ہو اور اسکا عوض ظالم پر بقدر ظلم ہوا و حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ ظالم کا انصاف فرمے اور او ظالم کو شراوے جیسا کہ جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ گناہ ہو ظلم میں ہم پر پہونچے جو لائق بخشش نہیں و سر وہ ظلم ہے کہ اسکا صاحب بازخواست سے نہیں چھوٹتا تیسرے وہ ظلم ہے کہ امیث بخشش کی رکھتا ہو لیکن پس پہلا وہ شرک ہے جسے حق تعالیٰ فرماتا ہے ان الله لا یغفران لشرکاءہ اور دوسرے بندوں کا ظلم ہے کہ ایک کا دوسرے پر جو کہ جب تک ظلم و رخصی نہ ہو گا ظالم اسکی بازخواست سے نہ چھوٹے گا اور قصاص آخرت بہت سخت ہے اور تیسرا ظلم آدمی کا اپنے نفس پر یعنی گناہ کرنا آمین ممکن ہے کہ حق تعالیٰ اپنی تفضل کی راہ سے بخش دے اور بعضی روایات میں منقول ہے کہ فرمایا ذنب غفور ہے کہ حق تعالیٰ صاحب مصیبت کو دنیا میں مبتلا ہوا خذہ کرے پس حق تعالیٰ اسکا زیادہ کریم ہے کہ ایک بار مواخذہ کرے پھر دوبارہ عذاب میں گرفتار کرے تدریب چونکہ ذکر معاصی اگیا اسلیجے اسکی تفصیل اور ردوا الذنوب کہ توبہ اسکا ذکر مناسب مقام ہے جانتا چاہیے کہ گناہ دو قسم ہیں کیونکہ حق الناس یا حق اللہ ہیں جو کہ خدا سے متعلق رکھتا ہے اگر شرک ہو یا جو اس کے حکم میں ہو مثل انکار نبوت اور اسیٹا و جو جو خود راہ و مذہب سے ہیں پس اگر ہمیں بیان توبہ کی طرف رجوع کر کے اسکا تدارک نہ کرے تو وہ پہلی قسم میں ظلم کی جو مذکور ہوئی ہے چو کا کہ جو یا قنہ بخشش کی نہیں رکھتا اور اسکا ہر صاحب ہمیشہ اللہ جنہم میں رہے گا اور اگر اس کے سوا ہیں مثل اور سب

گناہوں کے پس لکھ صاحب معصیت ایمان صحیح رکھتا ہو اور توبہ کر چکا ہو یعنی گناہ گناہ بخشنا جائیگا لیکن اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ توبہ کا قبول کرنا حق تعالیٰ پر ہے یا خود شخص کے استحقاق اور اگر عدل جب ہی یا یہ تفضل و رافت اپنے اوپر ہے اتنا تم فرمایا ہو اکثر احادیث اور دعائوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ہی مہربانی سے اپنے اوپر سب کا التماس فرمایا ہو جیسا کہ جناب مامر بن ابی عبدین علیہ السلام فرماتے ہیں لا یحب کلمۃ تفضلہ باستحقاقہ ولا ان رضی عنہ باستحقاقہ فمن غفرت له فبطولک ومن غفرت له ففضلک یعنی کسی کے واسطے یہ واجب نہیں ہے کہ اس کے استحقاق کے باعث سے تو اسے بخشے یا اس کے مستوجب خامدہ ہونے سے تو اس سے راضی ہو ورنہ پس جسے تو نے بخشا ہو وہ اپنے حسان سے اور جس سے تو راضی ہو گیا وہ تیرے تفضل ہو لیکن ممکن ہے کہ مراد عدم استیجاب سے یہ ہو کہ نہ نظر قصور و تقصیر کے جو طاعت میں واقع ہوتا ہو اور جو مع عالیتہ توبہ و انابت کے ہیں وہ کسی سے نہیں ہو سکتے لہذا کسی استحقاق مغفرت نہیں ہے کیونکہ کوئی شخص ایسی عت تک جو خدا کی شان رفیع کے لائق ہو نہیں ہو سکتا یا موافق اپنی وسعت و طاقت کے عبادت انامل میں لاتے ہیں گو وہ خدا کے لائق نہ ہو لیکن اپنے موافق عبادت کرنے والا ممکن ہے کہ بفاو یا من یقبل الیہ و بعض الکثیر حق تعالیٰ بغیرہ رحمت مہربانی اپنے اسے قبول فرمائے پس اگر معنی استحقاق کے یہ لیے جائیں کہ موافقیت شان پروردگار کے خضوع و خشوع و طاعت عمل میں آئے تو اس کی نفی جملہ بندگان سے سزاوار ہو جیسا کہ انبیاء و صیاء ہمیشہ بان ساتھ عتارف و اقرار تقصیر طاعت کے کھولتے اور اگر مراد استحقاق سے یہ ہو کہ بندے اپنی امکان موافق کوئی طاعت و انابت عمل میں لائیں اور بموجب عہد الہی مقبول درگاہ کبریائی ہو جائے تو اس کی نفی نہیں ہو سکتی والا تکلیف بیکار ہو جائے اور آزمائش کا مقام باقی نہ رہے اور اشاعرہ کا قول صادق آئیگا اگر خدا چاہے مطلق کو ہم میں اور گنہگاروں کو بہشت میں رکھے کیونکہ جب ان پر حق مقصود ہو تو محل مواخذہ میں ہونگے اور گنہگار و تائب میں پہنچینگے پس نفی استحقاق کی معنی اول سے مستلزم نفی استحقاق کو دوسرے معنی سے نہیں ہو سکتی تاکہ وہ ایسے مقرون میں دعا کے یا جو اسکے مثل ہوں کوئی حجت کر سکیں ساتھ اس بات کے کہ حجج مروجہ اور تفصیل حال حکیم علی الاطلاق سے قبیح ہے بالجلہ جو کچھ ہو خواہ قبول فرماتا تو بکا استحقاق بندہ یا تفضل پروردگار لیکن حق تعالیٰ قرآن مجید میں حکم فرمایا ہو توبوا الی اللہ توبۃ نضوحاً الخ یعنی توبہ کرو خدا کی طرف ایسی توبہ کہ جو صحت کرنے ہو آئندہ کے لیے یا جیسی توبہ نضوح نے کی تھی قریب ہے کہ پروردگار تمہارا گناہوں کو تمہارے تم سے بظرف کر اخبار الہدیت علیہم السلام میں وارد ہو کہ لفظ عسی اس آیت میں موجب ہے یعنی دلالت کے تاہم وجوب جابت پر اذکار نے والا اپنے وعدوں میں یہ ہے جب معلوم ہوا تو جانتا ہے کہ توبہ عبادت ایسی ہے کہ انسان اپنے گناہوں پر نام او شہ پامورد گاہ غفار نشان کی طرف رجوع کرے اور دل سے ارادہ اور زبان سے عہد قرار کرے کہ پھر گناہ نہ کروں گا اور بت و فریض سے غفلت نہ کرے اور جو گناہ کہ تلافی کے

محتاج ہین سکا تدارک عمل میں لائے پس اگر گناہ از قسم نہایت الہی ہین و رادمیوان کا حق آہین شریکین
 مثل شرب خمر اور زنا اس عورت کے ساتھ جو شوہر و انہین جو تو اسکا چھوڑ دینا از روئے نہایت پوشیدہ کی اور
 غم بالغیم اس امر کا پھر اسے آئندہ نہ کیا کافی ہو اور اسی طرح اگر کسی واجب کو ترک کیا ہو جیسا نماز عین کی گنا
 جیسے وہ واجب ہوا آہین بھی فقط تدارک کافی ہو کیونکہ اس کے لیے قضا نہیں ہو لیکن سب افراد واجب کے ایسے نہیں
 بلکہ کبھی محتاج تلافی کے ہوتے ہین اور وہ تین طرح کے پہلے یہ کہ فقط قضا کرنے سے تلافی ہو جاتی ہو مثل نماز یا توبہ
 اور خمس و زکوٰۃ کے دوسرے یہ کہ کفارہ کی بھی ضرورت ہوتی ہو جیسا کہ جب کسی نے بدون عذر شرعی ماہ رمضان
 کا روزہ نہ رکھا ہو تو آہین قضا و کفارہ شرط توبہ میں تیسرے یہ کہ تدارک اسکا فقط کفارہ ہو جیسا کہ کوئی خلاف
 قسم کے اور عذر شرعی کے کرے لیکن اس جگہ سے کوئی یہ نہ تو تمہم کرے کہ جب کفارہ کا ارادہ کر لین تو فعل نامشروع
 مشروع ہو جاتا ہو اور نہ یہ کہ بالمرہ باعث سقوط معصیت کا ہوتا ہو بلکہ یہ ایک قسم کا جبرانہ ہو اور دنیا میں ایک
 مواخذہ الہی کی راہ ہر باقی آخرت کا امر باختیار خدا ہو چاہے گناہ فرما دیا اور اگر گناہ ایسا ہو کہ آدمی کا حق بھی
 آہین شریک ہو تو تمنا تدارک یقینی آہین کافی نہیں ہو بلکہ توبہ و انابت کے ساتھ چاہیے کہ اس کے حق کو جس سے یا
 اس کے عوض کو پہنچائے اور اگر عوض نہ ہو تو اس کے لیے استغفار کرے اور اس کے حلال ہونے کو جس سے چاہیے پس اگر کوئی حق
 کوئی مال ہو کہ کسی سے غصب کر لیا ہو یا کوئی اور حق ہو اس کے حقوق سے کہ آج سے جس کیا ہو اور اسکا صاحب معلوم ہو
 یا موجود ہو یا اسکی مقدار شخص ہو تو اسے پہنچا دے اور اگر اسکا صاحب مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو دے یا اس کے لجا
 اور اگر صاحب مال کو جانتا ہو اور مقدار کو اسکی نہ جانتا ہو تو اس سے مصالحت کرے اور اسے راضی کرے اور اگر مقدار
 اسکی نہ جانتا ہو لیکن صاحب مال کو نہ پہنچاتا ہو تو اسکا تدارک یہ کہ اگر وہ مال از قسم لقمہ ہو غصہ مثل پوشلی کے یا کھجور
 کپڑے میں بند ہا ہو تو اس کے لیے چاہیے کہ لوگوں کو دکھائے اور پہنچا دے خصوصاً جہان جہان کہ زیادہ آدمی جمع
 ہوتے ہین مثل مساجد مشاہد کے اور ایک سال تک ایسا کرے بعد اس کے اسے اسکی طرف سے تصدق کرے اور
 اگر لقمہ ہو جیسا کہ کسی کی اشرفی یا روپیہ راہ میں پائے تو آہین انتظار کی سال بھر کے ضرورت نہیں ہو بلکہ بلا انتظار
 اسے اسکی طرف سے تصدق کر دے پھر اگر وہ صاحب مال کا حال معلوم ہو اور وہ راضی اس فعل سے ہو تو بتواتر
 اپنے پاس سے اسے عوض اسکا دے اور اگر مال حرام حلال کے ساتھ مل گیا ہو اور اسکی مقدار اور اس کے صاحب کو نہ پہنچاتا ہو
 تو اسکا خمس سات کو پہنچا دے اور اگر لاوارث کا مال ہو تو اسے امام علیہ السلام کی خدمت میں یا جو جگہ ثابت ہو
 اس کے پاس پہنچا دے اور اگر حق ناس میں قسم سے ہو کہ سیکو قتل کیا یا اس کے بدن پر زخم لگایا ہو تو اگر خون ناحق کیا ہو
 تو تین مواخذے اس کے ذمہ ہین ایک مواخذہ ربانی کیونکہ حق تعالیٰ نے قتل مومن کو حرام کیا ہو اور تہذیب کے
 فرمایا ہین یقتل المؤمنین ما فخر اذہم خالداً فیہا پس اس کے بعد جو ہر جہاں تار کرے تو اسے خدا کی نافرمانی کی

و دوسرا مواخذہ و رشک کا کنگے دل کو درد مند کیا تیسرا مواخذہ خود اس مقتول کا کہ جسے جان سے مارا ہوا وہ اس کے باعث سے تمتعات زندگانی سے محروم رہا پس مواخذہ اول کی تلافی یہ ہو کہ کفارہ دے کر اور توبہ کرے بھلا تا وقت تضرع و زاری اور دوسرے مواخذے کے لیے یہ چاہیے کہ یا ورثہ سے عفو کراے یا انھیں اختیار دے ہتھیار قصاص کے ساتھ اور اسی طرح جراثیم رسانی میں ہو کہ مجروح سے عفو کراے یا اسے تکلیف دے کہ وہ بھی اسے مجروح کرے اور اسکی یہ صورت ہو کہ اپنے شہین صاحب حق کی خدمت میں حاضر کرے کہ اگر چاہے وہ قصاص لے یا دیت اور خون بہا لے یا عفو کرے اور لیکن تیسرا پس نہیں چارہ نہیں ہو سوا اسکے کہ صاحب اسکا آخرت میں اس سے دگنہ کیونکہ اس بات کی رجوع اسکی طرف ہوگی اور اسکا حال معلوم نہیں ہو اور اسی طرح ہو اگر زنا سے معصنہ کیا ہو یا کسی کا مال غصب کیا ہو اور دنیا میں اسکی تلافی نہیں کی کہ بدون عفو کرنے صاحب حق کے رہائی اسے ممکن نہیں ہو پس ایسی صورت میں خداوند عالم یا بسبب بازخواست مظلوم کے ظالم سے بجز بد تعذیب ہتھام کر گیا یا ظالم کے حسنات لیکن مظلوم کو دگیا اور راضی کر دیا اور کبھی ایسا ہو کہ جب توبہ بصدق و عمل میں لائے اور بند ریعہ طاعات اپنے خدا کو بندہ مومن راضی کر لے تو حق تعالیٰ بجز بدرفتاری اپنی طرف سے مظلوم کو راضی نہ فرماتا چنانچہ بعض آیات میں ہے کہ حق تعالیٰ نے درجات عالیہ بہشت میں عفو کرنے والوں کے لیے آمادہ و مہیا فرمائے ہیں کہ انھیں صاحب حق کی نظر میں جلوہ گر فرمائے گا کہ اگر ظالم بندہ مومن سے توبہ گزرے تو یہ درجات تیرے لیے ہونگے پس وہ کہاں ضامنہ اسکی تقصیر سے دگنہ رہتا ہو اور اگر معصیت قبل ضلال گم رہی ہو کہ آدمیوں کو گمراہ کیا ہو تو اسکی تلافی یہ ہو کہ بدایت نبی کرے اور راہ ضلالت سے راہ ہدایت پر انھیں پہنچائے بدون اسکے توبہ قبول نہ ہوگی واضح ہو کہ یہ جو کچھ کہ لکھا گیا ہے حقیقت توبہ کامل ہو لیکن بسا ایسا ہوتا ہے کہ توفیق تو برابر ہے وقت پر ہوتی ہو کہ اتنی وسعت نہیں ہوتی کہ سب کچھ کر سکے تو اس خیال سے کہ اگر شرط تحقق ہو سکتے تو میں توبہ کر تا اور چونکہ اب بہ سبب ضیق وقت کے ممکن نہیں تو کیا فائدہ توبہ سے پھر توبہ کرنا بیکار ہو کہ شرط قبول مفقود ہیں توبہ کرے اور بلا توبہ اس عالم سے جائے بلکہ جانتا تھا کہ جتنے اقسام معاصی کے ہیں وہ سب منہی عنہ ہیں اور مواخذہ الہی سب کے ساتھ متعلق ہو اور توبہ عبارت اس سے ہے کہ پشیمانی و ندامت مخالفت الہی سے کرے اور سمجھے کہ سبب و شاہ حقیقی جلیل الشان کی کہ اس کے حسنات و عینا ہی ہیں میں نے کس ضعف و جہل حقیقتی کے ساتھ مخالفت کی ہو جو کبھی زیانہ تھی اور بعد اس مخالفت کے مجھے اسکے عذاب کے دفع کرنے پر قارت ہو اور نہ جائے گریز اسکی سلطنت سے ہو کوئی چارہ نہیں ہو جس بندے کے لیے کہ جس نے اپنے اتا کی نافرمانی کی ہو سوا اسکے کہ دست بستہ کہاں تضرع و زاری اور انابت شرمساری اسکے آگے حاضر ہو اور یاد کرے کہ مجھ سے کیا کیا خلاف حکم ہوا اور اسے یاد کر کے ہاتھ کو اٹھاے اور آنکھ کو جھکائے اور آنسوؤں کو گراے اور سر و رو کو اپنے خاک و ذلت پر ملے یہاں تک کہ وہ آقاؤں سے رضا مند ہو اور گناہ کو اسکے عفو فرماوے

پھر باریاب ہو نیک حکم اسکے لیے اپنے بندگان شیع کے ساتھ دے اور نہ است پوشی مانی گناہ سے ایسی چیز نہیں ہو کر
 وسعت و بقیہ وقت کی محتاج ہو لیکن اسے صدق دل سے ہونا ضروری ہو اور وہ امر و شوا نہیں ہو کہ جو کہ جب اپنے
 نہیں بندہ سمجھے گا اور خدا کو اقلے حقیقی جانیکا اور معصیت کو اسکی مخالفت تصور کر گیا تو فوراً اس نفس کو کے ساتھ
 نہ است دل پڑا رہی ہوگی اور اسی سے ترک رکھا جائے گا غم پیدا ہوگا پس چاہیے کہ کسی حال میں توبہ کو نہ چھوڑے
 تاں عالم سے واخذہ ربانی ایک نہ جانیں اور اسی واسطے حق تعالیٰ نے بزرگ کمال شفقت اپنے بندوں کے لیے فرمایا
 توبہ کا ہر وقت مفتوح رکھا ہے جو کہ خبر یا نام جو غفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا احذر یا عباد اللہ اصل توبہ
 واکر نے جبکہ خطبہ فرما رہے تھے کہ ایسا انسان جو شخص کہ ایک برس پیشتر اپنے مرنے سے توبہ کرے تو حق تعالیٰ اسکی توبہ کو
 قبول فرمایا گا بعد اسکے فرمایا کہ برس بہت ہو جو ایک مہینہ پیشتر مرنے سے اپنے توبہ کرے تو خدا اسکی توبہ کو قبول کر گیا
 بعد اسکے فرمایا کہ مہینہ بہت ہو جو ایک جمعہ پیشتر مرنے سے توبہ کرے تو خدا اسکی توبہ کو قبول کر گیا اور اسی حدیث میں
 پھر فرمایا کہ ایک جمعہ بہت ہو جو ایک روز پیشتر مرنے سے توبہ کرے خدا اسکی توبہ کو قبول کر گیا پھر فرمایا کہ ایک روز بھی
 زیادہ ہو جو شخص پیشتر اس سے کہ معاینہ امور آخروی کرے توبہ کرے تو خدا توبہ اسکی قبول کر گیا اور اسی حدیث میں
 پسند و گیر ہو کہ حتیٰ آدمی میدا الی الخلق الشریف یعنی فرمایا کہ یہی زیادہ ہو جب تک کہ روح حلق تک پہنچے جب بھی
 توبہ کر گیا تو خدا توبہ کو قبول کرتا ہو شاید مراد اس سے یہ ہو کہ معاینہ امور آخروی کا مرتبہ اسکے بعد ہو گا یعنی جب ہی خلق
 بھی آگے بڑھتی ہو ہو وقت معاینہ امور آخروی ہو تا ہو تا کہ مخالفت جاتی رہے باطلہ و من کو چاہیے کہ کبھی گناہ نہ کرے کیونکہ
 لذتہا سے دائمی کے مقابلہ پر لذات دنیا کے فانی کی کچھ حقیقت نہیں ہو اور اگر شامت نفس سے مجبور ہو کہ مفاد ان
 النفس کا تار بال شوق مرتکب معصیت ہو جائے تو اسکے بعد بھی فوراً اسات گھٹنے کے اندر جب تک گناہ لکھا نہیں جاتا
 توبہ کرے والا یہ گناہ ایک رسب کا بخیر یک بیا بان بلکہ اس سے زیادہ ہو جائینگے کیونکہ توبہ بعد معصیت واجب ہو
 جب نہ کیا تو ایک ہ معصیت تھی و سہرے ترک توبہ ہوا اس کے بعد اگر دیر ہوئی تو دو گناہ کی توبہ نہ کی تین ہوے
 پھر توبہ نہ کی چار ہوے ہی طرح جتنی دیر ہوگی معاصی بڑھتے جائینگے اور اگر شامت اعمال سے تاخیر کی توجہ ہو
 ہو سکے توبہ کرے اور اس سے کسی وقت میں غفلت نہ کرے کہ وہ اسے ذنوب ہی ہو و قضا اللہ و جمیع المؤمنین
 بالتوبۃ و یقبل اللہ التوبۃ عنی عن جمیع المؤمنین الی عید الدین و الی عید الحین توبہ ہمہ صحیح تحقیق حال سکہ آجال کے
 اکثر وقتوں میں یہ توبہم ہوتا ہو کہ جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا ہوا اذ اجاء اجلہم لا یستأخرون سائتہ فکایستقدمون
 یعنی جب موت آتی ہو تو اسی وقت مرنے والے مرتے ہیں تقدّم اور تاخر اس سے ناممکن ہو ہیں قول سے تعین وقت
 اجل کے سمجھے جاتے ہیں و جب ایسا ہوا تو پہنچتا ہو کہ یہ کہا جائے کہ اگر مقتول کی موت جبکہ قاتل نے اُسے مارا
 مقدّر تھی تو قاتل چاہتا ہے مارتا یا نہ مارتا زندگانی اسکی منقطع ہوتی پھر قاتل سے مواخذہ کی کیا وجہ ہو اور اگر موت

انکی ابھی مقدار نہ ہوئی تھی تو جل موعود سے پہلے مرنا سنانی مفاد کیا مذکورہ کے ہوگا اور جواب اُسکا یہ ہو کہ اکثر احادیث ایسے
 معصومین علیہم السلام اور اقبائل علماء دین سے جو ظاہر ہو تا ہو وہ یہ کہ اجل قسم پر ہوا ایک وہ کہ جس میں تاخیر تھی
 جائز نہیں ہوا اور دوسری وہ کہ تقدیم و تاخیر میں تصور ہو فقیر عیاشی میں صدق بن صادق سے روایت کی ہے
 کہ کہائے جناب ماجہ صریح علیہ السلام نے تفسیر قول جناب باری تعالیٰ میں تم فضل لجا و اجل مسمیٰ عنک فرمایا کہ
 وہ اجل جس کا نام نہیں کھا گیا موت و قتل مطلق ہو کہ تقدیم و تاخیر میں ہو سکتی ہے اور اجل مسمیٰ وہ ہے کہ شب و قمر کو جسکی
 حق تعالیٰ خبر دیتا ہو اور اسے حکم فرماتا ہو کہ تا شب قدر آئندہ کس قدر بیکار و روایت حران میں وارد ہو کہ یہ اجل مراد ہے
 قول میں خراک اذاجہم کلام کا یہ اور بعض روایات سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ پہلا لفظ اجل جو آئیم قضی اجل
 و اجل مسمیٰ میں ہر وہ وہ جو پہلے طالع ملاکہ اور انبیا کو حاصل ہوتی ہے اور اجل مسمیٰ وہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے خلق سے پوشیدہ
 فرماتا ہو جناب غفران آب نے مواظبت حسینین فرمایا ہے کہ بعض احادیث سے سمجھا جاتا ہے کہ اجل مسمیٰ میں بدار و مع
 ہوتا ہے اور اجل محتوم مقتضی ہے جسمین بدار کے واقع ہونے کی قابلیت نہ ہو اور ظاہر ان احادیث سے وہ ہے جو علی بن
 ابیہریم نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ اجل مقتضی اجل محتوم ہے کہ حق تعالیٰ نے اسے حکم حتمی کے ساتھ جاری فرمایا ہے پس اس میں تغیر
 نہیں ہو سکتا اور اجل مسمیٰ وہ جسمین بدار ہو سکتا ہے اور جب بدار کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی اس میں ہو سکتا ہے
 اور اجل محتوم ایسی نہیں ہے یعنی یہ مطابق لوح محفوظ ہے جو کچھ واقع ہونے والا ہے اس میں لکھا ہے اس میں تغیر نہیں ہوتا اور
 تغیر و تبدل کو اس میں نہیں ہوا سبب اسکا محض تقدیر ربانی ہو یا اس میں مداخلت کسی انسان کی ہو جیسا کہ کوئی
 کیس کو مار ڈالے اور اجل مسمیٰ مثل لوح محفوظ ثابت ہے کہ اس میں تغیر اور تقدیم اور تاخیر ہوتا ہے بالجل اجل معین قطع نظر اس
 سبب کے جو تقدیر ربانی یا مداخلت انسانی سے ہو بھی مصادف فعل قتل کو واقع ہوتی ہے اور کبھی اس سے زیادہ ہوتی ہے
 اور اس صورت میں مواخذہ کا تعلق قاتل کے ساتھ ظاہر ہو کیونکہ قاتل نے اس صورت میں انکی زندگانی کو کھویا اور
 مرنے میں انکی جلدی کی کیونکہ تعین اجل مسمیٰ میں جو معنی اجل محتوم نہیں ہو سکتی اور جو معنی اجل غیر محتوم ہے ہو سکتی ہے
 پس سبب اس کے کہ منافع مقتول کو قاتل نے ضائع کیا قابل مواخذہ ہوا اور جیکہ اجل معین مصادف قتل کی واقعہ
 تو اس صورت میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ مرنے کی نسبت اس وقت میں فعل الہی کی اور فعل قاتل کی دونوں کی طرف سبب
 بدل ممکن ہے یعنی چاہیں کہ میں اس صورت میں کہ خدا نے مارا یا کہ میں کہ قاتل نے مقتول کو مارا لیکن جو اہم دور کہ
 خداوند عالم کی طرف سے ظاہر ہوتا ہو اسکا عوض حق تعالیٰ پر ہو جسکے خزانے مہربانی و بخشش کے بلا انتہا ہیں اور
 جو اہم کہ بندے کی طرف سے صادر ہو اسکا عوض اس کے ذمہ میں ہے اور وہ عاجز ہے اس سے کہ حق الہم کو ادا کر سکے اور
 ان دونوں صورتوں میں اجل محتوم بندے کی مداخلت و تقدیر ربانی کی مساعرت سے واقع ہوتی ہے کیونکہ اگر
 حق تعالیٰ موت کو انکی ہوت وقت مقرر نہ فرماتا اور اجل محتوم نہ ہوتی تو یقینی انکی ضربت کا اگر نہ ہوتی کتا تو حید

خان یمنی سے کہ جو جنگ عظیم میں جناب میر علیہ السلام کے ساتھ تمام روی ہو کہ ایک فروہ حضرت انس رضی اللہ عنہ
 لشکر کے آگے کھڑے تھے اور معاویہ ملعون بھی اپنے لشکر کے آگے اپنے گھوڑے پر سوار برابر حضرت کے کھڑا تھا اور
 ہنگام گھوڑا جلدی و تندی کرتا تھا اور جناب میر علیہ السلام پیچھا خداصلی ہند علیہ السلام کے گھوڑے پر سوار تھے اور حربہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ آپ کے ہاتھ میں تھا اور ذوالفقار کو گلے میں حائل فرماے ہوئے تھے پس ایک شخص نے
 آنحضرت سے عرض کی کہ اے میرے مہربان خیر دار رہتے ہیں ڈرتا ہوں کہ ملعون آپ کے ساتھ کوئی مکر کرے اور کوئی ہتھیار
 آپ کو پہنچا دے حضرت نے فرمایا کہ جو کچھ تو نے کہا وہ بجا ہر واقع میں انکی دیانت و امانت پر اعتماد نہیں ہو کہ شقی
 ترین قاسطین و ملعون بن خاج ہر کام زمان پر خروج کیا ہو لیکن اتنا جان کہ سبکی موت نگہبان ہو بیخبر جب تک عدل
 موت نہیں پہنچتا آدمی نہیں مرنے کوئی شخص نہیں ہو مگر یہ کہ ملائکہ اسکی حفاظت کرتے ہیں اس سے کنوئین میں گر پڑے یا
 دیوار سے گرے یا کوئی بدی اسے پہنچا سکے اور جس وقت موت اسکی پہنچتی ہو تو ملائکہ اسے چھوڑ دیتے ہیں پس سی طرح
 جب میری موت پہنچے گی تو شقی ترین خواج اٹھیں گے اور میرے سر کے لمبے سے میری ڈاڑھی کو رنگین کر دیں گے اور
 وہ عہد محمود ہوا اور ایسا وعدہ ہر کہ جس میں خلاف نہیں ہوا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تقدیر ربانی کی مساعدا حضور
 ہوتی ہو والا اگر خداوند عالم قاتل و مقتول کے بیچ میں حائل ہو تو اگر تمام عالم کیجا ہوں تو اسکی حفاظت کے ساتھ خیر
 نہیں پہنچا سکتے اور اگر حق تعالیٰ بنظر کسی مصلحت کے مانع نہ ہو تو شر ظالم ظالم تک پہنچ سکتا ہو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ
 ظالم دشمن خدا ہر عموما پھر دشمنوں کو دوستوں پر تسلط کرنا خلاف عدل ہو یا نہیں تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ
 خانہ دنیا جگہ آزمائش کی نیکون کی بدکاروں سے ہو اور جلوہ گاہ مدراج استحقاق عذاب ثواب جاودان ہو پس اگر
 حق تعالیٰ آدمیوں کو ان کے حال پر چھوڑ دے تو کس طرح مدراج صابریں و راکٹ گمراہی سرکشان بیدین سب ظالم
 اور روز فضل تدارک نیا کے بعد انکا کتاب تنجیل میں بن بابو یمنی سے کہ انھوں نے محمد بن براہیم بن سحاق طالقانی
 روایت کی ہے کہ کما ائسنے میں خدمت میں ہوا القاسم بن ابن روح وکیل ناحیہ مقدسہ حضرت صاحب الزمان علیہ السلام
 حاضر تھا کہ ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور کما ائسنے کہ مجھے خبر دی حال سے امام حسین بن علی بن موسیٰ بن علی بن ابیطالب کے کہ آیا
 وہی خدا تھا یا نہیں فرمایا یقینی دست خدا تھا کما ائسنے کہ خبر دی مجھے کہ قاتل ملعون ہنگام دشمن خدا تھا یا نہیں کہا
 ہنور نے کہ یقینی وہ ایسا ہی تھا عرض کیا ائسنے کہ آیا جائز ہے کہ خدا اپنے دشمن کو دوست پر تسلط کرے حسین بن روح
 کہ ہا کہ کوئی خدا کو ظاہر نہیں دیکھ سکتا اور منہم سے باتیں ہیں سے نہیں کر سکتا لیکن خدا نے پیغمبر و سفیر جنس
 بشر سے تھے مقرر فرمائے تاکہ ائسنے متوحش و متغیر نہ ہوں و تصدیق کی غرض سے معجزات ان کے لیے قرار دیے
 اس کے کسی پراگ کو سلامتی اسکی گردانا اور دوسرے کے لیے دیکھو بھاڑا اور عصا کو اٹھا دیا اور کسی کے ہاتھ پر ہاتھ
 انکھین بکھین و مردہ کو زندہ کیا اور یہ سب اس لیے کیا کہ کبھی غالب ہوں و کبھی مغلوب ہوں تاکہ سب جانیں کہ رب

مربوب خداوند و مخلوق بین فرق ہو چھ صفت متحد جس خالق کے لیے ہو کہ ہمیشہ غالب ہوتا ہو پس اگر انکو مبتلا کرتا
اور مرتبہ آزمائش میں لانا تو خدا کے سوا انہیں کو خرابا تے اور عبادت کرتے اور اگر یہ نہ ہوتا تو بے صبر کی زیادتی
بلا یا محن پر اور امتحان میں ثبات اٹھا کیونکہ سب کو معلوم ہوتا انتہی کلامہ اس جگہ سے معلوم ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ
اپنے بندوں کی صحت بہتر جانتا ہو اور تدارک ہر چیز کا اسکے دست قدرت میں ہو جب چاہتا ہو ضرر کو اپنے
دوستوں سے دفع کرتا ہو اور حیکۃ صحت جانتا ہو ظلم ستانی کے تدارک کو عمل میں لاتا ہو اور صابرین ہمیشہ رضی
بقضائے الہی رہتے ہیں لاجور فی قضیتہ ولا ظلم فی قضیتہ تکملہ جان تو کہ بندوں کا پیدا کرنے والا ہے
پہنچانے والا ہو جیسا کہ کتاب مجید میں فرمایا ہو وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقہا یعنی کوئی زمین میں
راہ چلنے والا نہیں ہو مگر یہ کہ اسکی روزی خدا پر ہو اور یہ ظاہر ہو کہ روزی دو قسم پر آیا ہوا حلال جو بروجہ شرعی ہو
دوسری حرام ہونا مشروع ہو اور حرام روزی کی نسبت بنا بر مذہب اہل عدل کے خداوند عالم کی طرف نہیں
ہو سکتی اور اگر حرام روزی میں شمار کیا جائے تو اس سے یہ لازم آتا ہو کہ جو اشخاص عمر بھر مال حرام کھایا کیے
مہر زوق خا انہوں اس لیے ضرور ہو کہ متکلمین بحیث عدل بین مسئلہ رزق کو بھی لکھتے ہیں پس تحقیق اسکے حال
کی بھی ضرور ہو اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ اشاعرہ کہتے ہیں کہ روزی وہ ہو جو کھانی جائے چاہے
حلال ہو یا حرام پس حرام انکے نزدیک روزی میں داخل ہو اور واقع میں یہ ہو کہ جب انہوں نے کسی قبیح کو بچانا
اور جو چاہا وہ خدا کی طرف نسبت کر دی تو انکے مذہب کے موافق دور نہیں ہو مگر اس سے یہ ضرور پیدا ہوتا ہو کہ
انکے نزدیک حرام روزی میں محسوب ہو اور اسناد حرام کے رازق نام کی طرف قبیح ہو لیکن اہل عدل کے موافق
یہ ہو کہ روزی وہ چیز ہو کہ جس سے فائدہ مند ہونا صحیح ہو اور کسیکو بحسب شیعہ اس سے منع جائز نہیں حرام انکے نزدیک
روزی ہوگی اور اس پر ضرور وارد ہوتا ہو کہ جسے حرام کھا کر زندگی بسر کی وہ مہر زوق خدا نہیں اس لیے کہ بھٹی میں
ضرورت اسکی ہوتی ہو کہ اس امر کے ثابت ہونے کو کہ مہر زوق خدا ہو یہ کہتے ہیں کہ رزق فقط ماکول و مشروب کا نام
نہیں ہو بلکہ وہ عام کھانے کو اور پانی کو اور ہوا کو پس جسے کہ کھانا حرام کھایا اسے ہوا بھی پی تو چونکہ ہوا و نسیم پس
نہیں ہو کہش سے فائدہ مند ہونے کو حرم شرعی مانع ہو سکے تو اسی جہت سے مہر زوق خدا ہو گا اور حق یہ ہو
کہ یہ جہ بھی بعد ہو باجلا واقع میں طرفین کا کلام لائق اسکے نہیں کہ دل قبول کر لے اور جو بات کہہ رہے ہیں
قابل نظائر ہو یہ ہو کہ کہا جائے کہ حق تعالیٰ کی طرف جو رزق کی نسبت کرتے ہیں وہ باعتبار خلق ہو کیونکہ
مطلقا خدا کا پیدا کیا ہو اور حق تعالیٰ رازق ہو یعنی روزی کا پیدا کرنے والا ہو اور اصل روزی کا پیدا کرنا چھ
فعل ہو اور حق تعالیٰ نے مخلوقات کی روزی کو حلال سے مقرر و تقسیم کیا ہو بعض آدمی اپنے اختیار بد سے
وجہ حلال کو ترک کر کے حرام کی طرف غبت کرتے ہیں ورنہ خود روزی کو اسکی صلاحیت نہیں ہو کہ حلال و حرام

اسکی صفت واقع ہو لیکن تحصیل ہر کتاب اسکا بوجہ حلال و حرام نہیں ہوتا اور تحصیل بندے کے کا فعل ہو جو مستحق ہے شرف
 نیکی اور بدی کے ہو سکتا ہو کیونکہ کبھی ہر وجہ حلال اسکی تحصیل کرتا ہو اور وہ مستحق تاجر بلکہ واجب ہوتا ہو جیسا کہ
 اپنی ضرورت و رعایا واجب النفقہ کی جب ضرورت کے لیے آدمی مضطرب ہو تو ہر وقت روزی کی تحصیل ہر وجہ حلال
 واجب ہوتی ہو اور جب غرض تو مستحیال ہو تو ہر وقت تحصیل مستحب ہو اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جبکہ زیادہ
 کر کے کہین مال حلال کو جمع کروان اپنے پاس تو یہی تحصیل مکروہ ہوتی ہو اور کبھی ہر وجہ حرام یعنی بئج غیر مشروع
 اسے حاصل کرتا ہو پس یہ حرام ہوتا ہو یہ برائی خدا کی طرف نہیں پھر سکتی کیونکہ یہ خاص بندے کی سوزختیاں
 برائی ہوتی ہو اور اسی جگہ سے جو فرمایا ہو حق تعالیٰ نے کہ کوئی چلنے والا زمین پر نہیں ہو مگر یہ کہ اسکی روزی خراب ہو
 کیونکہ اسنے اختیار و تکلیف بندے کو تحصیل کا حلال روزی کی عطا فرمایا ہو اور جب قدر اسنے اسے حرام سے لیا ہو
 وہ اپنے سوزختیاں سے کیا ہو اور وہ نہ اس سے جو کہ کلنی میں ابو ذرہ ثمالی سے مروی ہو جناب امام محمد باقر علیہ السلام
 اسنے نقل کیا ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کہ گاہ ہو کہ جبریل نے میرے دل میں والا
 اس بات کو کہ کوئی تنفس نہیں مرتاج تک اپنی سبب و فرسی نہیں لے لیتا پس پتہ کر و برے خیالات نہ پائے
 اور بالغہ و شہم پوشی مکروہ اور حلال سے جو دیرین ہو چکے وہ تعین و مضطر نہ کرے اس بات پر کہ حرام سے روزی
 حاصل کرنے میں جلدی کرو پس بایستیکہ خداوند عالم نے روزی کو اپنے نشان کے درمیان میں حلال سمیت
 فرمایا ہو نہ حرام سے پس جو کوئی کہ پتہ کر گیا اور صبر کر گیا حق تعالیٰ اسکی روزی کو حلال سے پونچا گیا اور جو پتہ کر
 کر گیا اور غیر حلال سے لیا گیا پس حق تعالیٰ اسکی حلال کی روزی سے کم کر گیا اور وارو گیا سبب میں اسے لایا گیا اور
 حنفیوں ان غیر سے مروی ہو کہ میں پتہ کر گیا کی خدمت میں بھیجا تھا کہ ناگاہ عمر بن قمر آیا اور اسنے عرض کی کہ ای
 رسول خدا حق تعالیٰ نے اس شخص کے لیے شقاوت کو مقدر فرمایا ہو کہ میں اپنی روزی کو دفن زنی میں خود کھڑے ہوا
 پس اجازت دیجیے مجھے کہ غنا کروں جہاں حرام نہیں حضرت نے فرمایا کہ اگر اجازت نہ دے گا تجھے دشمن خدا قرار
 تیرے لیے حلال روزی قسمت فرمائی ہو لیکن تو نے وہ طریقہ تحصیل کا اسکی اختیار کیا ہو کہ جسے حق تعالیٰ نے اپنی روزی
 کو تیرے اوپر حلال کرنے کی جگہ حرام فرمایا اور آگاہ ہو کہ اگر عباد اسکے پھر ایسا کہا تو تجھے مارو گا ایسا مارنا جو بہت سنگین
 اگرچہ اسنت میں حدیث کی بعد تضعیف سند تاویلات لیکر کرتے ہیں کیونکہ اس سے کسی طرح غنا کی ابا حنیفہ کی
 اور وہ انکے خلاف ہو لیکن حق یہ ہو کہ اگر اس حق تعالیٰ کو نہیں کہہ سکتے کہ حرام سے روزی دیتا ہو اور روزی کا
 پیدا کرنا صفات مختصہ جناب باری سے ہو اور قسمت و روزی کی حلال سے اور سبک و وظیفہ مقرر کرنا اور ہر ایک کو
 تکلیف کا دنیا پر نسبت اس روزی کے یہی خدا کے ساتھ اختصاص پڑتا ہو جیسا کہ مروی ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
 اس شان و شوکت و قہار و سلطنت کے ایک مخلوق کے اسکا کھلانے سے عاجز آگئے شام و شامی نے کہا ہو کہ

روزِ حلال وہ مباح ہو کہ اسے بندہ نے اپنی مشقت سے پیدا کیا ہو اور خدائے تعالیٰ کو بسبب اسکے رزاق
نہیں کہتے اور جو روزِ کہ بغیر فعل بندہ اور بے اسکے کہ بندہ نے نہیں مشقت کی ہو خواہ وہ بچا ہو جو حق تعالیٰ کو
بسبب اسکے رزاق کہتے ہیں بعض فضلاء نے اسکے جواب میں کہا ہو کہ یہ کلام تو شیخی کا اسکے مذہب کے منافی ہو کیونکہ
وہ اشعری مذہب ہو اور اشاعرہ کا مذہب یہ ہو کہ بندہ اپنے کسی فعل کا فاعل نہیں ہو پس بندہ کو کیونکر رزاق کہیں
حالانکہ اعتقاد شائع مذکور کا یہ ہو کہ چلا بندہ خود کوئی کام نہیں کرتا اور راقم سالہ کے نزدیک اگر چہ اس پر یاد کا جو
تغییبِ نیا نہیں ہو کہ مکید سبب اس نسبت استناد کا یہ ہو کہ چونکہ اول میں ظاہر فعل بندے کا تھا جو اسے مشقت
تحصیل میں روزی کے کی تھی اسلئے اسے بندے کی طرف منسوب کیا اور خدا کو اس روزی کا پوچھنے والا نہیں
اور چونکہ دوسری قسم میں کوئی مشقت تیسرے بندے سے ظاہر نہیں ہوئی محض قاررت خدا اور اسکی روزی
پوچھنی تو فعل خدا اس میں ظاہر تھا اس روزی کا استناد خدا کی طرف کیا گیا اور خدا کو سکا رزاق کہا لیکن حقیقت
یہ ہو کہ یہ مخالفت جسے بعض فضلاء نے وارد کیا ہو یہ مخالفت ظاہر مذہب کی ہو کیونکہ باطن میں انکے مذہب کی
غایت یہ ہو کہ جتنے برائیاں بندوں کی ہیں انکی نسبت خدا کی طرف کی جائے تاکہ بندوں پر کوئی ملامت نہ کر
نہ یہ کہ اچھی باتیں بھی خدا کی طرف منسوب ہوں ظاہر میں خیر و شر کی نسبت خدا کی طرف اسلئے ہو کہ کوئی نہیں
کہ جب بندہ خود برائیاں کر سکتا تو اچھا بھی نہیں کر سکتا دوسرے جنکے عیوب کی پردہ پوشی منظور ہو انہیں
نیکیاں کہاں تھیں کہہ دینے کے لیے یہ بات ہو والا مقصود اصلی نسبت قباج کی ہو کہ تا جنہیں اچھا بتانا چاہتے ہیں
کوئی انکے مطاعن نہ کہے کہ وہ سب فعال خدا کے پیدا کئے ہیں انہیں کیا اختیار تھا اسی لیے روزی حلال کے لیے
جو اچھا کام ہو خدا کو رزاق نہ کہا اور حسین حرام کا مثال ہو مثل اسکے کہ کوئی باریعہ حکومت ظاہری اور حصولِ قضا
دنیا لیکہ مالِ غریب کر کے بے مشقت کھائے اسکے لیے خدا کو رزاق کہتے ہیں تاکہ یہ کوئی نہ کہے کہ بخون نے ایسا کیا
بلکہ خدا نے انہیں دیا بالجملہ امامیہ کے علمائے محققین کے نزدیک عرفِ شرع میں حلال کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں
نہ حرام کو اور رزق کے معنی روزی عطا کرنے کے ہیں ورنہ علیٰ عموم اسکے صاحب کو بچا نا خدا کی طرف منسوب
نہیں ہوتا مگر باعتبارِ تخلیہ یا تکلیف یا باعتبارِ تقدیر و قضا اور جو اسکے مانند ہو توفیق و سلبِ فہم سے اور معافی
ان الفاظ کے پیشتر بیان ہو چکے ہیں اور انہیں معافی پر بعض آیات جنکا ظاہر مخالفت ہو مثل قولہ تعالیٰ ان الله بعث
علیکم طائوت ملک لیعنی خدا نے تم پر بھیجا طائوت کو بادشاہ کر کے یا واللہ یوفیٰ ملککم من یشکر
یعنی خدا اپنے ملک کو بخشا ہے جسے چاہتا ہو حمل کیے جائینگے اب ہا کلام نزع کی بحث میں پس وہ یہ ہو کہ نزع عبارت ہو
مقرر کرنے سے عوضِ قیامت کے کہ اسکے مقابل میں ہر چیز کو بیچتے ہیں و انہیں ناچاری ہو اعتبار کرنے سے
عادت کے اور وقت کے اور مکان کے اور یہ بھی خدا کی طرف استناد کی جاتی ہو اور کبھی بندہ کی طرف منسوب نہیں

جیسا کہ گفتہ ہیں خدا نے انسانی کی ہر ایک کشتہ میں کہ نبیوں نے گراں کیا ہوا اور اس کا قاعہ الہی یہ ہے کہ جب فیصلہ علم کی
 یا ہر کسی خیر کی اچھی ہو اور متاع بہت پیدا ہو اور آدمیوں کو رغبت کے خریدنے کی طرف کم ہو اور زنج کا کم ہو
 تو کشتہ میں کہ خدا نے انسانی کی ہر ایک متاع کم پیدا ہو اور خریداروں کی رغبت اور ضرورت زیادہ ہو اور زنج
 زیادہ ہو تو کشتہ میں خدا نے گراں کیا ہوا اور جیکہ کسی بادشاہ نے بحسب ظاہر کسی خیر محصول زیادہ باندھا ہو یا ان کے
 زیادہ ہونے کو کسی مصلحت کے لیے حکم کیا ہو کہ فلاں چیز اس قدر اس قیمت سے کم کو نہ دی جائے یا غلہ فروشنے
 مثلاً اس خیال سے کہ گراں کے وقت میں زیادہ قیمت پر فروخت کرینگے اسے رکھ چھوڑا ہو اور اس سے وہ گراں کہتی ہو
 تو کشتہ میں کہ بادشاہ نے یا فلاں اہل پیشہ نے گراں کیا ہوا اور اس امر پر حادث کثیرہ دلالت کرتے ہیں اور موافق
 عقل بھی ہو پس شاعرہ کا قول کہ زنج کرنے والا نہیں ہو مگر خدا بسبیل حصہ بالضرور فاسد ہو اور جو بعض حادثات میں
 آیا ہو کہ حق تعالیٰ نے زنج پر ایک روشہ کو مقرر فرمایا ہو کہ نہ کمی سے نہ کم کی زنج کو کم ہو نہ دیتا ہو نہ زیادتی سے نہ جھٹے دیتا ہو
 بلکہ وہ متوازن ہو جو وہ پکار دینا ہو اسکے موافق نہ ہو تا ہو وہ معمول سپر ہو کہ اکثر اسباب کے خدا کی طرف رجوع کرتے ہیں
 ستم قدرت و کثرت میں نہیں ہر ایک کہ اگرچہ آدمی سب پہ چاہتے ہیں بسبب حرص کے کہ مال زیادہ پیدا کریں لیکن
 و شر میں حد و مال سے یا قریب آسکے جو مراتب ہوں باہر زمین کل سکتے ہیں اس سے یقینی راہ خدا کو زنج کے معین
 فرمانے میں مدخلیت ہو واللہ اعلم بحقیقہ الحال فصل ہفتم بیان مسئلہ طینت کے یعنی اس مٹی کے کہ
 مادہ انسان کی پیدائش کا ہر جاتا چاہیے کہ حادث و دلالت کرتی ہیں اس بات پر کہ طینت کا اختلاف باعث ہوتا
 بدی اور نیکی کا جیسا کہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام سے کتاب کافی میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ نے کہ حق تعالیٰ نے پیغمبروں کو طینت علیین سے پیدا کیا پس نکدل اور بدن دونوں اسی مٹی سے ہیں اور مٹی
 و لون کو اسی مٹی سے بنایا اور بدنوں کو ان کے دوسری مٹی سے پیدا کیا اور کافروں کو طینت تجہین سے پیدا کیا کہ لون
 اور بدن دونوں ان کے اسی سے ہیں بعد اسکے ملا یا دونوں مٹیوں کو پس اسی جہت سے مومن سے کافر اور کافر سے مومن
 پیدا ہوتا ہو اور اسی سبب سے ہو کہ کبھی مومن سے معصیت ہوتی ہو اور کافر سے نیک کام ہوتا ہو اور دل منہ
 اس طرف رغبت کرتے ہیں جس سے وہ پیدا ہو سے ہیں اور کافروں کے دل رغبت کرتے ہیں اس خیر کی طرف کہ
 جس سے ان کی خلقت ہوئی ہو شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب علل الشریع میں باسناد اپنے ابی اسحاق ابراہیم سے بیان کیا
 کہ آنسے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے بڑی حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی کہ
 کیا سبب ہو کہ آپ کے شیعوں سے بعض کو مین پاتا ہوں کہ شراب پیتے ہیں زنا کرتے ہیں مرتکب کبائر کے
 ہوتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ اسکے سوا کوئی اور بھی خلیجان تیرے دل میں ہے آنسے عرض کی کہ ہاں اس سے بھی مانع
 ہو رہا ہے کہ آپ کے دشمنوں سے بعض کو مصروف بطاعت الہی اور محبت گناہوں سے پاتا ہوں یہ سب کچھ

بیان فرمائیے میرے لیے لیکن بیان ایسا ہو کہ دلیل و برہان کے ساتھ ہو کہ اس بات کے تصور میں میں نے بہت غور کیا ہے اور بہت راتوں کی بیداری مجھے نصیب ہوئی پس حضرت تبسم ہوئے اور فرمایا کہ بیان فی مجھے سے اور علم پوشیدہ جو خدا کے خزانوں میں ہے وہ مجھے سیکھ رہا تھا مجھے کہ اہل حق اور اہل باطل کے عقائد کو تو کیسا پاتا ہے انہی عرض کی کہ اسی ذریعہ رسول خدا و ستون کو اور شیعوں کو ان کے ایسا پاتا ہوں کہ جس حال میں فسق و فجور کو بہت اگر اس حال کے ساتھ کوئی جو کچھ مشرق و مغرب کے بیچ میں سونا چاندی ہے وہ سب انہیں کے اس لیے کہ ان کی دوست بردار ہوں تو ہرگز قبول نہ کریں گے اور اگر انکو اپنی دوستی اور ولایت سے ان کی غیر کی دوستی کی طرف طلب تو ہرگز اپنی محبت سے منہ نہ پھیریں گے اگرچہ پلورین کے سر پر این یا انہیں قتل کریں ورنہ صاحب کو دیکھتا ہوں کہ باوجود اس حال کے جو انکا حال عرض کیا ہے اگر سب سونا چاندی جو مشرق و مغرب کے بیچ میں ہے ان کو اس لیے دے کہ محبت جابرہ اور طاغوتوں کی چھوڑ کر اپنی طرف رجوع کریں تو ہرگز ایسا نہ کریں گے اور ہمیشہ اس حال پر رہیں گے اگرچہ تاوارین کی تاک پر ماری جائیں یا مارے جائیں مگر اپنے طریق سے نہ پھریں گے اور اگر ان کے کوئی فضیلت یا منتقبت اہل بیت علیہم السلام کی ان سے کسی جائے تو چین بابر ہوئے ہیں اور آثار کرامت اس طرح ان کے پیشرو پر ظاہر ہوتے ہیں کہ ہر ایک اس سے یہ بچا پاتا ہے کہ وہ ان کے دشمن ہیں ورنہ دشمن کے دوست میں پس حضرت ہنسے و فرمایا کہ بس یہی جگہ سے ہے کہ وہ سب ہلاکت میں پڑے اور ان میں جو جلائے والی ہو دخل ہو ان کے اور چشمہ گرم سے پانی پلائے جائیں گے اور یہی لیے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وقد هدانا لی ما عملوا من عمل فجعلنا

ہبلاً منتوراً یعنی آتا ہوں میں غلوں کی طرف ان کے روز قیامت میں پس گردانوں گا انہیں زیرہ ریزہ اور پرانے گردو گاہیاں تک حضرت نے فرمایا اور ابراہیم برسنیکہ حق تعالیٰ عالم و دانا تھا اور قدیم ہونا اسی کے واسطے جملہ اشیا کو پیدا کیا اس طرح کہ معدوم تھے موجود کیا اور جو یہ گمان کرے کہ ان سب کو کسی خیر سے پیدا کیا وہ غلط ہے جو یہ گمان کرے کہ حق تعالیٰ نے سب خیروں کو کسی خیر سے جو قدیم تھی پیدا کیا جیسا کہ حکما کہتے ہیں وہ کافر ہے چونکہ اگر حق تعالیٰ یہی خیر سے پیدا کرتا تو وہ خیر بھی مشاکر ہوتی خدا کے لیے قدیم و اہل ہونے میں اور یہی طالب پس ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ پیدا کیا سب کو کتم عدم سے نہ کسی قدیم خیر سے اور از انجملہ کہ پیدا کیا ایک میں پاکیزہ بعد اسکے اس میں سے میٹھا پانی صاف نکالا اور شہریم المہیت کی ولایت و دوستی کو عرض کیا پس جب قبول کر چکا تو اسے اس زمین پر جاری فرمایا سات و ز تک یہاں تک کہ وہ ہر مقام تک پہنچا بعد اسکے اس پانی کو منجھتا ہی زمین میں کیا اور جو اس گل اوٹی سے خلاصہ تھا اس سے طینت اُنہ کی قرار دی اور اسکے نقل کو لیکر ہمارے شیعوں اس سے پیدا کیا اور اگر یہ نتخاب چین نہوتا کہ خلاصہ صاف سے اسکے ہم اور در دو نقل سے اسکے تم پیدا کیے گئے تو ہر طینت ہماری اور ہماری ایک ہوتی عرض کی میں نے کہ پھر ہماری طینت کو کیا کیا فرمایا کہ میں خبر دیتا ہوں تجھے

اور فرمایا کہ بعد اسکے ایک وز زمین پیدا کی جو شور زار اور بد بو اور خبیث تھی اور اس سے شور و تلخ پانی نکلا اور
 آپ ہماری ولایت و دوستی کو عرض کیا اُسے قبول نہ کیا بعد اسکے جاری کیا سات روز اس آب شور کو نزل زمین پر
 یہاں تک کہ ہر جگہ ایک پونجا اور اسی میں جذب ہوا اور اس سے پیدا کیا سب غیون کو اور کثرت شون کو اور یہاں تک
 اتباع کو اور انکی طینت کو تمساری فضل طینت کے ساتھ ملا یا اور اگر نہ ملاتے انکی طینت کو تمساری طینت کے ساتھ
 تو ہرگز نہ گواہی شہادتین کی دیتے نہ نماز پڑھتے نہ روزہ رکھتے نہ حج کرتے نہ کھلی مانت کو ادا کرتے نہ صوت و نغمہ
 مشابہ ہو نہ تلور یہ مومن پر بدی اور برائی نہیں کہ اپنے دشمن کی صوت کو اپنی صوت پر دیکھے عرض کی کہ ان فرشتوں
 رسول خدا پھر وہ مٹیوں کے ساتھ کیا کیا فرمایا کہ ان دونوں مٹیوں کو ملا یا پہلے پانی اور دوسرے پانی کے ساتھ
 گوندھا اور خوب نگو مخلوط کیا بعد اس کے اس سے ایک قبضہ لینے ایک ٹھٹی بھر لیا اور فرمایا کہ یہ بہشت کی طرف ہے
 اور کچھ پروا نہیں کہ کھتا بہن و در دوسری ٹھٹی لی اور فرمایا کہ جہنم کی طرف ہے اور کچھ خوف نہیں رکھتا اور بعد اسکے ان
 مٹیوں کو ملا یا پس بعض آخر سب مومن کی اصل کافر پر پڑے و اسی طرح اصل کافر سب مومن پر پڑے پس جو کچھ کہ
 شیعیہ میں دیکھتے ہیں زنا اور بواط اور ترک نماز و روزہ اور سب اچاات و رکبات کافر فعل پس یا اثر اس پانی اور مٹی کی
 کی مٹی کا ہوا جو کچھ سینوں میں چھپے کام کرتے دیکھتے ہو یہ تاثیر آج کل مومن کی ہے پس جسوقت کہ یہ سب اعمال
 خدا سے غریزہ بزرگ کے اوپر عرض کیے جائینگے تو فرمایا گناہین ایسا عادل ہوں جو جو زمین کرتا اور ایسا نصف
 ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور ایسا حاکم ہوں کہ ظلم و جور و میلان کسی طرف نہیں کرتا ملحق کرو اعمال بد کو مومن کی طینت
 جہنمی کے ساتھ اور ملحق کرو اعمال حسنہ کو جہنم کے ساتھ صلب نے کیا تھا ساتھ اصل طینت مومن کے بعد اسکے فرمایا
 کہ چہ ہاں یہ کہ جو حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہو معاذ اللہ ان ناخذ لامن وجدنا متاعنا عندنا انا اذا الظالمون
 یعنی ناپاک خدا پس سے کہ وہ افترہ میں ہیں ہم اگر اس شخص کو جس کے پاس عینے متاع اور سرمایہ اپنا پایا ہو اور اگر عیون
 تو ہونگے ہم ظلم کرنے والے بعد اسکے فرمایا کہ یہ آیت ظاہر میں وہ ہر جو ہم سمجھتے ہو یعنی قصہ یوسف علیہ السلام میں
 حکایت قول کی انکے ہے جو حضرت یوسف کی طرف سے برادران یوسف کی تلاشی بہاب کو آئے تھے اور ان
 خدا کی قسم کہ یہ یہ تحقیق کہ قرآن کے واسطے ظاہر ہوا اور باطن ہوا و محکم ہوا و متشابہ ہوا و ناسخ ہوا و منسوخ ہوا بعد
 اسکے فرمایا کہ ابراہیم تو مجھے بتا کہ جب آفتاب نکلتا ہے اور اسکی شعاع شہروں میں پھیلتی ہے تو آیا وہ قرآن تھا
 دور ہوتی ہے میں نے عرض کی کہ جب طلوع ہوتا ہے تو وہ شعاع اُس وقت اُس سے جدا ہوتی ہے فرمایا کہ آری نہیں کہ
 جب آفتاب بڑھتا ہے تو شعاع اُس سے لمباتی ہے و عود کرتی ہے ہر چیز اپنی جہ و ہر اصل کی طرف پس جب رفقہا
 ہوگا تو جدا فرمایا کا حق تعالیٰ اصل ناصب کو او اسکی مٹی کو اسکے نقل گناہوں کے ساتھ مومن سے پس اس کے
 ناصب سے ملا یگا اور پچھنے گا اور علیحدہ کر یگا جو ہر مومن کو اور اسکی مٹی کو ساتھ جمیع نیکیوں و ابواب غیر جہاد

اسکی کے منصب سے اور ملائیکائے مومن سے کیا ہمیں تو کچھ ظلم اور خلاف عدل دیکھتا ہیں میں نے عرض کی کہ
 اے فرزند رسول خدا فرمایا قسم یہ خدا کی کہ جیکو قلم اصل و حکم طامع اور عدل ظاہر ہو نہیں پوچھا جاتا خدا اس چیز سے
 جو وہ کرے اور سب پوچھے جانے میں پس نہ تو تو ان لوگوں سے جو اسے کاٹتے ہیں اور مانع ہوتے ہیں بستی کہتا ہو کہ
 میں نے عرض کیا کہ یا بنی سول ہتہ اندادہ کس قدر لائق تعجب یہ بات ہو کہ نیکیاں آپکے دشمنوں کی لیکر لکچے و ستون کو
 دی جائیں گی اور برائیوں آپکے شیعوں کی آپکے دشمنوں کو دی جائیں گی فرمایا ہاں قسم یہ خدا کی جسکے لوگوں کوئی اور دوسرے جو
 بحق نہیں ہو اور وہی شگافتہ کرنے والا ہر دانہ کا اور پیرا کرنے والا ہر انسان کا اور خالق کرنے والا ہر زمین و آسمان کا ایسا ہی
 ہوگا میں نے تجھ سے جو کچھ کہا ہو وہی حق ہو اور مطابق واقع ہو اور حق تعالیٰ نے ہرگز ظلم اپنے نہیں فرمایا اور حق تعالیٰ
 اپنے بند و غیر ظلم فرماتا ہو اور جو میں نے تجھ سے کہا ہو وہ قرآن میں موجود ہے میں نے عرض کی کہ یہ بعینہ قرآن میں سب
 موجود ہے فرمایا ہاں موجود ہے اور تیس جگہ سے زیادہ قرآن میں مذکور ہے آیا تو چاہتا ہو کہ تجھ پر جو میں نے عرض کی
 کہ ہاں یا بنی سول ہتہ تلاوت فرمائیے فرمایا حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہو قال الذین کفرو الذین امنوا لایقربوا سبیلہ
 ولنحمل خطایا کم وما ہم بحاملین من خطایہم من شیئ انہم لکاذبون ولیحملن ثقلہم اتقالمع اتقالمع اتقالمع الخ
 یعنی کہتے تھے وہ قوم جو کافر تھے مومنین سے کہ تم ہمارے راہ اختیار کرو ہم تمہارے گناہوں کو اپنے ذمہ لیتے ہیں
 وہ نہیں اٹھا سکتی اُنکے گناہوں سے کسی چیز کو تحقیق کہ وہ جوڑے ہیں اور ہر آئینہ اٹھائینگے وہ اپنے گناہوں کے
 بوجہ کو اور سوائے ان کے اور جو جگہ گناہوں کا اپنے بارگناہ کے ساتھ فرما کر فرمایا کہ کچھ اور زیادہ کہوں یا ابراہیم میں نے
 عرض کی کہ ہاں یا بنی سول ہتہ فرمایا لیجملوا اوزارہم کاملۃ یوم القیۃ و ان اوزار الذین یصلوہم بغیر علم
 الا ساءما یزدنا یعنی اٹھائینگے وہ گناہوں کو اور برائیوں کو نبی تمام و کمال قیامت کے دن اور اٹھانا ہوگا جنہیں
 برائیاں انکی جنہیں بے علم کے گمراہ کرتے تھے آگاہ ہو کہ کیا بڑا گناہ کیا ہو انھوں نے پھر فرمایا کہ آیا ابھی اور کچھ اس
 لیے کہوں عرض کیا میں نے کہ ہر یوم میں رسول ہتہ فرمایا خدا فرماتا ہو فاذلک ینزل اللہ سیئاتہم حسنات و
 کان اللہ غفوراً رحیم یعنی وہ وہ گروہ ہیں کہ جنگی برائیوں کو خدا نیکیوں کے ساتھ بدلے گا اور حق تعالیٰ
 بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہر آخرت میں تبدیل فرمایا گا ہمارے شیعوں کی برائیوں کو نیکیوں کے ساتھ اور
 ہمارے دشمنوں کی نیکیوں کو برائیوں کے ساتھ اور قسم یہ حق تعالیٰ کے جلال کی اور اسکی ذات احدیس کی کہ یہ
 سہ کا عدل نہ صاف ہو اور کوئی رو کرنے والا اسکی قضا کا اور پیچھے ڈالنے والا اسکے حکم کا نہیں ہو اور وہ سچ و علیم
 آیا نہیں بیان کیا میں نے تیرے لیے امر امتزج کو اور دونوں بیٹیوں کے بیان کو قرآن سے میں نے عرض کی کہ کیا
 یا بنی سول ہتہ حدیث بڑی ہو جہاں تک متعلق مقام تھی اُسے نقل کیا اور آخر میں کہے ابراہیم سے فرمایا کہ اے
 اپنے پاس کہ قسم یہ خدا کی کہ وہ عزیز ترین احادیث سے ہماری ہو اور ہمارے باطن کا راز ہو اور ہمارے خزانوں

مؤمن ہوا اور اب جا اور کسی کو ہمارے رائے پر طعن نہ کیا مگر مومن کامل کو اور اگر تو اسے سب سے کہہ گا تو میرے نفس و مال و اہل و اولاد کے لیے خوف ابتلا کا ہو گا فقط اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ ایسے اخبار اگرچہ مومنین پر ظاہر ہوتے ہیں اور از جملہ مشاہیرات معلوم ہوتے ہیں اور جو لا نگاہ شبہات اور جگہ نظر کرنے کی انکے میں جو شبہات جلوہ ریزی اختیار کرتے ہیں و اسی واسطے غوم کے لیے اس مسئلہ میں غرض فکر کرنے سے شرعاً نہی وارد ہوئی ہے لیکن چونکہ شبہوں کا دفع کرنا واجب کفائی ہے اس لیے اسکے شکالات و وجوہات سے تعرضی لازم ہے کیونکہ مثل جناب علم الہدیٰ یہ کہ دنیا اچھا نہیں ہے کہ یہ حدیث منجملہ اخبار احادیث طرح کرنا چاہیے جبکہ مخالف کتاب جماع کے ہوئے کیونکہ یہ حدیث حدیث نے ایسی روایات کو کتب اصول اربعہ میں بکثرت ذکر کیا ہے اب مجال انکار اس سے باقی نہیں ہے بلکہ اب و قریب متواترات ہے بلکہ مخالفت کتاب جماع کو اس کی دوسری طرح دفع کرنا چاہیے لیکن غرض جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ کی ایسی روایات کے طرح کرنے سے بمقابلہ صدمہ جو ہوتے تھے وہ بہت صحیح تھے اور وہ طرح کرنا تاویل کر کے مرنے سے بہتر ہوتا تھا کیونکہ تاویل کا مرتبہ بعد تسلیم کرنے کے ہے اور دشمن کے ہند لال مسلمات سے قوی ہوتی ہے اور اصل عدم تاویل ہے اور چونکہ جناب علم الہدیٰ کو اکثر مقابلاً مشیت جبر کا و نفی کرنے والوں کا اختیار بنیادگان کے زیادہ رہتا تھا اور ظاہر میں یہ حدیث اور امثال انکے اسکے مومنین جو تھے تحقیق جسکے تسلیم کرنے سے ضعف مذہب حق کا اور توحید مذہب باطل کی ہوتی تھی لہذا انہوں نے ہر وقت میں بنظر ابطال استلال خصم فقط قوت مذہب حق کا طرح کرنا بہتر اور آسان تصور فرما کر طرح کیا مگر وہ غرض انکے زمانہ تک ہوئی اور اب شاہد بہت کثرت علمائے فقیہ کی اور انکے مصنفات افادات کی ہوئی اور مذہب حق مثل اقباب و شن ظاہر ہو چکا اب ضرور ہمیں ہے کہ ایسے اخبار کو طرح کرنے و رد کرنے کے جواب میں جسے ہند نے اختیار کیا ہے کہ یہ حدیث مشابہ ہے توین توقع چاہیے اور اس حقیقت کو تسلیم کرنا چاہیے طرف ائمہ علیہم السلام کے کیونکہ انکے کلام کی قسمیں مثل قرآن کے ہیں یعنی محکم مشابہت کیونکہ اس حدیث کو ایک شیعہ پر القافرایا اس لیے کہ اور شیعہوں کو وہ سمجھائے اور بتائے اور انکے معانی کا وہ عقلا کریں و تقریر یہ حالیہ اور مقالہ اسے سمجھیں پس اب مشابہ کا بھی جہاں نہیں ہو سکتا اور سی طرح حل کرنا ہکا کنا یہ و مجاز پر بھی اچھا نہیں ہے کیونکہ اسے کوئی فائدہ مفید عقائد نہیں ہے بلکہ پہلے کہنا یہ چاہیے کہ مسئلہ طہینت ارباب اصناف کے آگے اہل سنت کے لیے مستند اور حجت جہر نہیں ہو سکتا اس لیے کہ غایہ مافی الباب یہ ہے طہینت داخل حقیقت نبی نوع انسان میں ہے اور مرجع انکے افعال نیک بدکی ہے اور یہ تلزم جبر کو نہیں ہے اور اسکا بیان یہ ہے کہ یہ قضیہ مشکوہ ہے کہ ذاتیات محل نہیں ہوتی پس سبب اسکے کہ بدی بدون کی جملہ طہینت میں داخل ہوتی توین کہہ سکتے کہ کیوں ہماری طہینت کو ایسا کیا کیونکہ حقیقت شیطانیہ اور یرید نہیں ہے مگر کتب طہینت خاصہ ارباب گل خاص سے کہ اگر طہینت نہ تھی تو شیطان شیطان اور یرید یرید نہ ہوتا تھا کہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ مگر

کیون ہوا اور واجب واجب کیون ہوا اسی طرح نہیں کہہ سکتے کہ ظنان کی طہیت اسی کیون ہوئی اور غفلان کی طہیت اسی کیون ہوئی خالق موجب کا کام تقریر ماہیت ہی یا وجود ہونے کی ذات کو ذات گردانے اور نہ اثبات ذاتیات کا ذات کے لیے اور شاید کہ یہ قضیتہ بدیثیات اور اولیات سے ہے پس اس بات میں کوئی اعتراض پروردگار عالم پرورد نہیں ہوتا پس تو ہم جبر و اجبار کا بہ نسبت پروردگار غفا گنجائش نہیں رکھتا اور اسی طرح یہ خیال کرنا کہ خدا پر مخلوقات کی ذات کی طرف سے ہر دفع ہو سکتا ہے ساتھ اس بات کے کہ ممکن ہے کہ شئی کی تاثیر طبیعت کا مائل ہونا طرف حق کے یا باطل کے ہو اور وہ سبب موجب و علت تائید فعل و ترک فعل کا نہیں ہو سکتا پس ہر گاہ کہ طبع انسان کو خدا لجا کو نہیں پہنچاتی تو کوئی قباح نہ ہوگی اور ہوید ہوتا ہے کہ قول حضرت کا جملہ اول میں جو فرمایا کہ ولذلک رغب قلوب الکفار پس سلب اختیار کہ مدار تکلیف و رشواک دنیا مطیعوں کے لیے اور عذاب گنہگاروں کے لیے پس یہ لازم نہ آتا اور کیونکہ اس طرح ہو حالانکہ حق تعالیٰ نے خود حدیث قدسی میں فرمایا ہرانا اللہ عادل الا جوارح منصف الاظم یعنی میں استدایسا عادل ہوں کہ جو زمین کرتا اور ایسا منصف ہوں کہ ظلم نہیں کرتا پس کیونکہ اگرچہ کہ مضطر ہے جبر و تعذیب فرماے کہ وہ ظلم واضح ہو بلکہ حق تعالیٰ کمال عدل و داد کی راہ سے بچو میل کرنے اور خواہش نفس کے برائی کے ساتھ جو بمقاوات النفس کا تارک البتہ ثابت ہو مواخذہ نہیں فرماتا اور اسی طرح نہایت تفصل سے قصد حرام پر کہ باختیار بند ہوتا ہے مواخذہ نہیں کرتا جب تک اپنے اختیار بد سے فعل شر کو نہ عمل میں لائے کتاب کافی میں خباب ام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ ہر آئینہ بھی ارادہ اچھے کام کا کرتا ہے اور سچے عمل نہیں کرتا پس اُسکے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر عمل بھی سچے کیا تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور بدستی لکھی جو من قصد گناہ کا کرتا ہے اور اسے عمل میں نہیں لاتا پس کوئی چیز پس نہیں لکھی جاتی اور اسی کتاب میں فضل بن عثمان سے مروی ہے کہ بندہ ارادہ عمل خیر کا کرتا ہے پس اگر اسے نکرے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اسے بجا لائے تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور کبھی ارادہ کرتا ہے بد کام کا پس اگر بجا نہ لائے تو کچھ نامہ عمل میں لکھتے ہیں لکھا جاتا اور اگر بجا لائے تو سات گھنٹے اسے حملت دی جاتی ہے اور نیکیوں کا لکھنے والا فرشتہ برائیاں لکھنے والے سے فرماتا ہے کہ جلدی نکر شاید کوئی کام اچھے کاموں سے ایسا کرے کہ وہ سبب محو گناہ ہوں گے ہو کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اچھے کام پرے کاموں کو لیجائے ہیں یا طلب مغفرت اپنے لیے کرے و حق تعالیٰ بخشدے اسے پس اگر کہے استغفر اللہ الذی لا اله الا هو عالم الغیب الشہادۃ الغریب الحکیم الغفور الرحیم ذو الجلال والاكرام و انوب الیہ تو گناہ اس کے ذمہ نہیں لکھا جاتا اور اگر سات گھنٹے گذر گئے اور کوئی عمل خیر اس سے عمل میں نہ آیا اور نہ استغفار صاحب نیکیوں کا بدی لکھنے والے سے کہتا ہے کہ اب شقی محروم پر لکھ لے پس خداوند عادل جو میل کرنے طبیعت کے بلکہ قصد غم گناہ پر بھی مواخذہ نہیں کرتا تو کیونکہ احتمال جبر و ظلم نے اس کی طرف کیا جاسکتا ہے یا کہ

اگر یہ میل بھی خداوند عالم کی طرف سے آزمائش کے لیے انسان کے خمیر طبعیت میں نخل ہوا ہو جب بھی جبر کے لایم
 آئیکہ باعث نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر یہ خواہش خدا نے دی تو قارت و اختیار عقل و غم تو اسے کراست فرمایا ہو کہ
 اگر تقصیر اس کے عمل کرے تو یقیناً اپنے تئیں خواہش ہمارے نفسانی سے باز رکھیں گا اور جب اپنی شہوتوں کو توڑ کر حق تعالیٰ کی
 اطاعت کریگا تو مستحق ہوگا ان درجات بلند کا جو خدا نے اپنے فرمان برداروں کے واسطے مقرر فرمائے ہیں اور یہی
 جگہ سے ہر نفس کے ساتھ جو جاہدہ انسان کرے سکا نام جہاد کہہ رکھا گیا ہو اور اسی سبب سے انسان جو طبع میں
 وہ فرشتوں پر ترجیح رکھتے ہیں کیونکہ ملائکہ کی طبیعت میں اہمال بد کی خواہش پیدا نہیں کی گئی بخلاف انسان کے کہ
 قوائے شہوت و غضب اس کی خلقت میں موجود ہیں پس جب اسے باوجود موجود ہونے ان قوتوں کے نفس قوی کو
 مجاہد کر کے مقہوم کیا اور گناہوں سے اپنے تئیں باز رکھا تو مرتبہ اس کا فرشتوں سے زیادہ بلند ہوگا پس یہ سب بند
 حق میں صلح ہوگا نہ یہ کہ ظلم و قبیح ہو اور روایت ائصال الشریعہ کی اس بیان شافی سے جو حضرت نے فرمایا تو جیسے میں
 مشہور کے واضح ہوتا ہو کہ اب اہل صالحہ اور طاعات اہل خلاف کا شیخیاں اہلبیت علیہم السلام کو دلایا نہ مانا
 عدل کے نہیں ہو اور خدا ظلم کرنے والا بنڈن پر اپنے نہیں ہو بلکہ اولہ یقینیہ عدل و داد پر خداوند عالم کے قائم ہیں
 تاویل کرنا آیات و روایات متشابہات کی جو مومہ اس کی خلاف کو ہوتے ہیں مثل تاویل کرنے روایات تشبیہ و تمثیل
 خدا کے ضروری نہ یہ کہ مجیدہ التفات کرنے کے متشابہات کلام کی طرف کہ وہ نخل امتحان ہو اور باعث اہام و وسوسوں
 کی تیسری کا ہر اس عدل و عادل حقیقی میں جسے کیسے کیسے اولہ عقلا و اولہ نقلیہ غرض منصوصہ سے ثابت کیا ہو خلال کو
 راہ وین واللہ الموفق والمعین دایا و بعدد آیا و نستعین لیکن وضع ہو کہ ہر قدر بیان پر بیان ہوا یہ سکاٹ خصم کو
 اور بیان حقیقت امر کو اور دفع شبہات کو جو بیکامل کافی ہو کہ پھر سننے والے کو سکے انشاء بہ شہادہ ہوگا لیکن تاویل
 بطور تاویل متشابہات ہو اور جب اسے غیر متشابہ تسلیم کیا جائے تو پھر تاویل اس کی یہ بہتر ہوگا کہ جاسے کٹینیت کا یہ کٹ
 اور اس کا مزوج فرمانا سورت جبر و سلب اختیار بندگان ہو وقت ہو کہ اس کے سبب قبل از علم حال بندگان سے ہو اور
 ہر گاہ حق تعالیٰ نے اپنے علم کے موافق نہ فرمایا تو طبیعت کس طرح صورت ہوگی اور بیان اس کا یہ ہو کہ حق تعالیٰ سب چیزوں کو
 قبل اٹکے پیدا کرنے کے ایسا جانتا تھا اور جانتا ہو کہ جیسا بعد پیدا کرنے کے جانتا ہو اور ازل میں مال مخلوقات کا
 جواب میں ہونے والا تھا جانتا تھا کہ یہ یہاں و اہمال شخص سے باختیار اس کے صادر ہونگے اس لیے موافق اپنے علم کے
 اور اس کے عمل کے جو باختیار اسے صادر ہونے والے تھے یہ معاملہ فرمایا پھر کفار کو طبیعت خبیثہ بدو سے پیدا کیا
 اور میں کو خوشبو اور اچھی مٹی سے بنایا جیسا کہ صدق علیہ السلام نے روایت کی کہ جناب موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام
 جبکہ پوچھا اسے معنی جناب سالک کی ارشاد کے الشقی من شقی و بطن امہ و السعید من سعد و بطن امہ
 یعنی شقی وہ ہے جس نے اپنی مان کے پیٹ میں شقاوت و بدی کی اور نیک وہ ہے جس نے اپنی مان کے پیٹ میں نیکی کی

مان چہ بیٹین کوئی تاد شقاوت وسعادت پر نہیں ہو کیونکہ ان کے بیٹ میں بچہ کہ ابھی نہ مکلف ہو نہ کچھ نیکی بد کر سکتا ہے
 پھر کوئی کہ صحیح ہو سکتا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ شقی وہ ہے کہ جسے حق تعالیٰ اپنے علم میں جیکہ وہ نبی مان کے بیٹ میں تھا
 جانتا ہو کہ یہ بدکاروں کے اعمال کر گیا اور سعیدہ جسے حق تعالیٰ نے جانا ہو جیکہ وہ بطن مادر میں ہو یہ کہ وہ اچھے
 کام کر گیا سائل کہتا ہو کہ میں نے عرض کیا کہ کیا معنی ہیں آنحضرت کے اس قول کے جو فرمایا ہے کہ کل میسر لما خلق
 یعنی ہر شخص کو وسعت دی گئی ہے واسطے اس امر کے جسکے لیے وہ پیدا کیا گیا ہے حضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے
 جن انسان کو پیدا کیا ہے اس لیے کہ خدا کی عبادت کریں اس لیے نہیں پیدا کیا ہے کہ اسکی نافرمانی کریں اور شاہد ہے ہر
 قول سکا و ماخلقت لجن ولا انس الا ليعبدن پس وسعت و اختیار دیا ہے سب کو اس لیے جسکے واسطے انہیں پیدا
 کیا ہے پس واسے ہوا اس شخص کے لیے جسے ہدایت کے عوض میں خلافت اور اندھے ہوئے کو اختیار کیا ہو پس
 اس سے صاف ظاہر ہوا کہ حق تعالیٰ نے جسے اپنے علم کے موافق شقی جانا اسکے دل کو اور بدن کو طینت بنتی
 پیدا کیا اور جسے اپنے علم کے موافق سعیدہ بنایا اسکے بدن و دل کو طینت خالصہ علیہین سے پیدا فرمایا اور
 دوسری تاویل اسکی اس طرح ممکن ہے کہ کہا جائے کہ اخبار الہیہ علیہم السلام کے دیکھنے سے یہ خوبی معلوم ہوتا ہے
 کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو عالم ذر کے پیدا کرنے سے پہلے پیدا کیا تھا اور بعد اسکے ایک انگ کو روشن فرمایا اور ان
 ارواح کو تکلیف فرمائی کہ اس انگ میں داخل ہوں پس اس وقت بعض نے جلدی و سبقت ہتھال حکم خالق میں کی
 اور بعض نے تاخر اختیار کیا اور فرمان الہی تجالائے بالجلہ ایمان و کفر اس جگہ سے پیدا ہوا لیکن یہ باختیار ہوا
 نہ باجبار پس جب حق تعالیٰ نے چاہا کہ ان روجوں کے لیے بدنوں کو بناے جسے یہ ارواح متعلق ہوں تو
 بمقابل ہر نوع کے ارواح سے مناسب انکی نوع بدنوں کے مقرر فرمائی مثلاً ارواح طیبہ کے لیے ابدان طیبہ
 خلق فرمائے اور ارواح خبیثہ کے لیے ابدان خبیثہ پیدا کیے پس جو کچھ حق تعالیٰ نے اس بار میں فرمایا وہ
 جزا پس تکلیف سابق کی تھی ہاں جب ان دونوں بیوں کو ملایا تو اس امتزاج و مزج نے تاثیر قبول کرنے کی
 اعمال حسنہ اور اعمال قبیحہ کے پیدا کی نہ یہ کہ اس طینت نے بد اعمال اور اچھے کام کرائے اور اسکے باعث سے
 بندے باضطرار اچھے اور بُرے ہوئے تاکہ عدل الہی کے خلاف نہ ہو اور مستلزم جبر و سلب اختیار کے ہو پھر
 اگر کوئی شخص کہے کہ اگر ایسا تھا تو اسکی کیا وجہ جو معصوم نے ابو اسحاق سے فرمایا کہ ہمارے راز پر ہر کسی کو
 مطلع نہ کرنا مگر مومن کو اور اگر تو ایسا کر گا کہ غیر کو مطلع کرے تو تیرے نفس و مال و اہل و ولد کے لیے اتلا کا
 سبب ہو گا اور اس تفتہ کے کیا معنی ہیں تو اس کے جواب میں یہ کہنا ممکن ہے کہ تفتہ مخالفین سے تھا کہ جب وہ
 اس علم کو مجھیں گے تو بقرآن جانیں گے کہ جو خبر میں اہل شمال نہ کو رہیں ان سے مراد وہی ہیں اور یہ بات ایسی ہے کہ
 جس سے تفتہ کی نافرمانی ہو یہ بھی جائز ہے کہ تفتہ کے لیے بالاتفاق کہے کہ شیعوں نے فرمایا ہو کیونکہ جب وہ ان کے شل

ایسے اخبار کے سنیکے تو طح طرح کے گناہ عمل میں لائینگے پس جو مقتضائے فرج طینتین ہوں سے زیادہ معاصی عمل میں لائینگے کیونکہ معلوم ہوتا ہے خاص اس روایت سے بھی کہ صفائے قلبیہ کو بھی جو من موافق اپنے مادہ و طبیعت کے کرتا ہے و لیکن گناہان کبیرہ مثل زنا و لواط وغیرہ کے پس انھیں نہیں کرتا مگر موافق مقتضائے خلیط کے جو مشیون ہیں پس جب اس حدیث پر مطلع ہونگے تو بعد افعال کبیرہ کو لذات دنیا کے حاصل کرنے کو عمل میں لائینگے اور یہ جانکر وبال اخروی ہکا و دوسرے پر جائیگا جو مقتضائے طبیعت و مادہ ہو وہ بھی کرینگے اور اس سے زیادہ جو مقتضائے خبیث کے ملے گا اسے بھی عمل میں لائینگے اور وہ متعارف گناہ ہیں کہ ہر زمان میں بمقتضائے داعی شہوات واقع ہوتے ہیں لیکن جانکر کہ ہمارے واسطے کوئی بلاست و وبال نہیں ہو جو چاہیں کہ زمین سب کا وبال و زور جائیگا جو گناہ متعارف بحسب داعی شہوات میں ہوں سے بھی عمل میں لینگے جس سے انکی زبان کاری آخرت میں مخصوصی اسلیے تاکہ حکم ساتھ تقیہ کے فرمایا ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ثم کتاب العمل الحمد للہ رب العالمین

خاتمہ الطبع



الحمد للہ رب العالمین علی رسولہ وحبیبہ محمد وآلہ الطاہرین اما بعد طالبان راہ خدا و جویندگان طریقہ اہل علم و النجا کو مبارک ہو کہ دینو لا چرخ راہ دین نجم فلک شرع مبین ہادی داریں مجموعہ ارشادات حضرت رسول مقبول و روح مغل غفلت و برتری گل سرسبد مذہب حقہ اثنا عشری ہدایت ذخائر سعی بہ انارۃ البصائر و کشف السرائر مصنف بلخ طہار الزمان المحمود باتنہ الاکابر والاعیان۔ مرجع اعظم العلماء الفحول راس فقہار الفروع والاصول۔ جہاں العلوم و التقیہ و التفہیم الفنون الفرعیۃ والاصولیۃ جناب شفا مالہ ولہ ذکارہ اللک حکیم سید افضل طینیان بہادر درجہ یک اس کتاب لاجواب میں اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا بڑی شرح و مبسط سے بیان ہے۔ تکمیل عقائد حقہ ہر فرقہ و مہمہ میں ہے۔ ایک مقدمہ اور پانچ باب اور ایک خاتمہ میں گل امور متعلق اصول دین کو بدلائل قاطعہ بیان فرمایا ہے۔ اسکی مکمل والا یہی کہنگا کہ گویا دیار پاکور سے میں ہمایا ہے۔ اس رتبہ کی کتاب جہین سراپا براہین ساطعہ سے مطالب کو ثابت کیا ہو اگر کسی نے کہی ہو تو بتا دے۔ عبارت اردو عام فہم میں اسلیے لکھا تاکہ کم استنادوں کے بھی کام آوے۔ شکر اہل کتب و کتابداریں انتساب مطبع علی قنا و مشہور نزدیک دو جناب انشی نو گمشور لا زال الفرح والسرور واقع لکھنؤ محلہ حضرت گنج میں سب فرمائش تصحیح جناب مصنف عالی مقام بہ ماہ جنوری ۱۳۵۷ھ مطابق تاریخ الثانی ۱۳۵۷ھ ہجری حلیہ طبع سے آراستہ دہشت ہو کر دست آوریز مشتاقان ہوئی

من تصنیف و تالیف جن مطبع اودھ انہما مطبوعہ